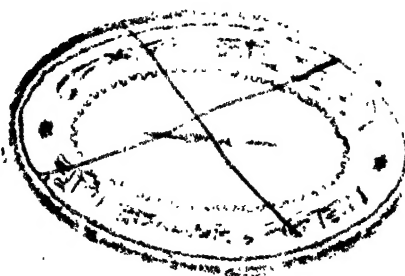


কোরআন শরীফ

বাঙ্গলা অনুবাদ ও বিস্তারিত তফছির

উপায়

প্রথম খণ্ড



মোহাম্মদ আকরম খাঁ

মোহাম্মদ খানসরুল আনাম ষাঁ
মোহাম্মদী পাবলিশিং কোং
৯১নং আপার সাকুলার রোড
কলিকাতা

— সাড়ে চার টাকা —

মুদ্রাকর
মোহাম্মদ খানসরুল আনাম ষাঁ
মোহাম্মদী প্রেস
৯১নং আপার সাকুলার রোড
কলিকাতা

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

করুণাময় রূপানিধি আল্লাহর নামে।

اِنَّ صَلَوَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ
رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

নিশ্চয় আমার সব প্রার্থনা-সব উপাসনা, আমার সব
সাধনা-সব কোর্বান, আমার সকল জীবন-সকল মরণ
—সকল বিশ্বের স্বামী আল্লাহর নামে নিবেদিত

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ !

প্রভুহে !

নিজের দীন-দাসের পক্ষ হইতে ইহাকে কবুল কর
নিশ্চয় তুমিই ত সম্যকশ্রোতা, সর্বজ্ঞাতা !

رَبَّنَا لَا تَوَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَاْنَا !

প্রভুহে !

যদি ভুলিয়া যাই বা ভুল করিয়া ফেলি—সেজন্য এই
দুর্বল দাসকে দায়ী করিও না !

আমীন !

নিবেদন

“মোস্তকা-চরিত” প্রকাশের পর হইতে কোব্বুআনের তফছির সঙ্কলনে ব্যাপ্ত আছি।
খোদার ফজলে, এই দীর্ঘকালের অবিরাম পরিশ্রমের ফলে, আজ তাহার প্রথম খণ্ড সমাজকে
উপহার দিতে সমর্থ হইলাম।

বিদেশী ভাষার এবং তাহার মধ্যে বিশেষ করিয়া আরবী সাহিত্যের বাঙ্গলা-অনুবাদ যে
কিরূপ দুর্লভ ব্যাপার, অভিজ্ঞ পাঠকবর্গকে তাহা আর বলিয়া দিতে হইবে না। ইহার মধ্যে
আবার ধর্মশাস্ত্রের অনুবাদ আরও কঠিন, বিশেষতঃ কোব্বুআনের অনুবাদ খুবই দুঃসাধ্য।
আমার অনুগ্রহের উপর নির্ভর করিয়া, নিজের সামান্য শক্তি অনুসারে এই দুঃসাধ্য সাধনের
চেষ্টা করিয়াছি। কতদূর সফল হইয়াছি না-হইয়াছি, অভিজ্ঞ পাঠকগণই তাহার বিচার
করিবেন।

কোব্বুআনের তফছির বা টীকা সঙ্কলনে আমি পূর্ববর্তী লেখকগণের নিকট হইতে যথেষ্ট
সাহায্য গ্রহণ করিয়াছি, সেজন্য তাঁহাদের খেদমতে অন্তরের কৃতজ্ঞতা নিবেদন করিতেছি।
কিন্তু কাহারও অন্ধ অনুকরণ আমি কৃত্রাপি করি নাই—এরূপ করিলে এই সময়ের মধ্যে
কোব্বুআনের সম্পূর্ণ তফছির প্রকাশ করাও অসম্ভব হইত না। সমাজের জনসাধারণ বোধ
হয় তাহারই আদর অধিক করিতেন। সত্য-উদ্ধার করাই আমার এ সাধনার একমাত্র
লক্ষ্য এবং ইহার জন্ত আমি যথাসম্ভক্তি চেষ্টা করিয়া যাইতেছি। এক শ্রেণীর অসতর্ক
লেখকের কল্যাণে কোব্বুআনের প্রকৃত তফছির নানা প্রকার কুসংস্কার ও অন্ধনিষ্ঠাসের
আবর্জনার আচ্ছাদিত হইয়া গিয়াছে। সেই আবর্জনারাশি অপসারিত করিয়া কোব্বুআনের
প্রকৃত মর্ম উদ্ধার করিতে আমাকে বিশেষ বেগ পাইতে হইয়াছে।

কোব্বুআনের অনুবাদ, তফছির এবং তৎসংক্রান্ত বিচারের ধারা কিরূপ হওয়া উচিত,
সে সম্বন্ধে আলোচনা করার অনেক কথা আছে। আল্লাহ শক্তি দিলে, তফছির শেষ হওয়ার
পর একখানা স্বতন্ত্র পুস্তকে তাহা প্রকাশ করার চেষ্টা পাইব।

মুহলমান, বাঙ্গলাকে নিজেদের মাতৃভূমিরূপে গ্রহণ করিয়াছে—আট শতাব্দী পূর্বে।
বিদেশাগত অল্পসংখ্যক লোক ব্যতীত, বাঙ্গলার বহু প্রাচীন অধিবাসী এছলাম গ্রহণ করিয়া
মুহলমানের সংখ্যা বৃদ্ধি করিয়াছেন। বাঙ্গলাই তাঁহাদের সকলের মাতৃভাষা এবং তাঁ
অন্তরের সব আদান প্রদান সম্ভব হয় একমাত্র এই মাতৃভাষারই মারফতে। এই মাতৃ
প্রতি অবহেলা করার ফলে, প্রতিবেশীদিগের নিকট আমরা এছলামকে পরিচিত করিতে

পারি নাই। একদিকে আমাদের এই অভাব, অতীতকালে লেখকগণ কর্তৃক উপস্থাপিত এছলামের বিকৃতরূপের শোচনীয় প্রাদুর্ভাব। ফলে এছলাম ও মুছলমান তাঁহাদের দৃষ্টিতে অতি নিকৃষ্ট এবং অতি ভয়ঙ্কররূপেই চিত্রিত হইয়া আছে। এই প্রকাব অপরিস্রবের অপ-পরিচয়ের জন্য দেশে যে অকল্যাণের সৃষ্টি হইয়াছে, বস্তুতঃ তাহা আতশয় শোচনীয়। আমার এই নগণ্য প্রচেষ্টার ফলে এই অকল্যাণ কিঞ্চিৎ পরিমাণে কমিয়া গেলেও, তাহাকে জীবনের একটা বড় সফলতা বলিয়া মনে করিব।

মুছলমান-জাতি এখন সকল দিক দিয়া পতিত এবং সকল প্রকারে বিপর্যস্ত। ও অবস্থার প্রতিকার সম্ভব হইতে পারে—কোরআনের শিক্ষাকে গ্রহণ করিয়া, তাহার আদর্শকে সর্বতোভাবে অবলম্বন করিয়া। আমি অন্তরের অন্তস্তলে এই বিশ্বাস দৃঢ়ভাবে পোষণ করিয়া থাকি—তাই কোরআনের খেদমত করাকে জীবনের শেষ কৃতকর্ম বলিয়া করিয়াছি। যে আকুল আকাজক্ষা এই সাধনার প্রেরণা সক্ষম করিয়া দিতেছে, অন্তর্যামী আল্লাহ তাআলাই তাহা অবগত আছেন। সে আশার স্বপ্ন কবে বাস্তবে পরিণত হইবে—আমাদের বংশধরদিগের সাধনার উপরই তাহা বিশেষ করিয়া নির্ভর করিতেছে।

যে দুর্লভ কার্য্যে হস্তক্ষেপ করিয়াছি তাহার উপযুক্ত শক্তি, সম্মল ও সাধনা আমার নাই—এজন্য আমার ভ্রমপ্রমাদে পতিত হওয়ার যে যথেষ্ট সম্ভাবনা আছে, তাহা আমি খুব ভাল করিয়াই অবগত আছি। অভিজ্ঞ পাঠকগণ সেই ভুলভ্রান্তি জানাইয়া দিলে যাহার পর নাই বাধিত হইব এবং কৃতজ্ঞতার সহিত সেগুলি সংশোধন করিয়া লইব। তবে এই প্রসঙ্গে বিনীতভাবে ইহাও জানাইয়া রাখিতে চাই যে, আমি সব দিক সম্যক্রূপে আলোচনা করিয়া দেখিতে চেষ্টার একটুও ত্রুটি করি নাই—যথেষ্ট বিচার-বিবেচনা না করিয়া ইহাও কোন সিদ্ধান্তে উপনীত হই নাই। সমালোচক বন্ধুরা সে সব দিকের সম্যক বিচার করিয়া মন্তব্য প্রকাশ করিলে বাধিত হইব।

কলিকাতা

১লা মোহাম্মদ, ১৩৪৮ হিজরী

দীন সেবক—

মোহাম্মদ আকরম খাঁ

ছুরা ফাতেহার সূচী



| বিষয়— | পৃষ্ঠা |
|---|--------|
| ছুরা ফাতেহার নামকরণ | ১ |
| বিছমিল্লাহ-পদের তাৎপর্য | ২ |
| আল্-হাম্দ | ২ |
| আল্লাহ | ২ |
| রব্ | ৩ |
| আলামীন | ৩ |
| এওমুদ্দিন | ৪ |
| এবানত | ৪ |
| হেরাতুল মোস্তাকিম | ৫ |
| আল্লার গজব | ৭ |
| এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাঠ | ৭ |
| আমীন বলা | ৯ |
| উম্মুল-কেতাব | ১১ |
| ফাতেহা কোব্ব্বানের সার কেন ? | ১২ |
| ফাতেহা স্বস্ত্যজ্ঞান | ১২ |
| পরকাল তত্ত্ব | ১৪ |
| অদৃষ্টবাদ ও কর্ম্মীদের সমাধান | ১৫ |
| বিছমিল্লাহ-সম্বন্ধে খুষ্টান-লেখকগণের অগ্ৰাধ-উক্তি | ১৬ |
| আংগানীর সাক্ষ্য ও পাদ্রীর অসাধুতা | ১৭ |
| খুষ্টানদিগের অগ্ৰাধ-উক্তির খণ্ডন | ১৮ |
| বিছমিল্লাহ-সম্বন্ধে সেল সাহেবের ভ্রান্ত ধারণা | ২০ |
| আভেল্লায় বিছমিল্লার অত্ববাদ | ২০ |
| ঐতিহাসিক বিচার | ২১ |

ছুরা বকরার সূচী



(বিষয়ের পার্শ্বে টীকার সংখ্যা উল্লেখ করা হইল)



অ -- অ -- অ

অপমান ও দারিদ্র্য - আল্লার রহমত নহে ৭৩—

অছিয়ৎ ১২১— সম্পত্তির অছিয়ৎ ১৬৮— স্ত্রীর জগৎ অছিয়ৎ ২৪৯—

অন্ধ ভক্তের ছুরবস্থা ১৫৫—

অনর্থক দিব্য ২২০—

আ -- আ -- আ

আলেক-লাম-মীম, অর্থ সম্বন্ধে মতভেদ ও তাহার বিস্তারিত বিচার ১—

আখেরাৎ—কাদিয়ানী-নেতার ভ্রান্ত মত ও তাহার খণ্ডন ৯—

আল্লার প্রতিদ্বন্দ্বী নাই ২৭, মুছলমানদিগের মধ্যে শের্কের প্রাহুর্ভাব ঐ,

আল্লাহ ... লজ্জা বোধ করেন না ৩৩—

আদম — শাস্তিক আলোচনা, আদম-অর্থে একজন মাত্র আদি মানব হজরত আদম না

মানব সমাজ ? শেষোক্ত মতের সমর্থনে ৫টী প্রমাণ ৪২— 'আদমকে 'সমস্ত নাম'

শিক্ষা দেওয়ার তাৎপর্য ঐ— আদমকে ছেজনা করার আদেশ ৪৩— আদমের জন্ম

কি পরকালের বেহেশত না দুনিয়ার কোন কানন ? শেষোক্ত মতের সমর্থনে ৬টী

প্রমাণ ৪৫— নিষিদ্ধ বৃক্ষ ৪৬— আদমের 'হোবুৎ' ৪৭— আদমের প্রাপ্তবাক্য ৪৮-১

আল্লাহ শত্রুতা করেন—প্রকৃত তাৎপর্য ৯৪—

আল্লার আয়-বিচার ৯৮—

আল্লার পুস্তান ১০৭—

আল্লাই যথেষ্ট ১২৬—

আল্লার সংস্কার ১২৭—

আল্লার প্রেম ও নরপূজা ১৫৪—

আল্লাহ নিকটেই আছেন ১৭৩—

আ—জের

আল্লার সন্তোষ ১২৪—

আল্লাহ প্রবল, পশ্চাময় ১২৬—

আল্লাহ কর্মবিমুখকে সাহায্য করেন না ১২৭—

আল্লার নে'মৎ ১২৮—

আল্লাহ্‌র করজ দেওয়া ২৫৪—

আয়তুল-কুর্সি ২৬৮—

আল্লার শক্তি, জ্ঞান ও করুণা ৩১৪—

আল্লাই আমাদের চরমগতি ৩১৭—

ই — ই — ই

ইবলিছের পতন ৪৪—

‘ইমালিল্লাহে’ বলা ১৪৬—

ইহকাল-পরকাল ১২১—

ঈ — ঈ — ঈ

ঈমান ৫—

ঈমানের শক্তি ৫২—

ঈদের তকবির ১৭২—

ঈ — ঈ — ঈ

ঈতুকালীন অশৌচ ২১৭—

এ — এ — এ

এবাদৎ ৪, ২৪—

এহদী জাতি ... হিউজের অত্যাশ্রয় মত ও তাহার খণ্ডন ৪২— এহদী জাতির প্রতি আল্লার
‘বিশেষ নে'মৎ ৫০— আল্লার নিকট তাহাদের প্রতিজ্ঞা ৫১— এহদিগের গো-পূজা ৬৩—
তাহাদের মরণ ও জীবন ৬৫— তীহ প্রান্তরে যেখপুঞ্জের ছায়া ৬৬— মার ও ছালওয়া
৬৭— হেস্তাতুন-কমা প্রার্থনা ৬৮— বানি-এছরাইলের ধৃষ্টতা ৬৯— বাদর হইয়া
বাওয়া ৭৬— গো-কোরবানীর আদেশ ৭৭— এহদীদিগের ব্যক্তি বিশেষকে হত্যা করা

এ-জের

এবং গোমাংসের আধাতে ৪০ বৎসর পরে নিহত ব্যক্তির জীবন্ত হওয়া ও অপরাধীকে ধরাইয়া দিবার কাহিনী—এই কাহিনীর বিস্তারিত বিচার ৭৮—
 হইতে প্রতিজ্ঞাপ্রদ্বণ ৮৪— তাহাদের প্রতিজ্ঞাভঙ্গ ৮৫— কেতাবেকে আংশিকভাবে গ্রহণ ঐ— পার্থিবজীবনের লাঞ্ছনা ৮৬— হজরতের নিকট তাহাদের উদ্ভট প্রশ্ন ১০০—
 এহদী ও খৃষ্টানের কলহ ১০৪— মুছলমান সম্বন্ধে এহদী ও খৃষ্টানজাতির মনোভাব ১১০—
 এহদীজাতির শতাব্দীব্যাপী পরাধীনতা ২৭৬— প্রচলিত গল্পের স্বাক্ষর বিচার ঐ—
 এছলাম ও এহছান ১০৩— এছলাম বা আত্মসর্পণ ১২০— এছলামের উদারতা ১২৫—
 এছরুন ৩১২—

এবরাহিম—এবরাহিমের পরীক্ষা ১১২— তাঁহার প্রার্থনা ১১৫ হইতে ১১৬— এবরাহিমের আদর্শ ১১৯— এবরাহিমকে রাজত্বদান ২৭২— রাজশক্তির সহিত তাঁহার সংঘর্ষ ঐ—
 রাজার হঠোক্তি ও এবরাহিমের উত্তর ২৭৩— মৃত নগরের নবজীবন লাভ, প্রচলিত গল্পের বিচার ২৭৫— এবরাহিমের প্রশ্ন :— আল্লাহ মৃতকে কিরূপে জীবিত করেন ? ২৭৭—
 পাখী পোষার উপাখ্যান ২৭৮—
 'এক শতাব্দীব্যাপী মরণ'—কোন আজগৈবী ব্যাপার নহে, এহদী জাতির এক শতাব্দীব্যাপী পরাধীনতার কথাই আশ্রিতে বর্ণিত হইয়াছে ২৭৬—

ক — ক — ক

কোফুর ১১—

কোরআন—অল্পম বাণী, এসম্বন্ধে অমুছলমান সূধীগণের সাক্ষা ২৮— কোরআনের তিনটা বিশেষণ ১৭১— কোরআনের সাম্যবাদ ৮৩— কোরআনের অমুশীলন ২১৬—
 কর্তব্যের সম্বন্ধ—অবিচ্ছিন্ন কর্তব্যধারার নামই মানবজীবন, স্বদেশের প্রতি কর্তব্য ৩৬—
 কেতাবেকে আংশিকভাবে গ্রহণ ৮৫— কেতাবের অমুসরণ ১১১— উহার কতকাংশ গোপন ১৬২—

কা'বা—মকামে এবরাহিম ১১৩— কা'বার তওয়াফ, এ'তেকাফ প্রভৃতি ১১৪—

কেবলা—১৩০— পূর্বে কেবলা পরিবর্তনের হেতু ১৩২— নূতন কেবলা ১৩৪— নূতন কেবলার সত্যতা সম্বন্ধে বাইবেলের সাক্ষ্য ১৩৫— কেবলার উদ্দেশ্য ১৩৮— কেবলা গ্রহণের সূক্ষ্ম ১৪০— কেবলাই সম্মিলন কেন্দ্র ১৪১—

কলহ—এমতের ১৩৬—

কাব্বা ২৭৫—

কর্ণফুলগুলি মাছুষের নিজেরই অর্জিত ৩১৮—

খ — খ — খ

খলিকা ৪১—

খাতি—ঐশ ও বিশুদ্ধ খাতি ১৫৭— জ্ঞানের সহিত খাতির সম্বন্ধ ১৬০— হারাম খাতি চতুষ্টিয়
১৬১—

গ — গ — গ

গ'এব—ঈমান-বিল-গ'এব'-পদের অর্থ সম্বন্ধে আলোচনা ৫—

গো-কোব্বালী ৭৭—

গোল্ফ ৮৯—

গণ্ডী তুলিয়া দাও ১২৮—

চ — চ — চ

চিরস্তায়ী দণ্ড—খালেদীন ১৫১—

ছ — ছ — ছ

ছায়া ৩১—

ছাঁকা ৬৪—

ছোলায়মান, হারুৎ-মারুৎ ও বাহু ৯৬—

ছাকা-মাবুওয়া ১৪৮—

ছেলুয় ১৯৪—

হিয়াম বা রোজা—ছিয়ামের সাধনা ১৬৯— রোজার রাতে স্ত্রীসহবাস ১৭৪—

ছালাত বা নামাজ—নামাজের তাকিদ ও হেফাজৎ ২৪৭— মধ্য নামাজ ঐ— বিপদকালে
নামাজের ব্যবস্থা ২৪৮—

ছুরহিয়া ২৭৮—

ছাদ্কা—সহায় দ্বারা কিরূপে ধন বৃদ্ধি হয়, তাহার উপমা ২৭৯— 'দান উপলক্ষে অতের
প্রতি রূপা প্রকাশ বা অতকে ক্রেশ প্রদান ২৮০— ব্যর্থ ছাদ্কা ২৮২— তাহার উপমা
২৮৩— ছাদ্কার উদ্দেশ্য ২৮৪— দানের অপচয় ২৮৫— উৎকৃষ্ট ও অপকৃষ্ট বস্তুর দান
২৮৬— অর্থকে উপলব্ধ্য করিয়া শয়তান কিরূপে অনর্থ ঘটাইয়া থাকে ২৮৭— দান

ছ—জের

গোপন করা ২০— জাতি ধর্ম নির্বিশেষে দান করা কর্তব্য ২১— দানের ধন
ফিরিয়া আসে ২২— দানের উপযুক্ত পাত্র ২৩—

জ — জ — জ

জালেকা—প্রকৃত অর্থ—খুঁটানদিগের অত্যাচার তর্ক ২—

জাম্বু—কানন, ধাতুগত অর্থ, কোব্বান হাদিছে বর্ণিত জম্বু বা স্বর্গের স্বরূপ ৩০— জাম্বুতের ১

‘সাদৃশ্যমান ফল’ ৩১— জাম্বুতে স্বামী-স্ত্রীর মিলন ৩২—

জীবন-মরণ পরস্পরা ৩৭—

জাতীয় মহিমার কারণ ৬০—

জিব্রাইলের শত্রুতা ৯৩—

জেকুর ১৪২—

জেহাদ—জেহাদের স্বরূপ ১৭৮— শত্রুদিগকে নিহত করার আদেশ ১৭৯— ফেৎনা রহিত

করাই জেহাদের লক্ষ্য ১৮১— নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ ১৮২— জেহাদে অর্থ সাহায্য ১৮৩

জেহাদে অর্থব্যয়ের সার্থকতা ২০৪— জেহাদ ফরজ ২০৫— জেহাদ অপ্রীতিকর ২০৬

নিষিদ্ধ-মাসের সম্মান ২০৭— জেহাদের গভীর তত্ত্ব ২০৮— হেজরত ও জেহাদ ২১০

জাতির জীবন মরণ রহস্য ২৫১— ব্যক্তির মরণে জাতির জীবন ২৫২— একটা ভিত্তিহীন

গল্পের প্রতিবাদ ঐ— জেহাদেই মুছলমানের জীবন ২৫৩— জেহাদে অর্থ সাহায্যের

মহিমা ২৫৪— এছদী প্রধানদিগের লোভ ও ভীকতার নজীর ২৫৫—২৫৬— সরদার ও

তাহার বোণ্যতা ২৫৮— জেহাদের লক্ষ্য ২৬৪—

ত — ত — ত

তাওহীদের শক্তি—মুছলমান একমাত্র আল্লাহ ব্যতীত আর কাহাকেও ভয় করিতে পারে না

৫২— তাওহীদের স্বরূপ ১৫২—

তাওরাতের সত্যতা ৫৩— তাহরিক বা প্রক্ষেপ ৮০—

তুরকে উত্থাপন করা, প্রচলিত গল্পের প্রতিবাদ ৭৫—

তাওবার স্বরূপ ১৫০—

তালাক—ঈলা তালাক ২২১—ঐ ২২২—তালাকের ইচ্ছা ২২৩—তালাক প্রত্যাশাবু করার

শর্ত ও অধিকার ২২৪—তালাক দুইবার—তালাক সম্বন্ধে মুছলমান সমাজের কোব্বান

বিরুদ্ধ আচরণ ২২৭— খোলা ২২৮— তালাক সম্বন্ধে সতর্কতা ঐ— তৃতীয় তালাকের

পরের ব্যবস্থা ২৩০— স্ত্রীকে আটকাইয়া রাখা ২৩২— স্বামী ও স্ত্রীর পরস্পরের প্রতি

ত-জের

- প্রেম ও করুণা আল্লার এক অন্ততম নৈমৎ ২৩৩— তালাকী জীর বিবাহ ২৩৪—
 তালাকী জীর শিশুসন্তান সম্বন্ধে ব্যবস্থা ২৩৬— সময়ের পূর্বে সন্তানের দ্বধ ছাড়াইবার
 ব্যবস্থা ২৩৮— তালাকী জীর অবস্থা চতুষ্টি ২৪৩ হইতে ২৪৬— তালাকী জীকে কিছু
 সংস্থান করিয়া দেওয়া স্বামীর কর্তব্য ২৫০—
 তালুতের আদর্শ ২৫৬— জেহাদের কর্মক্ষেত্রে ভক্ত ও ভণ্ডদিগের পরীক্ষা ২৬০— সংখ্যাগুরু
 ও শক্তিগুরু ২৬১— বিজয়লাভের গুট রহস্য ২৬২—
 তাবুৎ-ছকিনা ২৫৯—
 তাগুৎকে অমান্য করা ২৭০—

দ — দ — দ

- দণ্ডবিধির হেতুবাদ ১৬৬—
 দাউদের বীরত্ব ২৬৩—

ধ — ধ — ধ

- ধৈর্য্য ও প্রার্থনার দ্বারা শক্তি সঞ্চয় ৫৮— ঐ ৫৯— ঐ ১৪৩—
 ধৈর্য্যশীলতার পুরস্কার ১৪৭—
 ধর্ম সম্বন্ধে জবরদস্তি নাই ২৬৯—

ন — ন — ন

- নজুল-নাফেল করা ৮—
 নরক-নার-অগ্নি, নরকের ইকন ২৯—
 নাছেথ-মনছুথ ৯৯—
 নৈয়ত্য়ার দণ্ড ১৬৬— ঐ দণ্ডের হেতুবাদ ১৬৭—
 নুতন টাঁদ ১৭৬—
 নজর মানা ২৮০—

প — প — প

- প্রতিজ্ঞা-আল্লার প্রতিজ্ঞা ৩৫—
 প্রস্তরবৎ হৃদয় ৭৯—

পা-জের

- পাখিব জীবনের লাঞ্ছনা-নে'মৎ নহে, লা'নৎ ৮৬—
 পূর্বপুরুষ সম্বন্ধে অহমিকতা ১২৩— পূর্বপুরুষের অন্ধ অন্ধকরণ ১৫৮—
 পরীক্ষা ব্যতীত পুরস্কার নাই ১৪৫— ঐ ২০৩—
 পালরক্ষকের চীৎকার ১৫২—
 প্রকৃত পুণ্য কি ? ১৬৫—
 পরম অপহরণ ১৭৫—
 পরকালের পাথেষ ১৮৬—
 প্রভুর প্রসাদ লাভ ১৮৭—
 পাখিব জীবনের মাম্বা ১৯২—
 পাখিব ও পারলৌকিক চিন্তা ২১৩—
 পিতৃহীন—পিতৃহীনের প্রতিপালন ২১৪—
 পুরুষের প্রাধাত্য ২২৬—
 প্রজ্ঞা ২৮২—
 পরাধীনতা হইতে রক্ষা পাওয়ার উপায় ৩১২—
 প্রার্থনা ৩২০—

ফ — ফ — ফ

ফাছেক ৩৪—

ফের্আওন—অত্যাচার, ৬০— ফের্আওনের ডুবিয়া মরার উপাখ্যান—এই উপাখ্যান সম্বন্ধে দার্শনিক ও শাস্ত্রীয় বিচার—বস্তুতঃ ঐ গল্পগুলির সহিত এছলামের কোন সম্বন্ধ নাই—প্রতিপক্ষের দলিল প্রমাণ ও তাহার খণ্ডন—জর্জ ও আছা প্রভৃতি শব্দের আভিধানিক বিচার—ফের্আন হইতেই ঐ কাহিনীর প্রতিবাদ—৬২।

ফোরকান—৬৩.

ফেৎনা ১৭৯— ফেৎনা রহিত হওয়ার তাৎপর্য ১৮১—

ব — ব — ব

বিজ্রপ—“আল্লাহ বিজ্রপ করেন”—পদের অর্থ ১৯—

বধির-মূক-অন্ধ ২২—

বদী'কুদ্ ১০৮—

ব-জের

বিধবার ইন্দ্রত ২৩৯— বিবাহ সম্বন্ধে গোপনে প্রতিশ্রুতি দান ২৪০— ইন্দ্রতকালে বিধবার
বিবাহ নিষিদ্ধ ও অসিদ্ধ ২৪১—

বাণিজ্য—ব্যবসা বাণিজ্য সম্বন্ধে দলিল লেখা পড়া করা আবশ্যিক ৩০৩— দেনদারই
দলিলের লেখক হইবে ৩০৪— ক্ষেত্র বিশেষে অভিভাবকের দ্বারা চুক্তি ৩০৫— চুক্তির
সাক্ষী ৩০৬— সাক্ষীদিগের কর্তব্য ৩০৭— দলিল লেখা পড়া করার ফল ৩০৮— নগদ
কয় বিক্রয়েও রসিদ থাকা শ্রেয় ৩০৯— লেখক ও সাক্ষীর অনিষ্ট করা অত্যাচার ৩১০—
এই আদেশের স্তফল ৩১১— দখলী বন্ধক ৩১২—

ভ — ভ — ভ

ভূ-মণ্ডল—মাতৃশ্রের শব্দ ২৫—

ভণ্ড-নেতার পরিচয় ১৯৩—

ম — ম — ম

মোতাকী-তাকুওয়া ৪—

মনের উপর মোহর করা ১২—

মোনাকেক বা কপটগণের অবস্থা ১৩— তাহাদের প্রভাৱণা ১৪— ” মনঃপীড়া ১৫—
সংস্কারকের ছদ্মবেশে মোনাকেক ১৭— কপটের কুটবুদ্ধি ১৮— মোনাকেকদিগের ১৯
উপমা ২১— ঐ ২২ উপমা ২৩—

মন্ন ও ছালুওয়া ৬৭—

মোবেজা—হজরত মুহাম্মদ লাঠির আঘাতে প্রস্তর হইতে ১২ নদী বাহির হওয়া ৭১—
হজরতের নিকট পৌত্তলিকদিগের মোবেজা প্রদর্শনের দাবী ১০৯—

মোছরান ৭২—

মৃত্যু-কামনা কর ৯২—

মছজিদ—সকল উপাসকের জগু অব্যাহত ১০৫—

মুহলমান, মধ্যস্থ জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত ১৩১— মোছলেম মণ্ডলীর অভিনব সাধনা ২০২—

মশ্‌আরুজ-হারাম ১৮৮—

মাদক ও জুয়া ২১১— ” হারাম হওয়ার হেতু ২১২—

মোশ্‌রেকের সহিত বিবাহ ২১৫—

মো'মেনের অভিভাবক আল্লাহ ২৭১—

র — র — র

র'এব, 'এই কেতাবে কোন সন্দেহ নাই'-পদের তাৎপর্য ৩—

রেজুক—আভিধানিক অর্থ, 'উপজীবিকা'—উহার একমাত্র বা ব্যাপক অর্থ নহে ৭—

ঐ ২৬৭—

রেব্জ ৭০—

রুহুল-কোদছ—প্রকৃত তাৎপর্য ৮৭— ঐ ২৬৫—

রা'এনা ৯৭—

রমজান মাসে কোর্আন অবতীর্ণ হওয়া ১৭০—

রেবা বা সুদ—সুদ নিষেধের ভূমিকা ২৯৪— সুদখোরের স্বরূপ ২৯৫— সুদ ব্যবসার

তারতম্য ২৯৬— রেবার সংজ্ঞা ঐ— পূর্বে গ্রহীত সুদের ব্যবস্থা ২৯৭— সুদ ও

ছাদকায় জাতির ক্ষতি বৃদ্ধি ২৯৮— বায়তুল মালই সুদ সংক্রান্ত সমস্ত সমস্ত্রার স্বাভাবিক

সমাধান ২৯৯— আল্লাহ ও রহুলের সহিত সুদখোরের বৈরী সম্বন্ধ ৩০০— ব্যাঙ্কের

সুদ ৩০১— কোর্আনের অর্থ নৈতিক আদর্শ ৩০২—

ল — ল — ল

লা'নৎ ৮৯—

স — স — স

স্বাকুব—পুত্রগণের সহিত প্রণোত্তর ১২২—

শ — শ — শ

শাস্ত্রের সম্মান ও সংস্কারের সম্বোধন ৯১—

শহীদ-শোহদা ১৩০—

শোকর ১৪১—

শহীদ-চিরজীবী ১৪৩—

স — স — স

সর্বধর্ম সমন্বয়—সকল নবীর প্রতি ঈমান (৪১ পৃষ্ঠা)—” ৭৪— ধর্ম সংঘর্ষ ও তাহার

কারণ ৯০—

স-জের

শুক্লকাম কাহারো ? ১০—

সৃষ্টি সমস্তই মাতৃবৈষ্ণব জন্ত ৩৮—

‘সাত-আছমান’ ৩৯—

সেই ভাববাদী ৫৪— সেই নবী ৯৫—

সামান্য বিনিময় ৫৫—

সাম্য ভ্রাতৃত্ব—এছলামের সব শিক্ষাই সার শিক্ষা ১০২—

সঙ্কীর্ণ সাম্প্রদায়িকতা ১২৪—

সংকর্মে প্রতিযোগিতা ১৩৭—

সত্য গোপন করা-তাহার কারণ ও পরিণাম ১৪৯—

সৃষ্টিই সৃষ্টিকর্তার নিদর্শন ১৫৩—

স্বা-স্বা শক্তিকেন্দ্র স্বরূপ ২১৮— স্বামীর উপর স্বার অধিকার ২২৫—

হ — হ — হ

হেদায়ত ৪— ঐ ২০—

হোস্তাতুন ৬৮—

হজ ও ওমরা ১৮৪— হজের নিবেদ ১৮৫— হজে অপাম্যের স্থান নাই ১৮৯— হজে আল্লাহ

স্বরূপ ১৯০—

হেকমৎ বা প্রজ্ঞা ২৮৮—

ক্ষ — ক্ষ — ক্ষ

ক্ষমা ও উপেক্ষা ১০১—

কোরআন শরীফ



১। ছুরা ফাতেহা

سورة الفاتحة

করুণাময় কৃপানিধান আল্লাহর নামে।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

১ সর্ব-জগৎ-স্বামী আল্লাহই সমস্ত
মহিমা ;—

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

২ যিনি করুণাময় কৃপানিধান ;

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

৩ যিনি বিচারকালের কর্তা।

مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ

৪ আমরা তোমারই-মাত্র দাসত্ব
করি এবং মাত্র তোমারই নিকট
শক্তি প্রার্থনা করি।

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

৫ আমাদেরকে স্মৃদ-সরল পথে
পরিচালিত কর,—

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

৬ যাহাদিগের প্রতি তুমি অনুগ্রহ
করিয়াছ তাহাদিগের পথে—

صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

৭ কিন্তু ক্রোধভাজন ও ভ্রষ্টদিগের
পথে নহে।

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

وَلَا الضَّالِّينَ

টীকা :—

এই ছুরাকে ফাতেহা বলা হয়, কারণ ইহা হইতে কোরআনের আরম্ভ। অপার মহিমা
কেতাব প্রভৃতি-ইহার আরও অনেক গুণবাচক নাম আছে। (বোখারী মুখে ও ঐ শব্দগুলির
প্রভৃতি)। ফাতেহা, কোরআনের প্রথম পারার প্রথম ছুরা; ছুরা বকরে হয় যে, বিবর্তন বা

উন্নত
সাধক

হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে :—তাওরাৎ, ইঞ্জিল, জব্বুর বা অন্য কোন আছমানী কেতাবে হ'হার অত্মরূপ কোন ছুরা নাজেল হয় নাই। (আহমদ, নাছাই প্রতৃতি)। অভিজ্ঞ পাঠকগণ একটু মনোবোৰ্গি সহকারে চিন্তা করিয়া দেখিলে এই হাদিছের সত্যতা বিশেষরূপে হৃদয়ঙ্গম করিতে পারিবেন।

১. بِسْمِ اللّٰهِ **বিছ্-মিল্লাহ**—এই পদের সম্পূর্ণ অর্থ—“করুণাময় রূপানিধান আল্লাহর নামে (প্রবৃত্ত হইতেছি)।” দাতা বলিয়া রহমান শব্দের অর্থ করা ভুল। মুছলমান প্রত্যেক কর্তব্য পালনের পূর্বে এইরূপে আল্লাহর অস্তিত্ব এবং তাঁহার প্রেম ও করুণা গুণের মহিমা ও ব্যাপকতার ধারণা করিবে—তৎপর সেই কাজে প্রবৃত্ত হইবে। কোরআনের শিরোদেশে সর্ব প্রথমে এই আয়তটী শোভিত হইয়াছে। পাঠকগণ দেখিতেছেন যে, আল্লাহর ৯৮টা গুণবাচক নামের মধ্যে কোরআনে সর্ব প্রথমে তাঁহার এই রহমান ও রহিম বিশেষণ দুইটিকে বাছিয়া লওয়া হইয়াছে, এবং তাহাকেই সর্বপ্রথমে বিশ্বমানবের সম্মুখে উপস্থিত করিয়াছে। হাদিছে আছে—ইহকালে ও পরকালে হ'হার অপরিমিত করুণা ও অনন্ত প্রেম সমানভাবে বিখ্যচরাচরকে ব্যাপ্ত করিয়া বিরাজমান, তিনিই রহমান ও রহিম। (ফত্বুল বায়ান)। এই বিছ্-মিল্লাহ-পদে মুছলমানকে তাহার ধর্ম ও কর্ম জীবনের প্রত্যেক স্তরে, আল্লাহর এই অনাদি অনন্ত এবং সর্বব্যাপী প্রেমের ধ্যান ও সাধনাকে জাগাইয়া রাখিতে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে। কোরআনের বাহক হজরত রছুলে করিম সঙ্কে সঙ্কে শিক্ষা দিতেছেন—**تَخْلُقُوا بِالْخَلْقِ**—অর্থাৎ “নিজের চরিত্রকে আল্লাহর গুণগুণের অত্মরূপভাবে গঠন করিয়া লইতে চেষ্টা কর।” তাহা হইলে দেখা যাইতেছে যে, মুছলমানকে সর্ব প্রথমে আল্লাহর প্রেম ও দয়া গুণের অনুবর্তী হওয়ার জন্ত সাধনা করিতে হইবে, তাহাকে এমনভাবে নিজের আত্মা, বা চরিত্র গঠন করিয়া লইতে হইবে, যাহাতে সে হুন্দার সকলকেই, আপন-পর নির্বিশেষে নির্বিকারে প্রেমদান করিয়া যাইতে পারে।

২. **الْحَمْدُ** **আল্-হাম্দ**—হাম্দ শব্দের অর্থ কৃতজ্ঞতা প্রকাশ, স্তুতিবাদ, ও মহিমা কীর্তন। আল্লাহর এক নাম হাদিদ, অর্থাৎ মহিমাময়। ‘আল্’ শব্দের **ل** বা লাম সাকুল্য বাচকবর্ণ। অর্থাৎ সকল প্রকারের সমস্ত ধন্যবাদ ও মহিমা একমাত্র আল্লাহরই প্রাপ্য। কারণ ‘স্বজন’, ‘পালনাদি’ জগতের সমস্ত কার্যের একমাত্র কারণ তিনি। তাঁহারই মহিমা ও করুণার ফলে বিখ্যচরাচরের অস্তিত্ব ও স্থিতি। অতএব একজনের কার্যের জন্ত অন্যের কৃতজ্ঞ হওয়া নহে’।

মাল্লাহ্—প্রচলিত ভাষা সমূহে “আল্লাহ” শব্দের ঠিক প্রতিশব্দ খুঁজিয়া পাওয়া যায়। জী, বাংলা, সংস্কৃত, ফার্সী প্রভৃতি ভাষার God, ঈশ্বর, ভগবান, ষোনা প্রভৃতি শব্দ হইতে পারে না। কারণ ঐ শব্দগুলি সুগুণভাবে মাল্লাহের প্রতিও পূর্ণ God, ঈশ্বর, ভগবান প্রভৃতি শব্দের দ্বীদিক হইয়া থাকে।

যেমন—Goddess, ঈশ্বরী, ভগবতী প্রভৃতি। আবার ইহার মধ্যে কতকগুলি শব্দের বহুবচনও হইয়া থাকে। ধাতুগত অর্থ এবং বৈদিক যুগের ব্যবহার হিসাবে, সংস্কৃত “ঐক্য” শব্দ এই অতাবাটা বহুলাংশে পূরণ করিয়া দিতে পারিত। কিন্তু পৌরাণিক ব্যবহারে এবং হিন্দু-সমাজের সাধারণ সাহিত্যে, বেদের এই “পরম, বিরাট, এক, অনাদি, অনন্ত, অমিত্য” ব্রহ্মকে চতুরানন ব্রহ্মার সহিত মিশাইয়া দেওয়ায় এ সুবিধাটাও নষ্ট হইয়া গিয়াছে। ফলে ‘আল্লাহ’ শব্দের কোন নির্দোষ প্রতিশব্দ খুঁজিয়া পাই নাই। এই বিশেষত্বের জন্যই পৌত্তলিক আরবও নিজেদের কোন ঠাকুর দেবতাকে কস্মিনকালে আল্লাহ নামে অভিহিত করিতে সাহসী হয় নাই। মুছলমান পণ্ডিতগণের মতে—সকল পূর্ণগুণের আধার, সমস্ত জটীকীকৃত, স্বয়ম্ভূ ও নিশ্চিত-অস্তিত্ব যে সত্তা তাহারই নাম আল্লাহ।

৫) রব্—ইহার ধাতুগত অর্থ—“কোন বস্তুকে পালন করতঃ বিভিন্ন অবস্থার মধ্য দিয়া, তাহাকে পূর্ণতার চরম সীমায় উপনীত করিয়া দেওয়া।” (রাগেব, আজিজী প্রভৃতি)। এই ধাতু হইতে আধিকা বাচক কর্তৃবাচ্যে ‘রব্’ শব্দ সম্পন্ন হইয়াছে। অর্থাৎ বর্ণিত গুণ যাহার মধ্যে পূর্ণতরূপে বিরাজমান—তিনিই ‘রব্’। (এমলা—প্রভৃতি)।

المعلم আলামীন—আলম শব্দের বহুবচন, অর্থ—বহু জগৎ বা জগৎসমূহ। আমাদিগের অধ্যুষিত এই দুন্না ছাড়া আরও বহু জগৎ যে আল্লার কদ্রতে বিরাজমান আছে, এই আয়ত্তে তাহারও স্পষ্ট প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে। ইহা ব্যতীত আরও অনেক রকমে জগৎ শব্দের ব্যবহার আছে, যেমন জীবজগৎ ও জড়জগৎ, ভৌতিক জগৎ ও আধ্যাত্মিক জগৎ। মানুষ, ফেরেশতা, জেন প্রভৃতিকেও কেহ কেহ বিভিন্ন অলম বা জগৎ বলিয়াছেন। কোরআনের লক্ষ্য ও উপাশ্র আল্লাহ, মানুষের বিদিত অবদিত সকল প্রকারের সমস্ত জগতের রব্। বহুবচনের সঙ্গে استغراق ব্যবহৃত হওয়ায় এই অর্থ স্পষ্টতর ভাবে প্রস্ফুট হইয়া উঠিয়াছে। প্রাথমিক যুগের মুছলমান পণ্ডিতের মুখে এই প্রকার ‘হিজদা হাজার আলম’ বা অষ্টাদশ সহস্র জগতের কিংবদন্তি শুনিতে পাওয়া যায়। (দোব্বরে মনছুর)। প্রায় চৌদ্দ শত বৎসর পূর্বে আরবের নিরক্ষর নবী স্পষ্টাক্ষরে বলিয়া গিয়াছেন যে, আমাদিগের অধ্যুষিত এই দুন্না ব্যতীত এমন আরও কতিপয় জগৎ বিদ্যমান আছে—যেখানে আমাদিগের জায় মানুষ বসবাস করিয়া থাকে।

অতএব, প্রথম আয়ত্তের অর্থ হইতেছে যে—“যে আল্লাহ, আমাদিগের বিদিত, অবদিত সমস্ত জগতের সমস্ত বস্তুকে পালন করেন, এক অবস্থা হইতে অল্প অবস্থায় উন্নত করিয়া তাহাকে পূর্ণতার চরম সীমায় পৌছাইয়া দেন—সমস্ত মহিমা তাঁহারই।” সাধক-মোছলেম তাঁহার দরবারে দস্তবস্তা দণ্ডায়মান হইয়া, তাঁহার অনন্ত শক্তি ও অপার মহিমা সংক্রান্ত এই বিরাট ও ব্যাপক ভাবগুলির ধারণা করিবে—এবং সঙ্গে সঙ্গে মুখেও ঐ শব্দগুলির দ্বারা এই ভাবের অভিব্যক্তি করিতে থাকিবে। সাধারণতঃ মনে করা হয় যে, বিবর্তন দ্বা

ক্রমাবকাশবাদ—Theory of Evolution—গ্রহজগৎ এবং তাহাতে মাণ্ডবের সন্ধান প্রভৃতি, আধুনিক যুগের বৈজ্ঞানিক আবিষ্কার। কিন্তু রব ও আলামীন শব্দের অর্থে ও টাকার পাঠকগণ দেখিয়াছেন যে, কোরআন ও তাহার মহিমাময় বাহক বহুপূর্বে এসকল তথ্য বলিয়া দিয়াছেন। তবে আধুনিক অভিব্যক্তিবাদের মধ্যে একটা নাস্তিকতার ধারণা জড়াইয়া আছে। কোরআন সকল যুগের সকল দেশের সমস্ত মাণ্ডবের পথপ্রদশক। সেই জন্ত এখানে ঐ নাস্তিকতার প্রতিবাদ করিয়া বলা হইতেছে যে, ঐ সকল অভিব্যক্তির মূল মালেক ও বিশ্বক একজন আছেন—এবং তিনিই আল্লাহ।

এওমুদ্দিন—এওম অর্থে দিন, ক্ষণ, দিন বা রাত্রির কোন সময়, সময় বা তাহার ক্ষুদ্র বৃহৎ কোন অংশ। কোরআন হাদিছে, এবং প্রাচীন ও আধুনিক আরবী সাহিত্যে, এই সকল অর্থে এওম শব্দের যথেষ্ট ব্যবহার দেখা যায়। (মেছ বাহল-মুনির, মাজমাউল-বেহার, রাগেব প্রভৃতি)। আল্লার আশ-বিচাব এবং তদন্তসারে মাণ্ডবেব সং-অসং কর্মের সহিত যথাযথরূপে প্রতিফল দানব ব্যবস্থা, এখনও জারী আছে, এবং কিয়ামতের সময়ও থাকিবে। আল্লাহ যে কেবল কিয়ামতের দিন বিচাব করিবেন, আর তাহার পূর্বে পর্য্যন্ত দুন্ধ্যাটা বিচার-শূন্ত হইয়া রহিবে, এবং আল্লাব বিচারক-গুণটা কিয়ামতের অপেক্ষায় চুপ করিয়া বসিয়া থাকিবে, এরূপ মনে করা উচিত নহে। এই জন্ত আমি “সময়” অর্থ গ্রহণ কবিয়াছি, কারণ ইহাই অধিকতর ব্যাপক। দুন্ধ্যা আখেরাতের সকল বিচারই ইহার মধ্যে আসিয়া যাইতেছে। ‘দিন’ শব্দ ধর্ম ও কর্মফল, এই উভয় অর্থেই ব্যবহৃত হইয়া থাকে। আলোচ্য আযতে উহার অর্থ হইবে “কর্মফল”। এওম শব্দের ‘দিবস’ অর্থ গ্রহণ করিলে আযতের মর্ম এইরূপ হইবে—‘আল্লাহ কিয়ামতের দিনেব মালেক’। এই প্রকার আংশিক অর্থ গ্রহণ করার ফলে বিদ্বান লেখকগণেব পক্ষে কোরআনেব উপব আক্রমণ করাব সুযোগ হইয়াছে। তাঁহারা বলিতেছেন—তাহা হইলে আল্লাহ কি কিয়ামত ব্যতীত অস্ত সময়েব মালেক নহেন? অস্ত সময়ের মালেক কি আব কেহ আছেন? কিন্তু আমরা পূর্বে বলিয়াছি যে, আল্লাব বিচার সকল সময় সমান ভাবে চলিয়া যাইতেছে, সুতরাং সকল সময়েবই মালেক তিনি। এক দল লোক কার্য-কারণ-পারম্পর্য্য মাত্র স্বীকার কবেন। আযতে মালেক শব্দ প্রয়োগ হারা বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, কার্য-কাবণ-পবম্পরার এই যে বিধান, তাহাবও একজন বিধাতা আছেন—তিনি আল্লাহ।

৪ عبادت এবাদত—এবাদত শব্দের আভিধানিক অর্থ দাসত্ব করা—আজ্ঞাবহ হওয়া। নিজের সমস্ত ইচ্ছা, সকল প্রবৃত্তি এবং সমুদয় কর্মকে আল্লার হুকুমের অধীন ও তাঁহার ইচ্ছার অন্তবর্তী করিয়া জীবন যাপন করাই এছলামেব এবাদত। ‘ইযাক’ শব্দে, বিশেষতঃ তাহা ‘না-বোদো’ ক্রিয়াপদের পূর্বে ব্যবহৃত হওয়া, কৈবল্যাসূচক অর্থ—“হে আল্লাহ! আমরা একমাত্র তোমারই এবাদত করিতেছি ও করিতে থাকিব”—বাস্তব করা হইয়াছে। সুতরাং চতুর্থ আযতের প্রথম আদ্বের এইরূপ অর্থ গ্রহণ কবিত্তে হইবে। এখানে বলা হইতেছে যে,

মাছুষ একমাত্র আল্লার এবাদত করিবে। ইহার অত্যাধিকার করিলে সে অস্বাভাবিক মনোভাবের ভাগী হইবে। এই অর্থটী বিশ্লেষণ করিয়া দেখিলে বুঝিতে পারা যাইবে যে, তিন প্রকারের এই আয়তের শিক্ষার ব্যতিক্রম ঘটতে পারে। প্রথম, আল্লার এবাদত না করিলে; দ্বিতীয়, আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোন ব্যক্তি, বস্তু, বা ভাবের এবাদত করিলে; তৃতীয়, আল্লার এবাদত করিয়াও সঙ্গে সঙ্গে অন্য কাহারও এবাদত করিলে। আরবের মোশরেকগণ আল্লাহকে স্বীকার করিয়াও, পার্শ্ববর্তী আপদ বিপদের হাত হইতে রক্ষা পাইবার জন্ত, অথকা কোম্প্রকার সুখ সৌভাগ্য লাভ করার নিমিত্ত, ঠাকুর দেবতার দরবারে বা পীর-ফকিরদিগের দরগাহে হাজত নমাজ করিত। এই জন্তই তাহাদিগকে মোশরেক বলা হইয়াছে। যে আল্লাহকে অমান্য ও অস্বীকার করে—সে কাফের। আর আল্লার ঐশিক শক্তি ও গুণের স্মরণে তাহার অত্যাধিকার করে—মোশরেক তাহারাই।

আল্লাহ মাছুষকে—বরং বিশ্বচরাচরের প্রত্যেক পদার্থকে—এমন প্রকৃতি দিয়া পয়দা করিয়াছেন, যাহাতে তাহার স্বভাবতঃ তাঁহার এবাদত করিয়া যাইতে পারে। ধর্ম, প্রকৃতি, দিন, ফেরত প্রভৃতির ইহাই মর্ম। সৃষ্টির প্রত্যেক পদার্থই এই স্বভাব ধর্মের অনুবর্তনে আল্লার এবাদত করিয়া চলিয়াছে। কিন্তু মাছুষ তাহার কর্মদোষে এই স্বভাব ধর্মকে বিগড়াইয়া ফেলে, এবং সে জন্ত সে আল্লার এবাদত হইতে দূরে সরিয়া পড়ে। এ অবস্থায় তাহার রক্ষা পাওয়ার একমাত্র উপায়—আল্লার সাহায্য। সেই করুণাময় কৃপানিধানের সাহায্য না পাইলে এই বিকারের ঘূর্ণিপাক হইতে রক্ষা পাওয়া মাছুষের পক্ষে সম্ভবপর হয় না। সেই জন্ত চতুর্থ আয়তের শেষাংশে মাছুষকে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে যে, যথাযথভাবে আল্লার এবাদত করার জন্ত তুমি সর্বদাই সেই আল্লার নিকটেই শক্তি ও সাহায্য ভিক্ষা করিতে থাকিবে; কারণ :—

هَيْجُ كَسْ بِخَرْيَشْتَنِ رُو نَبَرْد بَكْرَ اَر
بَلَكْه ز پَاے اَر رُو دَر كِه رُو بَكْرَ اَر

৫ **ছেরাতুল-মোস্তাকিম**—**صراط المستقيم** ছেরাত অর্থে পথ। ১ মোস্তাকিম পথের বিশেষণ। উহার অর্থ সোজা, সরল ও সুদৃঢ়। কেবল 'সোজা ও সরল' অর্থ গ্রহণ করিলে মোস্তাকিম শব্দের অর্থক অর্থ বাদ পড়িয়া যায়। মুক্তি-পথের যাত্রীকে সরল পথ নির্বাচন করিয়া লইতে হইবে সত্য, কিন্তু কেবল ইহাই যথেষ্ট নহে। সোজা পথেও অনেক বিপদ ঘটিতে পারে। দুর্ব্বল আঁততায়ী পথিকের যথাসর্বস্ব হরণ করার জন্ত কোথায় ঘাঁটি পাতিয়া আছে; ধাত্য ভল্লুকাদি হিংস্র পশুগুলি তাহার মস্তক চর্ষণ করার উদ্দেশ্যে কোথায় করাল বদন ব্যান্ড করিয়া অপেক্ষা করিতেছে; ঘোড়ার মধ্যে কোথায় সর্বনাশকর কাল সর্পের দল অদৃশ্যভাবে লুক্কায়িত রহিয়াছে—কে বলিতে পারে? ফলে সোজা পথেও অনেক বিপদ। পুঙ্খানুপুঙ্খ ভল্লিয়া যাওয়ারও আশঙ্কা আছে। সুতরাং যে পথ সরল এবং সঙ্গে সঙ্গে যে পথে ঐ

সকল বিপদ হইতে রক্ষা পাওয়ার ব্যবস্থাও বিস্তারিত, সাধন মার্গের যাত্রীকে সেই পথই নির্দেশন করিয়া লইতে হইবে। মোস্তাকিম শব্দের ইহাই তাৎপর্য।

ষষ্ঠ আয়তে সেই অর্জনীয় পন্থার লক্ষণের পরিচয় দেওয়া হইতেছে। এই আয়তে বলা হইতেছে যে, আল্লার অনুগ্রহভাজন মহাজনগণ যে পন্থা অবলম্বন করিয়া মানব জীবনের পরম কাম্যকে লাভ করিতে সমর্থ হইয়াছেন, যাত্রীকে সেই পথ অবলম্বন করার চেষ্টা করিতে, এবং তজ্জন্ত স্বর্গ মর্ত্যের জ্যোতি স্বরূপ আল্লার শরণপ্রার্থী হইতে হইবে। এই মহাজনগণ সন্ধিক্ষে ছুরা নেছার বর্ণিত হইয়াছে :—

ومن يطع الله والرسول، فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا—

ইহার ভাবার্থ এই যে—“আল্লাহ ও তাঁহার রসুলের অনুগত ব্যক্তিগণ, আল্লার অনুগ্রহ প্রাপ্ত নবী, ছিদ্দিক, শহিদ ও সাধুগণের সঙ্গলাভ করিয়া থাকে, এবং ইহঁরাই উত্তম সঙ্গী।” এখানে রফিক ও তরিক, এবং মুরিদ, এরাদা, ও ছলুক সম্বন্ধে অনেক বলিবার ও বুঝিবার কথা আছে। এখানে পাঠকগণকে এই টুকু বলিয়া রাখিতেছি যে, পথে সর্বাপেক্ষা আবশ্যক হয় সাধু ও অভিজ্ঞ পথপ্রদর্শকের। তাহার পর আলোকের অভাব হইলে সঙ্গীর অনুসরণ করা সম্ভবপর হইয়া উঠে না। অন্ধকারে পথ চলায় আরও অনেক বিপদ আছে। সুতরাং সন্ধে তাহার আবশ্যক হইবে নূর বা আলোকের। সেই নূর বা জ্যোতির আধার হইতেছেন আল্লাহ,— তিনিই “নূরুচ্ছামাওয়াতে অল-আজ্জ”—বা স্বর্গ মর্ত্যের জ্যোতি। সুতরাং সেই আলোক প্রাপ্ত হওয়ার জন্ত আল্লার নিকট প্রার্থনা করিতে হইবে।

৭ পঞ্চম ও ষষ্ঠ আয়তে অর্জনীয় পন্থের বিশেষণ ও নিদর্শনগুলি বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। সপ্তম আয়তে বর্জনীয় পন্থের লক্ষণ ও উদাহরণ বর্ণিত হইতেছে। এই আয়তে বলা হইতেছে যে, যে সকল ব্যক্তি বা জাতি নিজেদের কর্মফলে আল্লার গজব-ভাজন হইয়াছে, অথবা তাহারা নিজ কর্মদোষে পথভ্রষ্ট হইয়া পড়িয়াছে, মুক্তিকামী সাধকের পক্ষে তাহাদিগের অবলম্বিত পন্থা অবশ্য বর্জনীয়। ধর্মের নামে তাহারা যে সকল অপকর্ম করিয়াছে বা যে সকল অজ্ঞায় বিশ্বাস ও আকিদা পোষণ করিতে অভ্যস্ত হইয়াছে, তজ্জন অপকর্ম করিলে বা বিশ্বাস রাখিলে তাহাদিগের পন্থা অবলম্বন করা হইবে। হজরত বলিয়া গিয়াছেন—
এহদগণ আল্লার গজবপ্রাপ্ত, এবং খুষ্টানগণ পথভ্রষ্ট। (আহমদ, তিরমিজী ও মালগী ৩—৯ প্রভৃতি)। যে যে কারণে ইহাদিগের এই পতন ঘটিয়াছে, কোহুআনের বিভিন্ন স্থানে, বিশেষতঃ বকর ছুরায়, তাহার খোলাসা বিবরণ দেখিতে পাওয়া যায়। হজরত ঈছা বা বীণুখুস্ত সম্বন্ধে এহদ ও খুষ্টানদিগের অনাগার ও অন্ধবিশ্বাস তাহাদিগের অপকর্মের একটা নিদর্শন। এহদগণ আল্লার সত্য নবীকে অস্বীকার করিল, এবং সাময়িক মোলবী ও পীরগণের কৌশলের কণ্ডুয়া মোতাবেক—নিজেদের জ্ঞান বিশ্বাস অনুসারে তাঁহাকে নিষ্ঠুরভাবে হত্যা

করিয়া ফেলিল। পক্ষান্তরে খুটানগণ ‘বিনা বাপে জন্ম’ বলিয়া জন্মের উৎসাহকে আল্লার ঔরসজাত পুত্র বা পূর্ণ ঈশ্বর বলিয়া মানিয়া লইল—জোরাতের পবিত্র একত্ববাদ বা তাওহীদকে ত্রিঈশ্বাদের জঘন্ততর শের্কে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলিল।

গজব—মাতৃস্বের সহিত সম্বন্ধ হইলে ইহার অর্থ হইবে ‘ক্রোধ’। কিন্তু এই গজব শব্দটা যেখানে আল্লার সহিত সম্পর্কিত হইবে, সেখানে উহার একমাত্র অর্থ—‘প্রতিফল দান’। (রাগেব, খাজেন, বায়জাতী প্রভৃতি)। সুতরাং এখানে ‘মগজুব’ শব্দের অর্থ হইবে—বাহারা আল্লার আশ্রয়-বিধান অনুসারে, নিজেদের অশ্রায় কর্মগুলির উপযুক্ত প্রতিফল প্রাপ্ত হইয়াছে। কোন কোন অমুছলমান লেখক, আরবী ভাষায় অজ্ঞতা অথবা বিবেচ্য বশতঃ এই ‘গজব’ শব্দ লইয়া অনেক খুটতা প্রকাশ করিয়াছেন। তাঁহাদিগের এই শ্রেণীর হঠোক্তিগুলির গুরুত্ব যে কতটুকু, উপরের আভিধানিক প্রমাণ হইতে তাহা বেশ বৃদ্ধিতে পারা যাইতেছে। ইহা ব্যতীত, বাহারা ঈশ্বরকে দয়া ও প্রেমগুণ সম্পন্ন বলিয়া বিশ্বাস করিয়া থাকেন, এবং বাহাদের মতে ইহাতে তাঁহাকে প্রবৃত্তির অধীনতা দোষে দোষিত হইতে হয় না, তাঁহারা যে ‘আল্লার ক্রোধ’—পদের প্রতি ক্রুরূপে ব্যঙ্গ বিক্রপ করিতে সাহসী হন, তাহা আমি আদৌ বুঝিয়া উঠিতে পারি না।

এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাঠ :—

এমামের পশ্চাতে নমাজ পড়ার সময় মোক্তাদিকে ছুরা ফাতেহা পাঠ করিতে হইবে, কি না, এ সম্বন্ধে ছাহাবীদিগের ও এমামগণের সময় হইতেই মতভেদ চলিয়া আসিতেছে। ইহাদের এক শ্রেণীর মত এই যে, মোক্তাদিকে সকল অবস্থায়—অর্থাৎ এমাম মনে মনে কেবুআৎ করুন বা জোরে কেবুআৎ করুন—ছুরা ফাতেহা পাঠ করিতে হইবে, না করিলে তাহার নমাজ অসিদ্ধ ও বাতিল হইয়া যাইবে। এমাম শাফেয়ী ও মোহাম্মাদী জমাতের আলেমগণ অতিশয় কঠোরতার সহিত এই মত প্রচার করিয়াছেন। ইহারা কোবুআন হাদিছের বিভিন্ন দলিল দ্বারা মিছেদের দাবী সপ্রমাণ করার চেষ্টা করিয়া থাকেন।

পক্ষান্তরে আর এক দল বলিয়া থাকেন যে, মোক্তাদির পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাঠ সম্পূর্ণ নিষিদ্ধ ও হারাম—পড়িলে তাহার নমাজ নষ্ট হইয়া যাইবে। এমাম আবু হানিফা ও তাঁহার শিষ্যগণের নামে জোরগলায় এই মতবাদ প্রচার করা হইয়া থাকে।* ইহারাও কোবুআন হাদিছের বিভিন্ন দলিল প্রমাণ দ্বারা নিজেদের দাবী প্রতিপন্ন করার

* প্রকৃত পক্ষে এমাম ছাহেবের ও তাঁহার সমস্ত শিষ্যের মত যে ইহাই, সে সম্বন্ধে সন্দেহ করণ যথেষ্ট কারণ আছে। হানাকী মহাবারের কতিপয় বিশিষ্ট-এমাম ও আলেমের মত এই যে—“এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা না পড়িলেও মোক্তাদির নমাজ সিদ্ধ হইয়া যাইবে।” এমাম আবু হানিফা কেবল এই কথা কহিয়াছেন। কিন্তু এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাঠ করা যে নিষিদ্ধ, অথবা পাঠ করিলে মোক্তাদির নমাজ নষ্ট হইয়া যাইবে, এমাম ছাহেব বা তাঁহার শিষ্যগণ এ কথা কখনও বলেন নাই। দেখ—এমাম যখন ছুরা পড়তেন তখন কেবুআৎ আঁকা, মওলা না কানুল হাই কৃত তালিমুল-মোহাম্মাদ প্রভৃতি।

প্রয়াস পাইয়া থাকেন। দুঃখের বিষয় এই যে, এই দুই দলের পণ্ডিতেরা প্রতিপক্ষের দ্বারা উপস্থাপিত যুক্তি প্রমাণগুলি সম্বন্ধে সন্দেহদর্শী ও ভ্রান্তনিষ্ঠ বিচারকের ভ্রায় আলোচনায় প্রবৃত্ত না হইয়া, শক্তিশালী উকীলের ভ্রায় কেবল সেগুলিকে খণ্ডন করার নিমিত্ত নিজেদের সমস্ত জ্ঞান ও প্রতিভার সম্বায় করিয়া থাকেন।

এই দুই দল ব্যতীত আর একটি মধ্যপন্থী দলও প্রথম হইতে চলিয়া আসিতেছে। এই দলের এমাম ও আলেমগণ, উভয় পক্ষের দ্বারা উপস্থাপিত আয়ত ও হাদিছগুলির মধ্যে সামঞ্জস্য সাধন করিয়া বলেন যে, এমাম যখন জোরে কেব্বাআং করিবেন, মোক্তাদি তখন ছুরা ফাতেহা পাঠ না করিয়া চুপ করিয়া থাকিবে এবং মনোযোগ সহকারে এমামের কেব্বাআং শ্রবণ করিতে থাকিবে। পক্ষান্তরে এমাম যখন মনে মনে কেব্বাআং করিবেন, মোক্তাদিকে তখন ছুরা ফাতেহা নিশ্চয়ই পাঠ করিতে হইবে। নানাবিধ যুক্তিপ্রমাণ ও বহু অকাটা দলিল দ্বারা ইহারা নিজেদের দাবী সপ্রমাণ করিয়া থাকেন। এমাম মালেক, এমাম আহমদ-বেন-হাম্বল, শেখুল-এছলাম এমাম এবনে তাইমিয়া, হাফেজ এবনে কাইয়ুম প্রমুখ বহু এমাম ও মোহাদ্দেছ এই মতের সমর্থন করিয়া থাকেন। দুঃখের কথা, এই মতবাদটীর বিষয় আমাদের দেশের বহুলোকের অজ্ঞাত। যাহা হউক, ছুরা আরাক্ফের তফছিরে এই বিষয়টি সম্বন্ধে বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে। বর্তমানের মত এমাম এবনে তাইমিয়ার একটি মন্তব্য উদ্ধৃত করিয়া দিয়া ক্ষান্ত হইব। এমাম ছাহেব বলিতেছেন:—

اصول الاقوال ثلثة ' طرفان ووسط - فاحد الطرفين ان لا يقرأ خلف الامام بحال - والثانى انه يقرأ خلف الامام بكل حال - والثالث وهو قول اكثر السلف انه اذا سمع قراءة الامام انصت ولم يقرأ ، و اذا لم يسمع قراءته قرأ لنفسه — هذا قول جمهور العلماء كما لك واحمد بن حنبل وجمهور اصحابهما و طائفة من اصحاب الشافعى و ابي حنيفة - وهو القول القديم للشافعى و قول محمد بن الحسن - فتاوى ابن تيمية ، ب ٢ ، ص ١٥٠-١٤١ و قال المصنف ايضا -

মর্খাভবাদ :- “এ বিষয়ে মূলে তিন প্রকার মতভেদ বিद्यমান। ইহার মধ্যে দুইটি দুই দিককার চরম পন্থা, আর একটি মধ্যপথ। ইহার মধ্যে একটি চরম-পন্থী মত এই যে, মোক্তাদি কোনও অবস্থাতেই ছুরা ফাতেহা পাঠ করিবে না। অত্ৰাদিককার চরমপন্থীদের মত এই যে, মোক্তাদিকে সকল অবস্থাতেই ফাতেহা পাঠ করিতে হইবে। এই দুইটি চরম মতের মধ্যে মধ্যপথ এই যে, মোক্তাদি যখন এমামের কেব্বাআং শুনিতে পাইবে, তখন তাহাকে চুপ করিয়া থাকিতে হইবে। পক্ষান্তরে এমামের কেব্বাআং শুনিতে না পাইলে মোক্তাদিকে ফাতেহা পাঠ করিতে হইবে।পূর্বে যুগের অধিকাংশ মহাজনগণের এবং অধিকাংশ আলেমদিগের ইহাই অভিমত। শাফেয়ী ও আবু হানিফার একদল শিষ্য এই মত পোষণ করিতেন এবং মোহাম্মদেরও এই মত।”.....(ফাতাওয়া এবনে-তাইমিয়া ২-১৪১-৫০ পৃষ্ঠা।)

এক শ্রেণীর পাঠক এমাম এবনে-তাইমিয ব উক্তিকে বিশেষ গুণী প্রদান নাও করিতে পারেন। সেই জন্য ‘মুকুল্ আনওয়াব’ প্রণেতা স্বনামধন্যাত মেজা জাওন ছাহেবেব একটা উক্তিও সংক্ষেপে উদ্ধার কবিয়া দিতেছি। মোল্লা ছাহেব তাঁহার ‘তফহিব আশমদী’তে বলিতেছেন :—

فان رأيت الطائفة الصاعدة والمساكين الكفلة، فيهم يستحسنون قراءة الفاتحة للمؤمن كما مدحناه محمد أيضاً - «فسبر احمدى» ص ١٧٠ -

অর্থ—“ছুলা সম্প্রদায়েব এবং হ নানী মজহাব অবলম্বী পাব মুশিদগণেব মতামত অনুসন্ধান কবিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, এমাম মোহাম্মদেব হাস * তাঁহাবাও এমামেব পুস্তাতে ছুবা ফাতেহা পাঠ কবাকে উত্তম ও সঙ্গত বলিয়া মনে করিতেন।” (১১৭ পৃঃ)।

উপসংহাবে আমাদিগেব নিবেদন এই যে এই মছলা সর্বদে ছাহাবা ও এমামগণেব স্মরণ হইতে মতভেদ চলিয়া অসিতেছে। অগচ ইহা লক্ষ্য তাঁহাদিগেব মধ্যে কখনও কোন প্রকার বিবাদ বিসম্বাদেব সৃষ্টি হব নাই। পক্ষান্তরে মধ্যপন্থা এমাম ও আলেমগণ প্রথম হইতে উভয়পক্ষেব দলিল প্রমাণেব সমস্ত সমন কবিয়া এই সমস্ত ব অতি সঙ্গত সমাধান কবিয়া বাখিয়াছেন।

আমীন বলা . -

ছুবা ফাতেহা শেষ কবাব পর “আমীন” বলা যে স্মরণ, সে সর্বদে কোন মতভেদ নাই। কিন্তু উহা উচ্চ স্ববে অথবা মনে মনে বলিতে হইবে, সে সর্বদে যথেষ্ট বাদ বিতণ্ডা কব। হইয়া থাকে। এ দেশেব হানাবী ও মোহাম্মদী সম্প্রদায়েব লোকেরা ইহা লইয়া অতিশয় জেদ ও গোঁড়ামী প্রকাশ কবিয়া থাকেন। এমন কি, অনেক সময় এই মছলাব মীমাংসার জন্য বিধ্বস্তী রাজাব আদালতে আশ্রয় গ্রহণ কবিতো মছলমানগণ এক বিন্দুও কৃপা বা ক্ষমা বোধ করেন না। কিন্তু নিরপেক্ষ ভাবে বিচার কবিয়া দেখিলে বুঝিতে পাঈয়া যাইবে যে, এই কোন্দলেব কোনই হেতু নাই। প্রকৃতপক্ষে হজরত কখনও মনে-মনে, কখনও উচ্চ শব্দে, আর কখনও একপ শব্দে আমীন বলিয়াছেন—যাহা তাঁহাব নিকটবর্তী প্রথম কাতারেব মোক্তাদিগণ মাত্র শুনিতে পাইতেন। বিভিন্ন সময়েব এই বিভিন্ন অবস্থা, বিভিন্ন রাবী বিভিন্ন সময় বিভিন্ন স্থানে বর্ণনা কবিয়াছেন। পূর্ব যুগে সব এমামেব পক্ষে এক সঙ্গে সব হাদিছ প্রাপ্ত হওয়ার সুবিধা ছিল না। কাজেই তখন যে এমাম যে বেওয়াযত পাইয়াছিলেন, তিনি ও তাঁহার শিষ্যগণ তাহারই উপর আমল করিতে থাকেন। কিন্তু পরবর্তী যুগেব উভয়পক্ষে জায়নিষ্ঠ ও নিরপেক্ষ আলেমগণ সমস্ত হাদিছ প্রাপ্ত হওয়ার পর, ‘আমীন জোরে ও আবে বলা’—উভয়কেই হজরতের চুন্নৎ বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন। উদাহরণ স্থলে ভূপালে: স্নান-ঘণ্টা নওয়াব মওলানা ছৈয়দ ছাদ্দক হাছান খাঁ ও লক্ষোব সুবিখ্যাত আলো:

* অর্থাৎ এমাম যখন মনে মনে কেবল পাঠ করেন—সেই সময়।

মওলানা আবদুল হাই ছাহেব প্রভৃতির নাম উল্লেখ করা যাইতে পারে। নওয়াব ছাহেব তাঁহার উদ্ভূত ফাইরে লিখিতেছেন :—

بلکہ کہنا آمین کا بچہ اور باسرا درون طرح پر ثابت ہوا ہے - جہر سے کہنے میں اس وقت کہ بدعت کا زور و شر ہے زندہ کرنا مردہ سنت کا ہے وباللہ التوفیق - لیکن جب کہ اس کہنے پر کسی جگہ نوبت حرب و ضرب کی آئے تو پھر چیکہ ہی کہنا مصلحت ہے - ترجمان القرآن - ص ۳۳۔

অর্থাৎ—“আমীন উচ্চ শব্দে ও মনে মনে বলা উভয়েরই প্রমাণ আছে। বেদআতের বর্তমান প্রাবল্যের সময় জোরে আমীন বলিলে একটা মৃত ছুন্নকে জীবন্ত করা হয়। তবে যেখানে ইহাতে আপোষের মধ্যে বগড়া লড়াই ও মারধর আরম্ভ হইয়া যায়, সেদুপক্ষে মনে মনে আমীন বলাই সঙ্গত।” (১—৩৩ পৃঃ)।

উক্ত নওয়াব ছাহেব তাঁহার ‘মেছকুল খেতাম’ পুস্তকে লিখিতেছেন :—

رازد شده است در جہر بنامین احادیث صحیحہ — و احادیث در جانب جہر بیشتر و بصحت آمده - و بعضی علما در عدم جہر نیز تصحیح احادیث نموده اند — و تواند کہ جہر و اخفا هر دو باشد تارة فتارة ، قالہ الشیخ -

مسک الختام - ص ۲۲۳۔

অর্থাৎ—“উচ্চ শব্দে আমীন বলা সম্বন্ধে বহু ছহী হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে..... উচ্চ শব্দে আমীন বলার হাদিছ সংখ্যা ও মর্যাদার হিসাবে অধিক..... কোন কোন আলেম মনে মনে আমীন বলার হাদিছগুলিকেও হি বলিয়া প্রতিপন্ন করিয়াছেন। সম্ভবতঃ আস্তে ও জোরে বলা উভয়ই ছুন্ন। হজরত কখনও আস্তে আমীন বলিয়াছেন, আর কখনও জোরে বলিয়াছেন—শেখ আবদুল হক এইরূপ বলেন।” (১—২২৩ পৃঃ)।

মওলানা আবদুল হাই ছাহেব ‘তালিক’ পুস্তকে বলিতেছেন :—

والانصاف ان الجهر قوی من حیث الدلیل — وقد ورد ما يشهد لكل من المذهبين - التعليق المجدد -

অর্থাৎ—“আমি কথ্য এই যে, দলিলের হিসাবে উচ্চ শব্দে আমীন বলার প্রমাণগুলি অধিকতর বলবান। ... তবে প্রত্যেক মতের অন্তর্কূল হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে।”

(১০৩ পৃষ্ঠা, ৯নং টীকা)।

মওলানা শেখ আবদুল হক ‘লাম্বাতে’ লিখিতেছেন :—

والظاهر العمل علی كلا العملین تارة فتارة -

অর্থাৎ—“প্রমাণগুলির সার এই যে, আস্তে ও জোরে আমীন বলার উভয় প্রকার আমীনই হজরত হইতে সপ্রমাণ হইতেছে,—ইহাট্ট এ মছলার স্পষ্ট সন্ধান।”

প্রকৃত পক্ষে ইহাই সরল, সহজ ও প্রকৃত সমাধান। জোরে অত্মীন বলার হাদিছকে ঝাঁহারা সমধিক বলবান বলিয়া মনে করেন, তাঁহারা অধিকাংশ সময়ে তাহার উপর আমল করিবেন। কিন্তু সন্ধে পক্ষে স্মরণ রাখিতে হইবে যে, আস্তে আমীন বলার রেওয়াজগুলিও হজরত রছুলে করিমের হাদিছ, এবং তাঁহার ছুমতের নিদর্শন। অতএব এই হাদিছগুলির উপর আমল করার উদ্দেশ্যে, মধ্যে মধ্যে আস্তে আমীন বলাও তাঁহাদের কর্তব্য। পক্ষান্তরে কেহ কেহ জোরে আমীন বলিতেছে না বলিয়া তাহার প্রতি কটুভাষা প্রয়োগ করা অত্যাচার। তাঁহাদিগকে স্মরণ রাখিতে হইবে যে, ওমর ফারুক ও আবদুল্লাহ-এবনে-মছউদের ভ্রাতৃ মন্থ-মাতৃ খলিফা ও ছাহাবীও মনে মনে আমীন বলার পক্ষপাতী ছিলেন। (মেছকুল খেতাম প্রভৃতি)। পক্ষান্তরে মনে মনে আমীন বলার হাদিছগুলিকে ঝাঁহারা সমধিক বলবান বলিয়া বিশ্বাস করেন, তাঁহাদিগকেও অপর পক্ষের দ্বারা উপস্থাপিত হাদিছগুলি সম্বন্ধে বর্ণিতরূপ মনোভাব পোষণ করিতে হইবে। তাঁহাদিগকেও স্মরণ রাখিতে হইবে যে, ইজরতের অধিকাংশ খলিফা ও ছাহাবাগণ উচ্চ শব্দে আমীন বলারই পক্ষপাতী ছিলেন। ফলে রছুলের কোন ছুমতের প্রতি এনকার বা বিদেষ পোষণ করা মহাপাপ—এ কথা সর্বদাই স্মরণ রাখিতে হইবে। বলা বাহুল্য যে, এই প্রণীত মছলা লইয়া মুছলমান সমাজের মধ্যে আন্দ-কলহ সৃষ্টি করার ভ্রাতৃ সর্বনাশকর মহাপাতক আর নাই। কেহ যদি আজীবন জোরে বা আস্তে আমীন বলে, তাহাতে তাহার দিন-দৈমানের এক বিন্দু ক্রটি হইতে পারে না, মুছলমান সমাজও তাহাতে কোন প্রকার ক্ষতিগ্রস্ত হইবে না। কিন্তু মুছলমানের পক্ষে হিংসা বিদেষ পোষণ করা এবং কলেমার বাহক উম্মতে-মোহাম্মদীকে বিচ্ছিন্ন ও গৃহ যুদ্ধে লিপ্ত করিয়া দেওয়ার মত ব্যক্তিগত ও জাতিগত পাপ আর কিছুই নাই। প্রথমটা ছুমৎ এবং দ্বিতীয়টা হারাম। ছুমতের প্রকার ভেদের কলহ তুলিয়া স্পষ্ট হারামে লিপ্ত হওয়া যে কত দূর অত্যাচার, আশা করি বাঙ্গলার ভক্তিবাজন আলেম সমাজ তাহা বুঝিতে ও বুঝাইতে কৃষ্ণিত হইবেন না।

উম্মুল কেতাব :—

ছুঁরা ফাতেহার এক নাম—“উম্মুল কেতাব”। উম্ম শব্দের সাধারণ অর্থ মাতা। কিন্তু আরবী ভাষায় প্রত্যেক বস্তুর মূলকেও তাহার উম্ম বলা হইয়া থাকে। (কবির ১—১৩৪)। কোরআনে, এমন কি অত্র সমুদয় ঐশিক ধর্মগ্রন্থে যে সকল শিক্ষণীয় বিষয় আছে, ফাতেহা ছুমত তাহার মূল ও সারংসার সম্পূর্ণরূপে সন্নিবেশিত হইয়া আছে। হৃৎকের বিষয়, আমা-দিগের সাধারণ তফছিরকারগণ ফাতেহার এই প্রধানতম বিশেষত্বটির প্রতি অতি মারাত্মক ভাবে অবহেলা প্রদর্শন করিয়াছেন। আমি নিজের সামান্ত শক্তি অনুসারে নিয়ে অতি সংক্ষেপে ইহার একটু আভাষ দেওয়ার চেষ্টা করিব।

সমস্ত ধর্মশাস্ত্রে সাধারণতঃ, এবং কোরআনে বিশেষতঃ মানব সমাজকে যে সকল বিষয়ের শিক্ষাদান করা হইয়াছে, তাহাকে মূলতঃ চারি শ্রেণিতে বিভক্ত করা যাইতে পারে, যথাঃ—

(১) তব্বুজ্জান বা মা'রেফাতে এলাহী—

- (ক) আল্লাহ এবং তাঁহার জ্ঞাত ও ছেফাত বা স্বরূপ ও সত্তা সম্বন্ধীয় জ্ঞান।
- (খ) আল্লাহর সহিত বান্দার সম্বন্ধ ও তাঁহার প্রতি বান্দার কর্তব্য।
- (গ) মাত্মশেষের মুক্তি ও মালেকের সহিত তাহার মিলনের উপায়।

(২) পরকাল তব্ব বা এলমুল মাআদ—

- (ক) মৃত্যুর পর মানবাত্মার অবস্থা।
- (খ) পরজীবনে বর্তমান জীবনের কর্মফল ভোগ।

(৩) অদৃষ্টবাদ ও কর্মবাদ—

কেহ বলিতেছেন—মাত্মশেষ ইট ও পাথরের জ্ঞান সম্পূর্ণ অক্ষম। খোদা তাহাকে যে ভাবে ও যতটুকু পরিচালিত করেন, সে সেই ভাবে ততটুকু মাত্র নড়া চড়া করিতে পারে। ইচ্ছা ও ক্ষমতা বলিয়া তাহার কিছুই নাই। পক্ষান্তরে আর এক দল লোক বলিয়া থাকেন—মাত্মশেষ সম্পূর্ণ স্বাধীন। সে নিজের ইচ্ছা ও শক্তিক্রমেই সমস্ত কার্য সমাধা করিয়া থাকে। তাহার কোন কাজে সৃষ্টিকর্তার কোন দখল বা প্রভাব নাই। * এই সমস্তার সমাধান করাও ধর্ম শাস্ত্রের একটা প্রধানতম কর্তব্য।

(৪) ইতিহাসের শিক্ষা—

দুনিয়ার সমস্ত ইতিহাস যুগযুগান্তরের যে সকল উৎকৃষ্ট ও নিকৃষ্ট আর্শ বুকে ধারণ করিয়া আছে, ধর্মশাস্ত্রগুলি ইতিহাসের সেই সার শিক্ষাকে মাত্মশেষের সম্মুখে সততঃ জীবন্ত করিয়া রাখিতে চায়। কোরআন শরীফে ব্যক্তি ও জাতিগণের জীবন মরণের এই কার্য্যাকারণ পারস্পর্য্য উজ্জলরূপে প্রদর্শিত হইয়াছে। এখানে ফাতেহা ছুরায় কোরআনের ঐ সমস্ত শিক্ষা ও আদর্শের সারসংসার স্বরূপ মূল কথাটি স্পষ্টরূপে বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইয়াছে।

(১) তব্বুজ্জান বা মা'রেফাতে এলাহী :—

এখন বিচ্ছিন্ন হইতে আরম্ভ করিয়া ফাতেহার শেষ আয়তটী পর্য্যন্তের শিক্ষাগুলিকে আমাদের এই আলোচনার সহিত মিলাইয়া দেখুন। তাহা হইলেই বুঝিতে পারা যাইবে যে, বাস্তবিকই ছুরা ফাতেহা সমস্ত ধর্ম শাস্ত্রের, বিশেষতঃ কোরআন শরীফের উম্ম অর্থ্যাৎ মূল বা মাতা। বিচ্ছিন্ন বলা হইতেছে যে, সমস্ত সং ও মহৎ কর্মের আরম্ভ আল্লাহ নামে ও তাঁহার দেওয়া শক্তির উপর নির্ভর করিয়া করিতে হয়। আবার তাঁহাকে পাকিত হইলে প্রথমেই শরণ গ্রহণ করিতে হয়—তাঁহার নামের। এই নামের জপ বা জেকের সাধকের

* মুছলমানদিগের মধ্যে জবরিয়া ও কাদরিয়া নামক দুইটা "গোমরাহ ফেরী" যথাক্রমে এই দুই মত পোষণ করিয়া থাকে। আজকাল এদেশের আলেমগণের মধ্যে প্রায় সকলকেই জবরিয়া মতবাদের প্রচার ও সমর্থন করিতে দেখা যায়। অথচ তাঁহারা ই আবার জবরিয়াদিগকে গোমরাহ ও জাহান্নামী বলিয়া মত প্রকাশ দিয়া থাকেন।

যাত্রা-পথের প্রথম পথপ্রদর্শক। নামের মধ্যে নিহিত ভাবের যথাযথ ধারণা করার সঙ্গে মুখে সেই নামের উচ্চারণ—যোঁটা মুটি ভাবে ইহাবই নাম জেকের। মনের সঙ্গে যোগ না থাকিলে কেবল মুখের জপে বিশেষ সফল পাওয়াব আশা করা যাইতে পারে না। পক্ষান্তরে মুখে উচ্চারণ না করিয়া কেবল মনে মনে প্রথম শিক্ষার্থী পক্ষে সহজ বা উপকার জনক হয় না। কোরআনে অত্যন্ত বর্ণিত হইয়াছে—**لا يذكر الله تملكن القلوب - حبر** অর্থাৎ—“জানিয়া রাখ। আল্লাহ জেকেবেই (স্তব ও ধ্যান ধারণা) মাতৃবৈরাগ্য স্বস্তিলাভ করিতে পারে।” (ছুলা ৩৬৮)।

বিচক্ষণতার সঙ্গে সঙ্গে, ফাতেহাব প্রথম তিনটি অংশে বর্ণিত আল্লাহ গুণাবলী নামগুলি একত্রে আলোচনা করিয়া দেখুন। এই আয়তগুলিতে প্রথমতঃ “আল্লাহ পুণ্ড্রীহার জাত ও ছোঁকাত” সম্বন্ধে সমস্ত জ্ঞাতব্যের সাব সঙ্গলন করিয়া দেওয়া হইতেছে। আল্লাহ এবং রহমান ও রহিম প্রভৃতি শব্দের ব্যাখ্যা পূর্বে বর্ণনা করা হইয়াছে। কিন্তু তাহা হইতেছে ঐ নামগুলির আভিধানিক বা সাহিত্যিক বিশ্লেষণ মাত্র। “কার্যাব” হিসাবে ঐ নামগুলির আর একটা দিকেব প্রতি কোরআনের বিভিন্ন স্থানে সাধকের মনোযোগ আকর্ষণ করা হইয়াছে। নিম্নে দুই একটা উদাহরণ দিতেছি।

ছুলা বকবে বলা হইয়াছে :—

الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور

অর্থাৎ—“আল্লাহ বিশ্বাসীগণের ‘নিকট বন্ধ’ ও অভিভাবক, তাহাদিগকে তিনি অন্ধকারের মধ্য হইতে নূর বা আলোকে বাহির করিয়া আনেন।” মিলনকারী সাধকের পক্ষে আল্লাহ এই স্বরূপটির সম্যক ধারণা করা যে কঠোর আবশ্যক, তাহা অব্যাহত থাকে ও বলিয়া দিতে হইবে না। অতএব খোঁসামা মতলব এই হইতেছে যে, মাতৃবৈরাগ্য পক্ষে প্রথম আবশ্যক—আল্লাহকে যথাযথ ভাবে গ্রহণ করা। নিশ্চিত সত্তা, সকল গুণের আধার, সকল ক্রটি বর্জিত, মাতৃবৈরাগ্য সর্বাপেক্ষা নিকট বন্ধ যে আল্লাহ,—মাতৃবৈরাগ্য অন্ধকার হইতে বাহির করিয়া আলোকের দিকে আনয়ন করেন যে আল্লাহ,—যথা সাধ। তাহাব ধারণা করা প্রথম আবশ্যক; এবং ইহা হইতেছে জ্ঞানের মূল লক্ষ্য। এই ধারণা বা জ্ঞান অজ্ঞিত ও অজ্ঞাত পর যাত্রীকে পথের আলোকের ভাষা আব আলুনি ব্যাকলি করিতে হয় না। এ স্বরূপ তাহার প্রথম অবলম্বন—“নাম।” নামের প্রকৃত স্বরূপ যথাযথ ভাবে উপলব্ধি করার সঙ্গে সঙ্গে তাহার জেক্রে প্রস্তুত হইলে, ঐ স্বরূপের সত্তা যিনি, স্বয়ং তিনি বন্ধ হইয়া, অভিভাবক হইয়া সাধকের মানস রাজ্যে প্রকটমান হইন, এবং মাযামোত্তেব অজ্ঞান ভিমিবপ্ত হইতে তাহাকে পূব বা জ্যোতির পানে বাহির করিয়া আনেন। ‘জ্যোতির পানে আনয়ন করেন’—অর্থাৎ নিজের দিকে আকর্ষণ করেন। কাবণ **الله نور السموات والارض**—স্বয়ং মর্ত্ত্যের প্রকৃত জ্যোতিঃ তিনি।

‘রহমান’ নাম স্রব্ধে ছুলা মরযমে বলা হইয়াছে :—

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ردا -

অর্থাৎ—“যাহারা বিশ্বাসবান ও সংকর্ষশীল হয়—রহমান তাহাদিগকে অবিলম্বে প্রেমদান করেন।” এই আয়তে রহমান নামের প্রথময় স্বরূপটি স্পষ্ট ভাবে জানা যাইতেছে। এইরূপে “রহিম” তাঁহার করুণাময় স্বরূপটি ব্যক্ত করিয়া দিতেছে।

এখন আমরা পাঠককে অমুরোধ করিতেছি—আল্লাহর গুণ ও স্বরূপ সম্বন্ধে হুন্সার সমস্ত ধর্ম শাস্ত্রের সকল শিকার সার একত্র করিয়া, ফাতেহায় বর্ণিত আল্লাহ, রহমান ও রহিম, এই তিনটি নাম, এবং ‘রব্বুল আলামীন’ ও ‘মালেকে যাওমুদ্দিন’—এই দুইটি বিশেষণের সহিত একত্রে তাহার তুলনা করিয়া দেখুন। তাহা হইলে সকলে স্বীকার করিতে বাধ্য হইবেন যে, হুন্সার সমস্ত ধর্মশাস্ত্র, সমস্ত দর্শন, ‘মা’রেফাতে এলাহী’ সম্বন্ধে যাহা বলিয়াছে,—বিশেষতঃ কোরআনের বিভিন্ন স্থানে আল্লাহর জাত ও ছেফাত সম্বন্ধে যে সকল বর্ণনা সন্নিবেশিত হইয়াছে—এখানে ছুরা ফাতেহায় তাহার সারৎসার বা মূলীভূত সত্য অতি সুন্দর ও ব্যাপকরূপে বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইতেছে। বলা হইতেছে যে :—

- (১) আল্লাহ—নিশ্চিত সত্তা—সর্বগুণাকর—সকল ক্রটি বর্জিত।
- (২) আল্লাহ—প্রেমময়, করুণাময়।
- (৩) আল্লাহ—সমস্ত জগতের সৃষ্টি, স্থিতি, ও লয়ের একমাত্র কর্তা।
- (৪) আল্লাহ—বিচারক।
- (৫) আল্লাহ—স্বর্গ মর্ত্যের জ্যোতি স্বরূপ।
- (৬) আল্লাহ—সমস্ত মহিমার একমাত্র অধিকারী।

(২) পরকাল তত্ত্ব বা এলমুল মাআদ :—

কোরআনের বিভিন্ন ছুরায় এ সম্বন্ধে যে সকল আলোচনা সন্নিবেশিত আছে, তাহার সার এই যে, মাহুকের আত্মা দেহচ্যুত হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে লয় হইয়া যায় না। মৃত্যু মাহুকের বিনাশ নহে—পরিবর্তন। মাহুয এ জীবনে সং বা অসং যে সকল কর্ম সম্পাদন করিয়া থাকে, তাহাকে পরজীবনে তাহার অমুরূপ সু বা কু ফল ভোগ করিতে হইবে। এই পরজীবনের বা তাহার ফল ভোগের স্বরূপ সম্বন্ধে যতই মতভেদ থাকুক না কেন, মূল পরজীবন ও কর্মফল ভোগের কথা হুন্সার সমস্ত ধর্মশাস্ত্র এক বাক্যে স্বীকার করিতেছে। তৃতীয় আয়তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, আল্লাহ এই ঞায়ের রাজ্যে—নিয়মের রাজ্যে,—মাহুকে আল্লাহ ঈকুমে নিজের কৃত কর্মের ফলাফল ভোগ করিতে হইবে। পূর্বে, আল্লাহ বন্ধু, করুণাময় ও প্রেমময় স্বরূপ বর্ণনার সঙ্গে সঙ্গে ইহাও বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, তাঁহার রাজ্যে প্রেমের সঙ্গে বিচারেরও স্থান আছে।

তাহার পর কর্মফল যখন সত্য, তখন সংকর্ষ অবলম্বন করা, এবং অসংকর্ষ হইতে দূরে অবতান করাও মাহুকের পক্ষে অপরিহার্য কর্তব্য। আল্লাহ প্রতি, তাঁহার সমস্ত সৃষ্টির প্রতি,

এবং নিজের প্রতি মানুষের যে কর্তব্য আছে, তাহা সম্পাদন করায় নামই আমল বা 'এবাদত'। সমস্ত ধর্ম শাস্ত্রে সাধারণতঃ এবং কোরআনে বিশেষতঃ এই এবাদতের বিভিন্ন স্বরূপ সম্বন্ধে বর্ণিত বিশ্লেষণ করিয়া দেওয়া হইয়াছে। ফাতেহায় তাহার এই সার মর্ম বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে যে, আল্লার আদেশ, নিষেধ ও সন্তোষ অসন্তোষের প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া নিজের কর্তব্য পালন করিয়া যাওয়ার নামই 'এবাদত', এবং এই 'এবাদত' বা দাস-রূপে আত্মসমর্পণই মানুষের কর্তব্য জীবনের প্রধান সাধনা।

(৩) অদৃষ্টবাদ ও কর্মবাদ :—

তকদীর ও তদ্বির বা অদৃষ্টবাদ ও জড়বাদের জটিল সমস্যার সমাধান করার জন্য ধর্ম শাস্ত্র সমূহে চিরকালই চেষ্টা চলিয়া আসিতেছে। কোরআনে ইহার কে সুন্দর সমাধান করিয়া দেওয়া হইয়াছে, ফাতেহার চতুর্থ অধ্যায়ে তাহার সার সঙ্কলন করিয়া দেওয়া হইতেছে। 'এমাম রাজী যথার্থ বলিয়াছেন যে, এই আয়াতে জবর ও কদরের দ্বার মুক্ত করিয়া দেওয়া হইয়াছে। এখানে বলা হইতেছে যে, মানুষ ইচ্ছা ও শক্তি শূন্য অচল জড়পদার্থের তায় সম্পূর্ণ অক্ষমও নহে, পক্ষান্তরে সে সর্ব শক্তিমান ও সম্পূর্ণ স্বাধীনও নহে। তাহার শক্তি আছে বটে—কিন্তু তাহা সীমাবদ্ধ;—জ্ঞান আছে বটে—কিন্তু তাহা মায়ামোহের প্রপঞ্চে আচ্ছাদিত; ইচ্ছা আছে বটে—কিন্তু তাহা রিপু ও প্রবৃত্তির প্রভাবে আবিষ্ট। সেই জন্য নিজের ইচ্ছা, শক্তি ও জ্ঞানকে কাজে লাগাইবার সঙ্গে সঙ্গে তাহাকে তাহার সর্বশক্তিমান প্রভুর, তাহার প্রেমময় বন্ধুর, তাহার করুণা নিধান অভিভাবকের—অর্থাৎ স্বর্গ মর্ত্যের জ্যোতি স্বরূপ সেই আল্লার শরণ গ্রহণ করিতে হয়। তাঁহাকে পাইবার নিমিত্ত তাঁহারই নিকট প্রার্থনা করিতে হয়—শক্তি ভিক্ষা করিতে হয়। ইহাই হইতেছে প্রথম আবশ্যক, এবং প্রধান সাধনা;—এবং ইহাই হইতেছে আল্লার হজুরে বান্দার শ্রেষ্ঠতম প্রার্থনীয় বিষয়

কিন্তু ছুয়া আবার বিবেকের বিকারে মায়ার মোহে ও পাশবিক প্রবৃত্তির প্রবঞ্চনায় পরিপূর্ণ—ধোর তিমির পুঞ্জে আচ্ছাদিত। ইহার মধ্যে আবার আলেখ্যের আলো আছে—মরু মরীচিকা আছে। এগুলি মানুষকে সর্বদাই আলোকের নামে জেলমাতের অতল গুহা-গহ্বরের এবং মজিলের নামে পুতিগন্ধময় অশীনের দিকে টানিয়া লইয়া যায়। সুতরাং এ পথের জন্য অভিজ্ঞ পথপ্রদর্শক এবং হিতৈষী সহযাত্রীগণের, যুবই আবশ্যক হইয়া থাকে। নবী ও রসূল হইতেছেন—যুগের সর্ব প্রধান আদর্শ, এবং সর্ব শ্রেষ্ঠ, হাদী বা পথপ্রদর্শক। কোরআনে এই নবুয়তের আবশ্যকতা সম্বন্ধে বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে। এখানে তাহার সারসংক্ষেপে নবুয়তের আবশ্যকতার প্রতিও ইঙ্গিত করা হইতেছে।

(৪) ইতিহাসের শিক্ষা :—

কোরআনে ও অন্যান্য ধর্মগ্রন্থ সমূহে পূর্ববর্তী জাতি ও বিশিষ্ট ব্যক্তিগণের বহু উপাখ্যান

* 'দৈনিক রুট' নহে। খৃষ্টাব্দিগের Lord's prayer বা প্রভুর প্রার্থনা; দেখ মধ্য ও অব্যায়।

বর্ণিত হইয়াছে। মন্দিরজীবনের উৎকর্ষ ও অপকর্ষ লাভের এবং জাতিগণের জীবন মরণের দুই দিককার দুই বিসদৃশ চিত্র পরিস্ফুট করিয়া দিয়া তাহার দ্বারা মানব সমাজকে সতর্ক করিয়া দেওয়া হইয়াছে। এক দিকে মবী, ছিদ্দিক, শহীদ ও অত্যাশা সাধু সজ্জনগণের মঙ্গল ও মুক্তির পুণ্য আদর্শ,—অন্যদিকে অবিশ্বাসী অনাচারীদিগের সর্ব ন্যাশের শোচনীয় আলেখ্য। ফাতেহার শেষ দুই আয়তে এই সকল শিক্ষার সারসংক্ষেপে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, আল্লাহর এবাদৎ ও সত্যের সেবাতেই মানুষের ব্যক্তি ও সমষ্টি সমূহ আল্লাহর অনন্ত ‘আমত’ ও আশীর্বাদ ভাজন হইয়া থাকে এবং আল্লাহকে অস্বীকার করার ও অনাচারে লিপ্ত হওয়ার ফলে সে নিজেই তাহার ‘গজব’ বা দণ্ডকে নিজের উপর ডাকিয়া আনে।

খৃষ্টান লেখকগণের ভ্রান্তি :—

কতিপয় খৃষ্টান লেখক ছুরা ফাতেহার তফছির প্রসঙ্গে কতকগুলি ভ্রান্ত ও ভিত্তিহীন মন্তব্য প্রকাশ করিয়াছেন। নিয়ে তৎসম্বন্ধে আলোচনা করিতেছি।

রডওয়েলের অত্যাশ উক্তি—

পাদরী রডওয়েল (Rev. J. M. Rodwell) বিছমিল্লাহ সংক্রান্ত টীকা লিখিয়াছেন :—

This formula—Bismillahi 'rrahmani 'rrahim—is of Jeweish origin. It was in the first instance taught to the Korcish^{৩৩} by Omayah of Taief the poet.....who during his mercantile journeys.....had made himself acquainted with the sacred books and doctrines of Jews and Christians. (Kitab-al-Aghani : 16, Delhi). Muhammad adopted and constantly used it.

এই মন্তব্যের সার মর্ম এই যে, “তাএফের কবি ওমাইয়া সর্ব প্রথমে কোরেশদিগকে ‘বিছমিল্লাহির-রহমানির-রহিম’ পদটি শিখাইয়া দিয়াছিল। ওমাইয়া বাণিজ্য ব্যাপদেশে খৃষ্টানদিগের ধর্ম পুস্তক ও ধর্ম বিশ্বাসাদির সহিত পরিচিত হইয়াছিল। ফলে এই পদটি মূলতঃ এহুদীদিগের নিষ্কট হইতে গৃহীত। (দিল্লীর মুদ্রিত ‘কেতাবুল আগানী’ পুস্তকের ১৩শ খণ্ডে ইহা বর্ণিত হইয়াছে)। মোহাম্মদ উহা গ্রহণ এবং নিয়ত উহার ব্যবহার করিতে থাকেন।” [The Koran—১৯ পৃষ্ঠা।]

নিজের দাবী সপ্রমাণ করার জগু রডওয়েল সাহেবের প্রথমে দেখান উক্তি ছিল যে, কবি উমাইয়া এহুদী ও খৃষ্টানদিগের ধর্ম শাস্ত্র ও ধর্ম বিশ্বাসাদির সহিত পরিচিত হইয়াছিল। তাহার পর এহুদী ও খৃষ্টানদিগের ধর্ম শাস্ত্রাদির বচন উদ্ধৃত করিয়া সঙ্কে সঙ্কে ইহাও দেখান উক্তি ছিল যে, ঐ সকল শাস্ত্রের অমুক অমুক স্থানে বিছমিল্লাহির-রহমানির-রহিম বা তাহার

* দুইটা আয়তে ভাষার তারতম্য বিশেষভাবে লক্ষ্য করার বিষয়। ‘এন্‌আম’ সম্বন্ধে বলা হইয়াছে—‘বাহাদিগের প্রতি আল্লাহ ‘এন্‌আম’ করিয়াছেন।’ আর ‘গজব’ সম্বন্ধে বলা হইতেছে—‘বাহার’ অভিধে হইয়াছে।’

মৰ্যাদাবাদ বিজ্ঞান আছে। এই দুইটা বিষয় সপ্রমাণ না করিলে ঐতিহাসিক হিসাবে তাঁহার দাবীর কাণা কড়িরও মূল্য থাকে না। কিন্তু তিনি তাহা করেন নাই,—করিতে পারেন নাই। সুতরাং তাঁহার এই প্রমাণহীন দাবীর কোন মূল্যই হইতে পারে না।

“আগানী”র কথা :—

“আগানী”র উদ্ধৃত অভিমত সম্বন্ধে আমাদিগের প্রথম বল্লেখ্য এই যে, “কেতাবুল আগানী” ইতিহাস পুস্তক নহে, এবং উহার রচয়িতা ঐতিহাসিক হিসাবে উহার সঙ্কলন করেন নাই। “কেতাবুল আগানী” নামের অর্থ—সঙ্কীর্ণ পুস্তক। আলী এম্পেহানী নামক জনৈক সঙ্কীর্ণ শাস্ত্র বিশারদ সাহিত্যিক এই পুস্তকে বহু প্রাচীন ও সমসাময়িক সঙ্কীর্ণ সংগ্রহ করিয়া তাহার সুর ও তাল মান প্রভৃতি উহাতে বর্ণনা করিয়াছেন। গায়কদিগের জীবনীও ইহাতে সঙ্কলিত হইয়াছে। বলা বাহুল্য যে, সঙ্কীর্ণ চর্চা করাই গ্রন্থকারের প্রধানতম উদ্দেশ্য ছিল। এই হিসাবে যে কোন প্রাচীন কবিতা ও সঙ্কীর্ণ সংক্রান্ত যে কোন বর্ণনা ও গল্প শুদ্ধব তাঁহার হস্তগত হইয়াছিল, ঐতিহাসিক হিসাবে তাহার বিশ্বস্ততার কোন পরীক্ষা না করিয়াই, তিনি সেগুলিকে নিজের পুস্তকে স্থান দান করিয়াছেন। এ জগৎ শত শত ভিত্তিহীন এমন দ্বি-মতের বিপরীত বিবরণ তাঁহার পুস্তকে অবাধে স্থান লাভ করিয়াছে। মুসলমানী পণ্ডিত-মণ্ডলী এই কারণে “আগানী”র বর্ণনা বা রেওয়াজগুলিকে ভিত্তিহীন বলিয়া অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন। এখানে ইহাও স্মরণ রাখিতে হইবে যে, “আগানী”র প্রস্তকার ২৮৪ হিজরীতে জন্মগ্রহণ এবং ৩৫৬ হিজরীতে পরলোক গমন করেন। (১)

পক্ষান্তরে, বদর সমরে নিহত কোরেশদিগের সম্বন্ধে শোক-গাথা রচনা করার পর মব হিজরীতে উমাইয়্যার মৃত্যু হয়। (২) সুতরাং আমরা দেখিতে পাইতেছি যে, “আগানী”—রচয়িতা জন্মের ২৭৫ বৎসর পূর্বে উমাইয়্যার মৃত্যু হইয়াছে। পঁচিশ বৎসর বয়সে এম্পেহানী “আগানী” রচনা শেষ করিয়াছিলেন, এইরূপ হিসাব ধরিলেও স্বীকার করিতে হইবে যে, গ্রন্থকার নিজে পুস্তকে অনুমান তিন শত বৎসর পূর্বকাল বিবরণ প্রদান করিতেছেন। এই দীর্ঘ তিন শতাব্দী পরে তিনি যে বিবরণ প্রদান করিতেছেন, তাহা তিনি কোন সূত্রে অবগত হইলেন, এবং সে সূত্র বিশ্বস্ত বলিয়া গৃহীত হইতে পারে কিনা, তাহার আলোচনা না করিয়া ঐ শ্রেণীর বিবরণকে প্রমাণ স্থলে উপস্থিত করা কখনই সঙ্গত বলিয়া বিবেচিত হইতে পারে না।

পাঞ্জী সাহেবের অসাধুতা :—

“আগানী”র বিশ্বস্ততার বিচার পরিচাণ করিয়া এখন আমরা তাহার বর্ণিত বিবরণটী আলোচনায় প্রবৃত্ত হইতেছি। পাঠকগণ দেখিয়া বিস্মিত হইবেন যে, প্রকৃত পক্ষে “আগানী”

(১) এডওয়ার্ড বক্তিক কৃত—এক্‌ডেফা, ১—৩২, ৪০ পৃষ্ঠা।

(২) এছাৰা, ১—১৩৩ পৃষ্ঠা।

পুস্তকে পাদ্রী সাহেবের উক্তির কোন সমর্থনই পাওয়া যায় না। প্রমাণ স্বরূপে আমরা “আগানী”র বিবরণটি নিম্নে অবিকল উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

و يقال ان امية قزم على اهل مكة باسمك اللهم فجعيلوها في ازل كذبهم مكان
بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب الاغانى مصرى ب ١٤ ص ١٨٠ -

অর্থাৎ—“কথিত হইয়া থাকে, উমাইয়া মক্কাবাসীদিগকে ‘বে-এছমেকা আল্লাহুমা’ এই পদটি শিক্ষা দিয়াছিল। তাহারা তখন হইতে ‘বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম’ পদের স্থলে নিজেদের পত্রাদির প্রারম্ভে ঐ কথাগুলি ব্যবহার করিতে আরম্ভ করিল।” (৪—১৮০ পৃষ্ঠা)।

“আগানী”র এই বিবরণটি যে একেবারে ভিত্তিহীন, তাহা আমরা পরে দেখাইব। এখানে আমাদের বক্তব্য এই যে, এই বিবরণকে বিশ্বস্ত বলিয়া ধরিয়া লইলেও, ইহা দ্বারা প্রমাণিত হইতেছে যে, উমাইয়া মক্কাবাসীকে “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” শিক্ষা দেয় নাই, বরং সে শিখাইয়াছিল—“বে-এছমেকা আল্লাহুমা”—এই পদটি। তাহার পর আলোচ্য বিবরণ হইতে ইহাও প্রতিপন্ন হইতেছে যে, উমাইয়ার শিক্ষা দানের পূর্বে “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” পদের ব্যবহার মক্কাবাসীর মধ্যে যথেষ্টরূপে প্রচলিত ছিল। সুতরাং উমাইয়া ঐ পদটি মক্কাবাসীদিগকে শিক্ষা দিয়াছিল,—এ দাবীরও কোন সার্থকতা নাই।

এই বিবরণের ভিত্তিহীনতা :—

(ক) “আগানী”র গ্রন্থকার এই বিবরণের পূর্বে يقال ক্রিয়াপদ ব্যবহার করিয়াছেন। ইহার শাস্ত্রিক অত্ববাদ—“কথিত হয়।” কোন দুর্বল অবিশ্বস্ত ও ভিত্তিহীন বর্ণনা প্রসঙ্গে এই প্রকার ‘মজহলের ছেগা’ বা Passive Verb ব্যবহার করা হইয়া থাকে। ইহা আরবী সাহিত্যের একটা সর্বজন বিদিত সাধারণ ধারা। সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, “আগানী” রচয়িতা নিজের এই বর্ণনাটিকে দুর্বল ও অবিশ্বস্ত বলিয়া ধারণা করিয়াছেন। অতএব “আগানী”র বরাতে দিয়া এই বিবরণকে প্রমাণ স্থলে উপস্থাপিত করা যে কতদূর অত্যাচার তাহা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না।

(খ) কোরআনের ফোর্কান ছুরায় বর্ণিত হইয়াছে :—

و اذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا ما الرحمن !

অর্থাৎ—“এবং তাহাদিগকে যখন বলা হয় যে, তোমরা রহমানের সম্মিথানে ছেজদা কর, তাহারা বলিয়া উঠে—‘রহমান’ আবার কি?”

মিঃ পামার (Mr. Palmer) তাহার অত্ববাদের ভূমিকায় ছুরা ফোর্কানের সার সঙ্কলন প্রসঙ্গে এই আয়ত সম্বন্ধে লিখিতেছেন :—The Quraish object to the ‘Merciful’ as a new God. অর্থাৎ—“কোরেশগণ ‘রহমান’ নামে আপত্তি করিয়া বলিল—ইহা ত নূতন খোদা।” সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, ছুরা ফোর্কানের এই আয়তটি প্রকাশিত হওয়ার সময় পর্যন্তও ‘রহমান’ শব্দটি কোরেশদিগের নিকট সম্পূর্ণ অজ্ঞাত ও অপরিচিত

ছিল। বস্তুতঃ ‘বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম’ পদটিও যে, সে পর্য্যন্ত কোরেশদের অবিদিত ছিল, তাহাও এই সঙ্গে স্পষ্টরূপে বুঝিতে পারা যাইতেছে। কারণ বিছমিল্লায় ‘রহমান’ শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। প্রকৃত পক্ষে সে সময় “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” পদটি জানা থাকিলে, এবং রডওয়েল সাহেবের কথা মতে কোরেশগণ নিজের পত্রাদিতে উহার বখেষ্ঠ ব্যবহার করিতে থাকিলে, এই সময় ‘রহমান’ শব্দ শুনিয়া তাহাদের আশ্চর্য্য প্রকাশের, বা তাহাকে “অভিনব” নাম বলিয়া অভিমত প্রকাশের কোনই কারণ ছিল না।

অর উইলিয়ম ম্যুর প্রমুখ খৃষ্টান লেখকগণ ছুঁরা ফোর্কানকে Fifth Period বা পঞ্চম পর্য্যায়ভুক্ত বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন। তাঁহাদিগের মতে এই পর্য্যায়ের ছুঁরাগুলি নব্বুতের দশম সন হইতে মদিনায় হেজরত কাল অবধি প্রকাশিত হইয়াছিল। (Hughes, ৫০২ পৃঃ)। সুতরাং তাঁহাদিগের হিসাব মতেও দেখা যাইতেছে যে, হেজরতের সময় বা তাহার অব্যবহিত পূর্ব্ব কাল পর্য্যন্ত, বিছমিল্লায় বর্ণিত ‘রহমান’ শব্দ মক্কাবাসীদিগের তথা আরবের জনসাধারণের নিকট সম্পূর্ণ অশ্রুত ও অবিদিত ছিল। অন্ততঃ তাহারা ঐ শব্দটা কখনই ব্যবহার করে নাই। অথচ হেজরতের পূর্ব্ব তের বৎসর পূর্ব্ব কোরআনের প্রথম ছুঁরা নাজেল হইয়াছিল, এবং প্রত্যেক ছুঁরার প্রারম্ভে “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” পদটিও অবতীর্ণ হইয়া আসিয়াছিল। কার্য্যতঃ আমরা দেখিতেছি, যে, কোরেশদিগের বিছমিল্লায় সহিত পরিচিত হওয়ার বহু পূর্ব্ব হইতেই কোরআনের প্রত্যেক ছুঁরার সহিত ‘বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম’ পদটিও নাজেল হইয়া আসিয়াছিল। অতএব—“মোহাম্মদ কোরেশদিগের নিকট হইতে ঐ পদটি গ্রহণ করিয়াছিলেন”—রডওয়েল সাহেবের এই উক্তিটি যে কতদূর অসমীচীন, তাহা সহজে বুঝিতে পারা যাইতেছে।

(গ) হজরতের জীবনী আলোচনা করিলে জানা যাইবে যে, হিজরীর বর্ষ বৎসরের শেষ ভাগে হোদায়বিয়া নামক স্থানে হজরতের সহিত কোরেশদিগের একটা সন্ধি হইয়াছিল। এই উপলক্ষে সন্ধি লেখার সময় হজরত উত্তর প্রারম্ভে “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” লিখিতে আদেশ করেন। কোরেশ প্রতিনিধি ইহাতে অংশগ্রহণ করিয়া বলিলেনঃ—

فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف باسمه
الهم - مسلم، ب ২، ص ১০৫ -

অর্থাৎ—“‘বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম’ যে কি, তাহা আমরা অবগত নহি। অতএব উহার স্থলে ‘বে-এছমেকা আল্লাহু’ লেখা হউক—যাহার সহিত আমরা পরিচিত।” (ছহিঃ মোছলেম ২—১০৫)।

হাদিছের এই বিশ্বস্ততম কেতাবে বরা-বেন-আজ্জেব নামক হজরতের সহচর ও প্রত্যক্ষদর্শী সাক্ষী কর্তৃক বর্ণিত এই বিবরণ হইতে অকণ্টারূপে প্রতিপন্ন হইতেছে যে, হিজরীর বর্ষ সনের প্রারম্ভে নব্বুতের উনিশ বৎসরের শেষ ভাগ পর্য্যন্ত কোরেশগণ “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম” শব্দের সহিত পরিচিত ছিল না। ঐ সময় তাহারা নিজের পত্রাদির প্রারম্ভে ঐ পদ লিখিত

অভ্যস্ত হইলে, সন্ধিভাষ্য উপস্থিত উভয় পক্ষের বহু গণ্যমান্য লোকের সাক্ষাতে কোরেশগণ তাঁহাদের এই ‘বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম’ যে কি, তাহা আমরা জানি না বলিয়া কখনই উহার বিরুদ্ধে আপত্তি করিত না, এবং তাহা হইলে মুহলমান পক্ষ তাহাদিগের এই আপত্তির বণাযথ প্রতিবাদ করিতেও কখনই কুণ্ঠিত হইতেন না। ফলে এই সকল যুক্তি-প্রমাণের দ্বারা অকাট্যরূপে প্রতিপন্ন হইতেছে যে, রডওয়েল সাহেবের উক্তি কেবল প্রমাণহীন দাবীই নহে, বরং উর্দা স্পষ্ট ও অকাট্য প্রমাণের বিপরীত একটা কল্পিত উপকথা মাত্র।

সেল সাহেবের অনুমান :—

কোবুল্‌আনের বিখ্যাত অনুবাদক পাদ্রী সেল সাহেব বলিতেছেন,—“এছদী ও প্রাচ্য খৃষ্টানদিগের এইরূপ স্থলে বিছমিল্লাহির অল্পরূপ এক একটা পদের ব্যবহার দেখা যায়। কিন্তু আমি বিশ্বাস করিতে (apt to believe) বাধ্য হইতেছি যে, প্রকৃতপক্ষে মোহাম্মদ মজুসদিগের নিকট হইতেই ‘বিছমিল্লাহ’ গ্রহণ করিয়াছেন। তাহার নিজেদের পুস্তকগুলি بنام یزدان بخشایشگر دادگر—এই পদের সহিত আরম্ভ করিতে অভ্যস্ত ছিল।” (ভূমিকা, ৪২, পৃষ্ঠা)। কিন্তু বড়ই দুঃখের বিষয় এই যে, সেল সাহেব তাঁহার এই দাবীর কোন প্রকার প্রমাণ দেওয়া আবশ্যক মনে করেন নাই। এ ক্ষেত্রে পার্সীদিগের দুই একখানা পুস্তকের নাম উল্লেখ করা উচিত ছিল, তাহা হইলে সেই পুস্তক রচনার ও তাহার বর্তমান মুসাবিদার সন তারিখ লইয়া আলোচনা করার সুবিধা হইত। কিন্তু সত্যাত্মসন্ধিস্বরূপ জনসাধারণের ইহাতে সুবিধা হইলেও পাদ্রী সাহেবের সমস্ত উদ্দেশ্যই তাহা হইলে পণ্ড হইয়া যায়! এই জগৎ সাবধানতার সহিত এ বিষয়টা তিনি চাপিয়া গিয়াছেন।

সে বাহা হউক, এই আলোচনা প্রসঙ্গে আমাদের প্রথম বক্তব্য এই যে, পাদ্রী সাহেব এখানে বিশেষ কারণ বশতঃ পার্সীদিগের ব্যবহৃত পদটী কাট ছাঁট করিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। ‘দছাতিরে আছমানী’ পুস্তকে এই স্থানে উল্লিখিত হইয়াছে :—

بنام یزدان بخشاینده بخشایشگر مهربان دادگر - سراجی پریس، دہلی، ۱۸۸۰ھ -
 এই পদটী একটু মনোযোগ সহকারে পাঠ করিলে সহজে বুঝিতে পারা যাইবে যে, ইহা অতীত কোন পদের অনুবাদ ব্যতীত আর কিছুই নহে। মূল্যের ভাব যথাযথরূপে প্রকাশ করিতে ‘অসমর্থ’ হইয়া, অনুবাদক মূল্যের এক একটা শব্দের অনুবাদে বিভিন্ন শব্দ ব্যবহার করিয়াছেন। এই সত্যটা কিয়দা রীক্ষার উদ্দেশ্যে পাদ্রী সাহেব পার্সীদিগের ব্যবহৃত পদটী এমন করিয়া কাটিয়া ছাঁটিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। আর বাস্তবিক সেল সাহেব ঐ সংক্ষিপ্ত পদটী যদি পার্সীদিগের কোন পুস্তকে পাইয়া থাকেন, তাহা হইলে বুঝিতে হইবে যে, তাহাদের মূল পুঁথি পুস্তকে ঐ পদটী বিद्यমান ছিল না। ‘পরবর্তী’ সময়ের গ্রন্থকার বা অনুবাদকগণ অতীত কাহারও নিকট হইতে ঐ পদটী গ্রহণ, এবং নিজ নিজ ইচ্ছা মত তাহার বিভিন্ন প্রকারে অনুবাদ প্রদান করিয়াছেন। সেই জগৎ কোন পুস্তকে بنام یزدان بخشایشگر دادگر -

আর কোনও পুস্তকে **نام ایزد بخشاینده بخشایشگر مهربان دادر** লিখা তাহার অনুবাদ করা হইয়াছে।

মজুসদিগের ধর্মগ্রন্থ আভেস্তা ও তাহার জেন্দ বা ব্যাখ্যা, এবং তাহাদিগের অত্যাশ্চর্য সমস্ত ধর্মগ্রন্থ আলেকজান্দরের আক্রমণের পর হইতে সম্পূর্ণরূপে ধ্বংস হইয়া যায়। তাহার পর তৃতীয় খৃষ্টাব্দের মধ্যভাগ হইতে সাসানীয় বংশের সম্রাটগণের চেষ্টায় পুরোহিতদিগের স্মৃতি, বাজার প্রচলিত কিংবদন্তি, এবং অত্যাশ্চর্য কাগজ পত্র হইতে ঐ সমস্ত পুস্তকের শিক্ষা একত্রে সঙ্কলন করা হইতে থাকে। সম্রাট দ্বিতীয় শাহপুরের সময় (৩০৯—৩৮০ খৃষ্টাব্দ) এই সঙ্কলন কার্য শেষ হয়। কিন্তু হইলে কি হইবে। যে প্রাচীন ভাষায় আভেস্তা প্রভৃতি লিখিত বা পুনরায় সঙ্কলিত হইয়াছিল, তাহা বহু পূর্বেই অবোধ্য হইয়া পড়িয়াছিল। কাজেই সাসানীয় বংশের শেষ রাজাদিগের সময় তাহার অধিকাংশ পুঁথি পুস্তক প্রচলিত পাহলভী ভাষায় অনূদিত হয়। ‘ব্রিটানিকা’ বিশ্বকোষের লেখক এই সকল বিবরণ দিবার পর পাঠকগণকে সতর্ক করিয়া দিয়া বলিতেছেন :—

“But this Sassanian origin of the Avesta must not be misunderstood.....it is now impossible to draw a sharp distinction between that which they found surviving ready to their hand and that they themselves added.”

অর্থাৎ—“কিন্তু আভেস্তার এই সাসানীয় মূল সম্বন্ধে কেহ যেন ভুল ধারণা না করেন। প্রকৃত পক্ষে আভেস্তার কতকটা অংশ তাহারা হস্তগত করিতে পারিয়াছিল, আর তাহাতে নিজে তাহারা যে কতকটা অংশ যোগ করিয়া দিয়াছে, তাহা এখন বাছিয়া বাছির করা অসম্ভব।”

পাঠকগণ এখানে স্মরণ রাখিবেন যে, সাসানীয় বংশের শেষ রাজবংশের সময় এই অনুবাদ কার্য সমাপ্ত হইয়াছিল। এবং নওশেরওয়ান আদেল, তাঁহার পুত্র খসরু পরভেজ প্রভৃতি হইতেছেন সাসানীয় বংশের শেষ রাজা। নওশেরওয়া হজরতের সমসাময়িক এবং হজরতকে গ্রোথার করিয়া রাজধানীতে পাঠাইবার জন্ত এই নওশেরওয়াই এমন্সের গবর্নরের নিকট ওয়ারেন্টের পরওয়ানা পাঠাইয়াছিলেন। ইহার কয়েকদিন পরে তাঁহার পুত্র খসরু পরভেজ পিতাকে হত্যা করিয়া সিংহাসনের অধিকারী হন এবং এই পরভেজের নিকটই হজরত পত্র পাঠাইয়াছিলেন। এই পত্রের মুসাবিদা আজও সুরক্ষিত হইয়া আছে। ঐ পত্রের শিরোনামে যথানিয়মে সম্পূর্ণ “বিছমিল্লাহির রহমানির রহিম”—পদটি লিখিত আছে। স্মরণ্য নওশেরওয়া ও খসরু পরভেজের সময়, যখন পুরাতন অবোধ্য ভাষায় লিখিত পুঁথি পুস্তকের অনুবাদ এবং নূতন বিষয়ের সঙ্কলন চলিতেছিল—সম্পূর্ণ ‘বিছমিল্লাহ’টা তখন যে তাহাদিগের হস্তগত হইয়াছিল, তাহাতে আর কোনই সন্দেহ থাকিতেছে না। এই হিসাবে বলা যাইতে পারে যে, পারসিকেরা ‘বিছমিল্লাহ’ সন্দেহোৎসুক হইয়া নিজেদের পুস্তকে তাহার অনুবাদ লিপিবদ্ধ করিয়া

লইয়াছিল। এই সম্ভব-বিজ্ঞান জ্যোতিষ, ইতিহাস ও অত্যাশ্চর্য নীতি কথাগুলি তাহারা যে ভাবে আভেস্তার অন্তর্ভুক্ত করিয়া লইতেছিল, তাহাতে 'বিছমিল্লা'র অনুবাদও যে উহাতে शामिल করিয়া লওয়া খুবই স্বাভাবিক, তাহাতে কোনও সন্দেহ নাই। পক্ষান্তরে, আমরা ইহাও দেখিতেছি যে, হজরতের সময় তাঁহার সমসাময়িক পার্সিক পণ্ডিতগণ আভেস্তা প্রভৃতির অনুবাদ করিতেছিলেন, এবং তাহাদিগের অনুবাদ সরকারী কোষাগারে আবদ্ধ থাকার অবস্থাতেই হজরত পরলোক গমন করেন। এই সময় পার্সিকদিগের দুর্কোধ্য পাজেন্দ ভাষায় লিখিত তাহাদের কোন ধর্মশাস্ত্র বা তাহার কোন অংশ হজরতের হস্তগত হইয়াছিল বলিয়া শরুপক্ষ ঘূণাকরও সামান্য একটা প্রমাণ উপস্থিত করিতে পারেন নাই। এ অবস্থায় হজরত পার্সিকদিগের নিকট হইতে গ্রহণ করিয়াছেন, এরূপ অনুমান না করিয়া পার্সিকগণই হজরতের পত্র হইতে উহা গ্রহণ করিয়াছিল বলিয়া অনুমান করাই অধিক সঙ্গত।

বস্তুতঃ এই প্রকার অনুমান করার কোনই আবশ্যকতা নাই। সেল সাহেবকে আমরা জিজ্ঞাসা করি, আলেক-বে প্রভৃতি বর্ণমালাগুলিও কি হজরত পার্সিকদিগের পুস্তক হইতে গ্রহণ করিয়াছিলেন? তাঁহার যুক্তির হিসাবে বলা যাইতে পারে যে, যে হেতু পার্সিকদিগের ধর্ম পুস্তক সমূহে এই বর্ণমালাগুলি ব্যবহৃত হইতে দেখা যাইতেছে, সুতরাং বলিতে হইবে যে, আরবীগণ পার্সিকদিগের কোন পুস্তক হইতে তাঙ্গা চুরি করিয়া থাকিবে! জেন্দ ও পাহলভী ভাষার বর্ণমালার সমস্ত ইতিহাসকে অজ্ঞতা ও গোঁড়ামীর যুগকাষ্ঠে বলি দিয়া এইরূপ মন্তব্য প্রকাশ করা যে রূপ অসঙ্গত, প্রচলিত আভেস্তা প্রভৃতির সমস্ত ইতিবৃত্তকে অস্বীকার করিয়া কোরআনের পদ বিশেষকে তাহার অনুকরণ বলিয়া সিদ্ধান্ত করাও ঠিক সেইরূপ।

পাশ্চাত্য পণ্ডিতগণ প্রচলিত আভেস্তা প্রভৃতি পার্সিক ধর্ম পুস্তকের ইতিবৃত্ত সম্বন্ধে বিস্তারিতরূপে আলোচনা করিয়াছেন। তাঁহারা সকলেই স্বীকার করিতেছেন যে, পাহলভী ভাষায় উহার অনুবাদ হইয়াছে ষষ্ঠ শতাব্দীতে, এবং তাহার পর পারস্য দেশে আরব অধিকার প্রতিষ্ঠা হওয়ার পরে। মুছলমানেরা আরবী ও আধুনিক ফার্সী ভাষায় উহার অনুবাদ করেন। প্রাক-এরুলামিক যুগের ইতিহাস সঙ্কলন বাপদেশে তাবরী প্রভৃতি মুছলমান ঐতিহাসিকগণ তাহার অনেক অংশ নিজ নিজ পুস্তকে স্থান দান করিয়াছেন। 'পঞ্চতত্ত্বের' আরবী অনুবাদক 'এবনুল মোকাফ্ফা' (মৃত্যু ১৫৮ হিজরী, ৭৭৪ খৃষ্টাব্দ) পার্সিকদিগের বহু পুস্তক পুস্তিকার অনুবাদ করিয়াছিলেন,—ইহা অকাটা সত্য। (দেখ—এডওয়ার্ড কণ্ডিক প্রণীত একতোফা, 'ব্রিটানিকা' বিশ্বকোষ Art, Pahlavi প্রভৃতি)। এই শ্রেণীর মুছলমান অনুবাদকগণের প্রভাবেই যে, পার্সিকগণের প্রচলিত কোন কোন পুস্তকে বিছমিল্লার অনুবাদ স্থান লাভ করিয়াছে, তাহা নিঃসন্দেহে বলা যাইতে পারে। এই জন্ত পার্সিকদিগের ধর্ম শাস্ত্রের এক অংশ মুছলমান ধর্ম সাহিত্যের অনুকরণে Rewayat—রেওয়ায়াত—নামে অভিহিত হইয়া গিয়াছে। (দেখ—ব্রাউন, 'ব্রিটানিকা')।

হজরত পার্সিকদিগের কোন পুস্তক হইতে 'বিছমিল্লাহ' পদটী গ্রহণ করিয়াছিলেন, পাদ্রী সেল সাহেব তাহা নির্দিষ্ট করিয়া বলেন নাই। না বলার অনেক কারণও আছে। কারণ পার্সিকদিগের মধ্যবর্ত্তিতায় আভেস্তা প্রভৃতির যে সকল পুরাতন মুসাবিদা পাওয়া গিয়াছে, সেগুলি সমস্তই ১৭শ বা ১৮শ শতাব্দীর লিখিত। আভেস্তার প্রাচীনতম মুসাবিদা Copenhagen নগরে রক্ষিত আছে। উহা ১২৫৮ খৃষ্টাব্দের লিখিত। হরবাদ মিহিরপান কাইখসরু নামক জনৈক পার্সীর লিখিত যে চারি খানি ক্ষুদ্র মুসাবিদা কাম্বায়ে (Cambay) নগরে রক্ষিত আছে, তাহাও ১৩২৩ ও ১৩২৪ খৃষ্টাব্দের লিখিত। (ব্রিটানিকা—'জেন্দ')। ফলে এছলামের পূর্ব্বকার লিখিত আভেস্তা বা অথ কোন ধর্ম্ম শাস্ত্র দ্বারা যতক্ষণ না সপ্রমাণ করা হইতেছে যে, বাস্তবিক তাহাতে 'বিছমিল্লাহ' পদটী এইরূপে ব্যবহৃত হইয়াছে, তাবৎ এ সম্বন্ধে কোন কথাই আলোচনাই হইতে পারে না। সেল সাহেব এই জন্তই কোন পুস্তকের নাম উল্লেখ করা সঙ্গত বলিয়া মনে করেন নাই।

কোরআন শরীফ



২। ছুরা বকরা *

২ - سورة البقرة

করণাময় রূপানিধান আল্লার নামে ।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

১ আমি-আল্লাহ্-জ্ঞানময় !

الْم

২ এই মহামুহিত গ্রন্থ, ইহাতে
কোনও সন্দেহ নাই,—সংঘম-
শীলদিগের জন্য ইহা (সংপথে)
পরিচালক ।

۲ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ،

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

৩ যাহারা লোকচক্ষের অগোচরেও
ঈমান পোষণ করিয়া থাকে, এবং
যাহারা নামাজকে যথাযথরূপে
সুপ্রতিষ্ঠিত করিয়া রাখে, এবং
আমরা তাহাদিগকে যাহা দান
করিয়াছি—তন্মধ্য হইতে (কত-
কাংশ) ব্যয় করিয়া থাকে—

۳ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ

يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

يَنْفِقُونَ

৪ এবং তোমার প্রতি যাহা নাজেল
(অবতীর্ণ) করা হইয়াছে এবং
তোমার পূর্বে যাহা নাজেল
করা হইয়াছে — তাহার প্রতি
যাহারা ঈমান পোষণ করে, এবং
পরকাল সম্বন্ধে যাহারা দৃঢ়-
প্রত্যয় ।

۴ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ

إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ،

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ

১. এই ছুরা বকরা নামে খ্যাত—বকরা অর্থে গাভী । বনি এহরাইল ভ্রাতৃ এক সময়ে গো-পূজার শোষণ
কিন্তু হারা হইয়া পড়ে । সেই সময় তাহাদিগকে গো-কোরবানী করার আদেশ দেওয়া হইয়াছিল । এই ছুরায়

৫ ইহারাই (হইতেছে) নিজ প্রভুর
পথের অনুসরণকারী, এবং ইহা-
রাই (হইতেছে) সিক্তমনোরথ।

أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ،

৬ নিশ্চয় যাহারা (সত্যকে জ্ঞাত-
সারে) প্রত্যাখ্যান করিয়াছে,
তুমি তাহাদিগকে সতর্ক কর বা
না কর — তাহাদিগের পক্ষে
উভয়ই সমান, তাহারা কখনই
ঈমান আনিবে না।

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

৭ আল্লাহ তাহাদিগের মনের উপর
ও তাহাদিগের কাণের উপর
মোহর করিয়া দিয়াছেন, এবং
তাহাদিগের চোখের উপর পর্দা
পড়িয়া আছে, — ফলে তাহা-
দিগের নিমিত্ত গুরুতর শাস্তি
(নির্দ্ধারিত) আছে।

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا

يُؤْمِنُونَ

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ
سَمْعِهِمْ، وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ
غِشَاوَةٌ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

টীকা :—

১ আলেক লাম মীম :—

ইহা আরবী বর্ণমালার তিনটি অক্ষর, ছুরা বকরার প্রারম্ভ এই অক্ষর তিনটি সন্নিবে-
হইয়াছে। আমাদিগের তফছিরকারগণ ইহার তাৎপর্য সম্বন্ধে দুই দলে বিভক্ত হইয়াছে
এক দলের মতে, কোরআনের বিভিন্ন ছুরার প্রারম্ভে এই শ্রেণীর যে সব অক্ষর বর্ণিত হইয়
তাঁহার অর্থ আল্লাহ ব্যতীত আর কেহই অবগত নহে। কোরআনের “মৌদাশাবেহ
গব্বের অসঙ্গত অর্থ করিয়া তাঁহারা এই মতের সমর্থন করিয়া থাকেন। অত্র দল বো-
ইহার নিশ্চয়ই অর্থ আছে, এবং সেই অর্থ বান্দার বোধগম্য করাইবার উদ্দেশ্যে ঐ অক্ষর
যদি এছরাইলের পতনের সেই সকল উপাখ্যানের উল্লেখ আছে বলিয়া ইহাকে ‘বকরা’ নাম দেওয়া হইয়া
দুই ছুরাটি হেজরতের বৎসরাধিক কাল পরে নাজেল হইয়াছিল। দ্বিতীয় পারার প্রথম ভাগে কে
পরিবর্তনের বর্ণনা আছে। কেবলা পরিবর্তনের ঐ আদেশ যে হেজরতের ১৭১৮ খস পরে নাজেল হইয়া
বর্তন হইয়াছে তাহার প্রমাণ পাওয়া যায়। (বোখারী, বোহলেস, প্রভৃতি)।

আল্লার কালামের অন্তর্ভুক্ত হইয়া অবতীর্ণ হইয়াছে। আল্লার কালামে কোন ব্যর্থ আয়ত, শব্দ বা বর্ণ কখনই স্থানলাভ করিতে পারে না। এ সকল তর্ক বিতর্ক কোরআনের সমস্ত প্রধান প্রধান তফছিরে বিস্তারিত ভাবে সন্নিবেশিত হইয়া আছে, এখানে তাহা উদ্ধৃত করার বিশেষ কোন সার্থকতা নাই। আমরা দ্বিতীয় পক্ষের মতবাদ সমর্থন করি, কারণ উহাই একমাত্র যুক্তিসঙ্গত মত। “মোতাশাবেহাত” সংক্রান্ত আয়তের আলোচনা প্রসঙ্গে অত্র পক্ষের মতের অধৌক্তিকতা বিস্তারিতরূপে প্রদর্শিত হইবে।

হজরত রহুলে করিমের আবির্ভাব এবং তাঁহার প্রতি কোরআন নাজেল হওয়ার সময়, আরবী সাহিত্য উন্নতির চরম সীমায় উপনীত হইয়াছিল। আরবগণ তখন বিশেষ বিশেষ অবস্থায়, এক একটা শব্দের, এমন কি এক একটা পদের পরিবর্তে এক একটা অক্ষর মাত্র ব্যবহার করিতে অভ্যস্ত ছিলেন, এবং এই প্রকার সংক্ষেপ তাঁহাদের অলঙ্কারের একটা সর্বজন সমাদৃত বিশেষত্বে পরিণত হয়। আরবী ব্যাকরণ ও অলঙ্কার শাস্ত্রগুলিতে ইহার ভূরি ভূরি নজির পাওয়া যায়। এবনে জরির, রাজী প্রভৃতি তফছিরকারগণও আলোচ্য প্রসঙ্গে তাঁহার কতকগুলি নমুনাও উদ্ধৃত করিয়া দিয়াছেন।

আরবীরা তায় অত্যন্ত সাহিত্যোৎসাহী এই প্রকার সংক্ষেপ ব্যবহারের ধারা দেখা যায়। গায়ত্রীর প্রথম বর্ণ “ও” ইহার একটা প্রকৃষ্ট প্রমাণ। বি-এ, এম-এ, প্রভৃতি বিশ্ববিদ্যালয়ের উপাধিগুলিরও এখানে উল্লেখ করা যাইতে পারে। রসায়ন, গণিত প্রভৃতি শাস্ত্রেও এইরূপ অক্ষরের ব্যবহার হইয়া থাকে। ফলে, কোরআনে এই অক্ষরগুলির ব্যবহার একটা অভিনব কিছু নহে।

এখন প্রশ্ন হইতেছে যে, যে সময় কোরআন নাজেল হইয়াছিল, সমসাময়িক আরব বা ছাহাবীগণ তখন এই অক্ষর তিনটাকে কি অর্থে গ্রহণ করিয়াছিলেন? আবদুল্লাহ এবনে মাহুউদ ও এবনে-আব্বাছ ছাহাবীদিগের মধ্যে সুপণ্ডিত ও সাহিত্যিক বলিয়া বিখ্যাত। ইহারা উভয়ই বলিয়াছেন,—‘আলেফ-লাম-মীম’ অক্ষর ত্রয়ের অর্থ :—**إنا لله علم**— বা ‘আমি জ্ঞানময় অল্লাহ’। ছুদ্দ-এবনে-জোবেরও এই মতের সমর্থন করিয়াছেন। (মন্সুর ১—২২, মহিত ১—৩৪, এবনে-জরির প্রভৃতি)। পক্ষান্তরে ইহার বিরুদ্ধে অত্র কোন যুক্তি প্রমাণ আমাদিগের হস্তগত হয় নাই। কাজেই উহার এই অর্থ গ্রহণ করাই আমরা সঙ্গত বলিয়া মনে করিয়াছি।

২ **ذٰلِكَ** জালেকা :—

পাদ্রী পামার সাহেব বলিতেছেন—‘জালেকা’ শব্দের প্রকৃত অর্থ **that** বা ‘সেই’। তাঁহার মতে কোরআনের অল্পবাদকরণ এ খাবৎ **this** বা ‘এই’ বলিয়া উহার অল্পবাদ করিয়া মহা ক্রমে পতিত হইয়াছেন। (The Quran ১—২, ২নং টীকা)। খুটান লেখকগণ এই বর্ণা ধারিয়া বলিতে আরম্ভ করিয়াছেন যে, আয়তের প্রকৃত অল্পবাদ হইবে—“সেই গ্রন্থ” ; আর

সেই গ্রন্থ মানে বাইবেল। ফলে, ইহা দ্বারা তাহারাত ও ইঞ্জিলের সত্যতা সপ্রমাণ করিতে চাহেন।

আরবী সাহিত্যে ঐহার সামান্য একটুও ব্যুৎপত্তি আছে, তিনি পামার সাহেবের সিদ্ধান্তকে কখনই সঙ্গত বলিয়া গ্রহণ করিতে পারিবেন না। বস্তুতঃ আরবী সাহিত্যে “এই” ও “সেই” উভয় অর্থেই ‘জালেকা’ শব্দের যথেষ্ট ব্যবহার প্রচলিত আছে। কিন্তু মূলতঃ উহার আভিধানিক অর্থ—“এই”। এমাম রাজী বহু অকাটা প্রমাণ দ্বারা এ স্থলে ইহা প্রমাণ করিয়া দিয়াছেন। (১—২৩৭)।

তাহার পর ‘জালেকাল্-কেতাব’ পদের অর্থ যদি “সেই কেতাব” বলিয়া নির্ধারণ করা হয়, তাহা হইলে তাহা দ্বারা কেবল বাইবেলকে বুঝাইবে—তাহার কারণ কি? কোরআন ত দুনিয়ার সমস্ত আছমানী কেতাবের সত্যতা স্বীকার করে, এক তাওরাত বা ইঞ্জিল বলিয়া কোনও খৎ নাই। পক্ষান্তরে তাওরাত বা ইঞ্জিলের সমর্থনের অর্থ এই যে, হজরত মুহাম্মদ নিকট যে তাওরাত আসিয়াছিল, বা হজরত ঈছা আল্লার নিকট হইতে যে ইঞ্জিল প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, কোরআন তাহার সমর্থন করে। তাওরাতের নামে প্রচারিত এহুদীদিগের ‘খোশ্খিয়াল’ বা ‘জালিয়াতি’র সমর্থন কোরআন করে না,—সেন্টপল বা মার্ক-মথুর উক্তিকে হজরত ঈছার প্রতি অবতারিত আল্লার কালাম বলিয়াও কোরআন কখনই স্বীকার করে না। কোন কোন পণ্ডিতের মতে ‘জালেকা’কে—‘সেই’ অর্থে গ্রহণ করিলেও, ‘জালেকাল্-কেতাব’ পদটী “সেই গ্রন্থ” অর্থে আদৌ গৃহীত হইতে পারিবে না। এ ক্ষেত্রে উহার অর্থ হইবে *الى الصراط المذكور في الفاتحة* —অর্থাৎ ছুঁরা ফাতেহায় যে ছেরাতুল্-মোস্তাকিমের উল্লেখ হইয়াছে, তাহা হইতেছে ‘এই কেতাব’। (মুহিত, ১—৩৭ পৃঃ)। বিভিন্ন হাদিছ হইতে স্পষ্টাক্ষরে জানা যাইতেছে যে, হজরত স্বয়ং কোরআনকেই *الصراط المستقيم* বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন। (আহমদ, তিরমিজী প্রভৃতি)।

আরবী ভাষায় ‘হা-জা’ ও ‘জালেকা’ শব্দের একটা বিশেষ ব্যবহারিক অর্থ আছে—ইংরাজী অনুবাদকেরা সে দিকে লক্ষ্য না করায় ইহা লইয়া এত আলোচনার উৎপত্তি হইয়াছে। পামার সাহেব অন্ততঃ লেনের (Lane) অভিধান খুলিয়া দেখিলে জানিতে পারিতেন যে, কোন বস্তুর অকিঞ্চিংকারিতা প্রতিপন্ন করার জন্য, আরবীতে তাহার সম্বন্ধে ‘হা-জা’ এছমে ইশারা ব্যবহার করার স্বেমন নিয়ম আছে, So, on account of its high degree of estimation, a thing that is approved, is indicated by Zalika. (Lane's Lexicon).—সেইরূপ কোন সমর্থিত বস্তুকে তাহার উচ্চ সম্মানের কারণে ‘জালেকা’ দ্বারা বর্ণনা করা হয়।

প্রকৃত পক্ষে ‘জালেকা’ এখানে এই অর্থেই ব্যবহৃত হইয়াছে। সুতরাং ‘জালেকাল্-কেতাব’ পদের অর্থ হইবে—“এই মহামাধিত বা সম্মানিত কেতাব”।

الكتاب কেতাব—কোন গ্রন্থ বা গ্রন্থের ক্ষুদ্র বহুং কোন অংশ এবং কোন লিখিত বিষয়কে কেতাব বলা হয়। আরবীতে পত্রের প্রতিশব্দরূপেও ‘কেতাব’ শব্দ সাধারণ ভাবে ব্যবহৃত হইয়া থাকে।

৩ لا ريب فيه লা-রাইবা-ফীহে :—

এই পদের দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে। (ক) ‘ইহাতে সন্দেহ নাই’—অর্থাৎ সন্দেহ করার কোনও যুক্তিসঙ্গত কারণ এই কেতাবে নাই। তফছিরকারগণ সাধারণতঃ এই অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন।

(খ) لا ريب فيه—ইহাতে সন্দেহ নাই, অর্থাৎ সন্দেহ করিতে নাই। ভাবার্থে—“সন্দেহ করিও না”। হজ্বের সময়কার নিষেধ সম্বন্ধে যেমন বলা হইয়াছে—
فلا ريب ولا فسوق ولا جدال في الحج—শাব্বিক অম্ববাদে ইহার অর্থ দাঁড়ায় :—
‘হজ্বের সময় নারীর সাহচর্য্য নাই, অনাচার নাই, কলহ বিবাদ নাই।’ এখানে “নাই” অর্থে যে, ‘করিতে নাই’ বা ‘করিও না’ হইবে,—তাহা বলাই বাহুল্য। ফলে, এই হিসাবে ‘লা-রাইবা’ পদের স্পষ্ট অর্থ :—“ইহাতে সন্দেহ করিও না”।

هدى للمتقين হেদাল-লিল্-মোত্তাকীল :—

হেদায়ত শব্দের অর্থ—‘পথ দেখাইয়া দেওয়া’, অথবা ‘পথে পরিচালিত করতঃ পথিককে তাহার লক্ষ্য স্থানে পৌছাইয়া দেওয়া’। উপক্রম উপসংহার অনুসারে প্রত্যেক স্থানে সঙ্গত অর্থ গ্রহণ করিতে হয়। এখানে দ্বিতীয় অর্থ গ্রহণ করিতে হইবে, কারণ কোব্বআন পথ সকলকেই দেখাইয়া থাকে। কিন্তু কোব্বআনের হেদায়তকে গ্রহণ করিয়া লক্ষ্য স্থানে উপনীত হওয়ার সৌভাগ্য লাভ করেন—ক্লেবল সংঘম পরায়ণ ব্যক্তিগণ। এই জন্ত বর্ণনার উপসংহারে (৫ম আয়তে) মোত্তাকীদিগকে সিদ্ধমনোরথ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে।

মোত্তাকীল—‘তাকওয়া’ হইতে উৎপন্ন। আভিধানিক হিসাবে, প্রত্যেক ক্ষতি জনক বিষয় হইতে আত্মরক্ষা করার চরম চেষ্টার নাম—‘তাকওয়া’। (রাগেব, বায়জাজী, কবির, Lane—প্রভৃতি)। যে সকল ভাব, প্রবৃত্তি বা কর্ম আধ্যাত্মিক হিসাবে বা পারলৌকিক জীবনে মানুষের পক্ষে ক্ষতিকর হয়—এবং যে সকল কাজ উপস্থিত ক্ষেত্রে অসিদ্ধ বণিয়া বোধ না হইলেও তাহার মধ্যবর্ত্তিতায় পরিণামে মানুষের পতনের আশঙ্কা থাকে, সেই সকল ভাব, প্রবৃত্তি ও কর্ম হইতে নিজকে রক্ষা করার বখা সাধা চেষ্টাকে শরিয়তের পরিভাষায় ‘তাকওয়া’ বলা হয়। (রাগেব)। আমার মতে ফাসী ‘পব্‌হেজ্জগার’ ইহার ঠিক প্রতিশব্দ। বাংলাতে ‘সংঘম পরায়ণ’ অপেক্ষা উত্তম প্রতিশব্দ আমি খুঁজিয়া পাই নাই।
ধর্মভীরু বা God-Fearing ‘মোত্তাকী’ শব্দের অনুবাদ করা সঙ্গত হইবে না।

‘তাকওয়া’ কাহাকে বলে, ইহা পরিস্ফুটরূপে দেখাইবার জ্ঞানই হইল। হুইটাই হাদিছ উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। হজরত রহুলে করিম বলিয়া দিতেছেন :—

لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدْعُ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مِمَّا بِهِ بَأْسٌ -
অর্থ—“বান্দা যাবৎ দৃষ্টি বিষয়ে লিপ্ত হইয়া পড়ার আশঙ্কায় (তৎপ্রতি আকর্ষক) নির্দোষ বিষয়গুলিকেও পরিত্যাগ করিতে অভ্যস্ত না হয়, তাবৎ সে পূর্ণ ভাবে ‘মোস্তাকী’ পর্যায়ভূক্ত হইতে পারে না।” (বোধারী—তারিখ, তিব্বিজী, এবনে-মাজ্জা, হাকেম, প্রভৃতি)।

ওমর ফারুক, ওবাই-এবনে-কা’ব ছাহাবীকে ‘তাকওয়া’র তাৎপর্য সম্বন্ধে প্রশ্ন করিলে ওবাই বলিলেন,—আপনি কখনও কণ্টকপূর্ণ পথে চলিয়াছেন কি? ওমর বলিলেন—হাঁ চলিয়াছি। ওবাই জিজ্ঞাসা করিলেন—কি ভাবে চলিয়াছেন? ফারুক উত্তর করিলেন—কাপড় চোপড় উত্তমরূপে গোছাইয়া লইয়া, দক্ষিণে বামে ও অগ্রে পশ্চাতে অবস্থিত কণ্টক হইতে সাবধানে আত্মরক্ষা করিয়া, নিষ্কণ্টক স্থানে অতি সন্তুর্ণণে পা রাখিয়া, গন্তব্য স্থানের দিকে অগ্রসর হওয়ার চেষ্টা করিয়াছি। ওবাই বলিলেন—আমিরুল মুমেনিন! এই চেষ্টা আর এই সাবধানতার নামই ‘তাকওয়া’। (কছির, ১—৭২ পৃঃ)।

হজরতের এই উপদেশে ‘তাকওয়া’ বা সংযমের পূর্ণ আদর্শ দেদীপ্যমান হইয়া উঠিতেছে এই আদর্শে উপনীত হওয়ার জ্ঞান সাধককে সর্বদাই সচেতন থাকিতে হইবে। অত্যাধিকার আনন্দের শিক্ষা হইতে বিশেষ কোন ফল লাভ করা তাঁহার পক্ষে সম্ভবপর হইবে না। একে একে পাশবিক রিপুগুলিকে দমিত ও শমিত করার এই যে সাধনা, ক্রমে ক্রমে অসং প্রবৃত্তিগুলিকে বর্জন করার এই যে অভ্যাস,—ইহাই হইতেছে এছলামী যোগ সাধনের প্রথম স্তর। ছুফীর পরিভাষায় تَزْكِيَةُ نَفْسٍ বা ‘আত্মার শুদ্ধি’ ইহাকেই বলা হইয়াছে। অশুদ্ধবৈ বর্জন করার নামই শুদ্ধি। রোগীর দেহে যে মারাত্মক উপাদানগুলি সঞ্চিত হইয়া আছে, সে তাহার শোধনের চেষ্টা করিল না। অধিকন্তু, ক্রমাগত ভাবে নানা কপথ্য গ্রহণ করিয়া সে নিজ দেহের সাংঘাতিক কলুষ রাশিকে আরও বর্দ্ধিত এবং আরও মারাত্মক করিয়া তুলিতে থাকিল। এ অবস্থায় কোন চিকিৎসকই তাহাকে এই আত্মহত্যা জনক প্রচেষ্টার কুফল হইতে রক্ষা করিতে পারে না। বাহার চোখে ছানি পড়িয়াছে, হুই প্রহরের সূর্য্যও তাহাকে পথ দেখাইতে পারে না। সূর্য্যের আলোক হইতে উপকার লাভের সত্যকার আকাঙ্ক্ষা যদি তাহার থাকে, তাহা হইলে প্রথমে তাহাকে চেষ্টা করিতে হইবে—নিজের চোখ দুটিকে নির্দোষ করিয়া লইবার। কোরআনকে আল্লাহ তাআলা ‘নূর’ বা জ্যোতি বলিয়া পুনঃ পুনঃ বর্ণনা করিয়াছেন। এই জ্যোতি প্রতিভাত হয়—মাতৃবের মানস-দর্পণে। কিন্তু নানাবিধ কুভাব ও অসং প্রবৃত্তির সাহচর্য্যে আদিত্য আলার শ্রেষ্ঠতম ‘আমত’ স্বরূপ এই দর্পণ খানা জ্ঞান ও কালিমা লিপ্ত হইতে হইতে একেবারে দর্পণ নামের অযোগ্য হইয়া যায়। আম-পারিয়ার ‘তৎক্ষণ’ ছুয়ায় বলা হইয়াছে :—

অর্থাৎ—“যহা, তাহাদিগের স্বকৃত কর্মফলগুলিই তাহাদিগের হৃদয়ে মরিচারূপে জমিয়া গিয়াছে।” চোখের ছানি এবং মানস দর্পণের মরিচা একই কথা। ফলে, সমস্ত কুভাব, কুপ্রবৃত্তি, কুসংস্কার এবং কুকর্ম হইতে আত্মরক্ষা করার একটা সত্যকার চেষ্টা ও ষড়ার্থ সঙ্কল্প বাহার আছে, কোব্বান্নের ‘নূর’ গন্তব্য পথকে উদ্ভাবিত করিয়া দেয়—তাহারই সম্মুখে, আর আল্লাহ স্বয়ং পথের সাথী হইয়া (ছুরা নহল—শেষ আয়ত) প্রকাশমান হন—এই সাধকের সম্মুখে।

অহঙ্কার, হিংসা, পরত্নীকাতরতা, লোভ, অত্যাচার, মিথ্যাবাদীতা, ‘রিয়াকারী’, কুপণতা ও কাপুরুষতা প্রভৃতি মন্দভাব ও মন্দ প্রবৃত্তিগুলি বর্জন করার আদেশ কোব্বান্ন ও অসংখ্য ছহি হাদিছে বিশেষ তাকিদের সহিত বর্ণিত হইয়াছে। এই তফছিরে ষড়ষথ স্থানে এই সকল বিষয়ের আলোচনা করা হইবে। এখানে এইটুকু নিবেদন করিয়া রাখিতেছি যে, এই ভাব ও প্রবৃত্তিগুলিকে বর্জন করার নামই ‘তাকওয়া’। এই বর্জন মানবজীবনের একটা গুরুতর সাধন, এবং এ সাধনায় সিদ্ধিলাভের জগৎ সর্ব প্রথম আবশ্যক হয় দৃঢ় ও অনিচল সঙ্কল্পের। বর্জনের এই নিয়ত বা সঙ্কল্প অবলম্বন করার পর কোব্বান্নের আশ্রয় গ্রহণ করিলে আত্মতৃষ্ণার এই প্রাথমিক সাধনা সিদ্ধ হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে, মানব জীবনের একমাত্র সাফল্যরূপ খোদা-প্রাপ্তির পথ সাধকের পক্ষে সুগম হইয়া উঠে।

সাধারণ পাঠকগণের অবগতির জগৎ এই প্রসঙ্গের কয়েকটা হাদিছ এখানে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

১। হজরত বলিয়াছেন—তোমরা কুপণতার ত্রিসীমায়ও পদার্পণ করিও না, কারণ তোমাদিগের পূর্ববর্তী লোকের এই কুপণতার পাপেই ধ্বংস প্রাপ্ত হইয়াছে। (আবু দাউদ)।

২। হজরত বলিয়াছেন—তোমাদিগের পূর্ববর্তী জাতি সমূহের মহা ব্যাধি নীরবে ও ধীরে ধীরে তোমাদিগের পানে অগ্রসর হইতে আরম্ভ করিয়াছে,—সে মহা ব্যাধি হইতেছে—হিংসা ও পরত্নীকাতরতা। এই ব্যাধি ধর্মকে একেবারে ধ্বংস করিয়া ফেলে। আমার প্রাণের মালেক যিনি, তাহার দিবা করিয়া বলিতেছি—মোমেন না হওয়া পর্যন্ত তোমরা দেহেশ্বতে প্রবেশ করিতে পারিবে না, আর পরস্পর পরস্পরকে প্রেম করিতে না শিখা পর্যন্ত তোমরা মোমেন হইতে পারিবে না। (তিরমিজী)।

৩। হজরত বলিয়াছেন—সম্পদের মায়া ও সম্মানের মোহ মানুষের ধর্মে যে বিপর্যয় ঘটাইয়া থাকে, দুইটা বুদ্ধিমান শাদ্দুল কোন এক মেঘপালে প্রবেশ করিয়াও তাহার ততটা ক্ষতি সাধন করিতে পারে না। (তিরমিজী)।

৪। কাহার অগোচরে তাহার নিন্দা করাকে ‘গীবৎ’ বলা হয়। কোব্বান্ন ও হাদিছে স্পষ্টাক্ষরে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে যে, নিজের মৃত ভ্রাতার দেহের গলিত মাংস ভক্ষণ করা অথবা ‘গীবৎ’ করা সমান দ্বিগতি। (আবু দাউদ, তিরমিজী, প্রভৃতি)।

৫। হজরত বলিয়াছেন—অন্তরে কণা মাত্র অইকার বিজ্ঞান প্রাকৃতিতে কেহ বেহেশতে প্রবেশ করিতে পারিবে না। (মোছলেম, আবুদাউদ, প্রভৃতি)।

৬। হজরত বলিয়াছেন—মোমেন কখনও মিথ্যাবাদী হইতে পারে না। (মেশকাত)।

৭। হজরত বলিয়াছেন—দুইটি স্বভাব মুছলমানের মধ্যে কখনও সমবেত হইতে পারে না—রূপণতা ও অসদ্ব্যবহার। (তিরমিজী)।

৮। হজরত বলিয়াছেন—আঙুল যেমন কাঠকুটাকে জ্বালাইয়া ভস্ম করিয়া ফেলে, হিংসাও সেইরূপ মানুষের সমস্ত সংবৃত্তিকে ধ্বংস করিয়া দেয়। অতএব, হিংসা সম্বন্ধে খুব সতর্ক থাকিবে। (আবু দাউদ)।

এই শ্রেণীর কৃত্যব ও নীচ প্রবৃত্তিগুলিকে বর্জন করার যে সক্ষম, কোরআনের পরি-ভাষায় তাহারই নাম—‘তাকওয়া’। এই সংযম-সাধনার ইচ্ছা বা চেষ্টা বাহার নাই, কোরআনের স্বর্গীয় আলোক দ্বারা পথ দেখিয়া লক্ষ্য স্থানে উপস্থিত হওয়ার সম্ভাবনা তাহার নাই।

« يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » এওয়েমুনা-বিল-গ'এব :—

ঈমান—অর্থে কোন বিষয়কে সত্য বলিয়া বিশ্বাস ও প্রকাশ্যতঃ তাহা স্বীকার করা। এক শ্রেণীর এমামগণের মতে, কার্য্যতঃ সেই বিশ্বাসের প্রমাণ দেওয়াও ঈমানের সংজ্ঞার অন্তর্ভুক্ত। অত্বেরা বলেন—আমল ঈমানের অংশ নহে, বরং উহার লক্ষণ ও বাহ্য প্রকাশ। আমাদিগের মতে এই দার্শনিক তর্ক বিতর্কের মূলে স্থান বিরোধ খুবই কম, ইহা যে একটা শাস্ত্রিক কলহ, ‘আকাএদের’ পুস্তকে বর্ণিত উভয় পক্ষের আলোচনাগুলি পাঠ করিলে তাহা সহজে বুঝিতে পারা যায়।

গ'এব—অর্থে অল্পপস্থিত, অগোচর বা চক্ষের অন্তরাল। মানুষের অগোচরে ক'গ'এবে যাহা অবস্থিত হয়, তাহাকে বলা হয়—غائب—‘গাএব’। অতএব يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ পদের অর্থ হইবে—যাহারা ব্যক্তি বিশেষের বা সমাজ বিশেষের অসাক্ষাতেও ঈমান পোষণ করিয়া থাকে। এই ছুরায় পর পর মোমেন, মোনাফেক ও কাফেরদিগের বিষয় বর্ণনা করিয়া তাহাদিগের অবস্থার আলোচনা করা হইয়াছে। প্রথম দল সত্যকে গ্রহণ করিবে মা বলিয়া হঠ করিয়া বসিয়াছে। কাজেই শত যুক্তি, প্রমাণ ও সহস্র নিদর্শন উপস্থিত করা সত্ত্বেও তাহারা আল্লাহর অস্তিত্বে বা একত্বে বিশ্বাস করিবে না। তাহারা মোনাফেক বা কপটের দল। দ্বিতীয় রুকুর ১২শ আয়তে ইহাদিগের অবস্থা স্পষ্টতঃ বর্ণিত হইয়াছে—“যখন মোমেনদিগের সহিত মিলিত, হয়, তখন তাহারা বলিয়া থাকে, আমরা ঈমান আনিয়াছি। আবার যখন নিভূতে নিজেদের দলপতিগণের নিকট সমবেত হয়, তখন বলে—পেকত পাক জামান ত তোমাদিগেরই সঙ্গে আছি, আমরা ত কেবল একটা প্রহসন করিতেছি।

মাত্র।" এই মোনাফুরগণ হজরতের ও মুছলমানদিগের চক্রে অগোচরে ঈমান পোষণ করিত না। সত্যকার মোমেন কোফর ও নেকাক বা হঠতা ও কপটতার এই দোষ হইতে মুক্ত হইবে।

সাধারণ তফছিরকারগণ গ'এব শব্দের এই আভিধানিক ব্যুৎপত্তি স্বীকার করিলেও, এখানে তাহার বিশেষ তাৎপর্য নির্ণয় করিতে গিয়া অনেকে মতভেদ করিয়াছেন। কেহ বলিতেছেন—এখানে উহার অর্থ কোন্‌জান, কেহ বলিতেছেন—অহি, কেহ বলিতেছেন—তক্দির। কিন্তু তাঁহাদিগের অধিকাংশের মতে এখানে গ'এব শব্দের অর্থ হইবে—সমস্ত অদৃষ্ট বিষয়—যেমন আল্লাতে বিশ্বাস, কিয়ামত, হাশর, নশর বা পরকাল সম্বন্ধে বর্ণিত বিষয়গুলি, বেহেশত, দোক্ষ, প্রভৃতি ব্যাপার, না দেখিয়া বাহার উপর বিশ্বাস করিতে হয়। (খাজেন, ১—২৬ পৃঃ প্রভৃতি)।

আমি প্রথম অর্থ গ্রহণ করিয়াছি, কারণ :—

(ক) তাহা হইলে গ'এব মছদর (Infinitive) কে গা'এব এছমে ফায়েলের অর্থে গ্রহণ করার আবশ্যক হয় না। মুখ্য অর্থ গ্রহণ করা অসম্ভব না হইলে গোণ অর্থ গ্রহণ করা বাইতে পারে না। অধিকন্তু উপক্রম, উপসংহারে বা অল্প প্রকারে সেই গোণ অর্থ গ্রহণের একটা সমর্থন বা ইঙ্গিত বর্তমান থাকা চাই। এখানে এ সব কিছুই নাই, বরং গোণ অর্থ গ্রহণের প্রতিকূলে আয়তের স্পষ্ট ইঙ্গিত বিদ্যমান আছে।

(খ) তৃতীয় ও চতুর্থ আয়ত পাঠ করিয়া দেখিলে সহজে জানা যাইবে যে, তফছির-কারগণ তৃতীয় আয়তের গ'এব শব্দের যে অর্থ করিতেছেন, চতুর্থ আয়তের শেষ ভাগে বর্ণিত আখেরাৎ বা পরকালের অর্থও ঠিক তাহাই। এখন সাধারণ তফছিরকারগণের বর্ণিত অর্থ গ্রহণ করিলে, গ'এব ও আখেরাৎ অভিন্ন হইয়া দাঁড়ায় এবং তাহাতে একই বিষয়ের দ্বিগুণিত দোষ ঘটে। অতএব, প্রথম অর্থই গ্রহণীয়।

এমাম রাজী আবু মোছলেমের এই যুক্তির উত্তরে বলিতেছেন—**يؤمنون بالغيب** পদ দ্বারা প্রথমে সংক্ষেপে সমস্ত গ'এবী বিষয়ের উপর মোটের উপর ঈমান আনিবার আদেশ দেওয়া হইয়াছে, তাহার উপর সেই বিষয়টিকে বিশ্লেষণ করতঃ তাহা বিস্তারিতরূপে বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইতেছে। সাধারণ তফছিরকারগণের মত বর্ণনা করিতে গিয়া এমাম ছাহেব ইহার অর্থ পূর্বে বলিয়াছেন যে, আল্লার 'জাত' ও 'ছেকাত' বা স্বভাৱ ও স্বরূপের প্রতি ঈমান আনাও এই ঈমান-বিল্-গ'এবের অন্তর্গত। (কবির, ১—২৫০ পৃঃ)। নিজের যুক্তির সমর্থনে এমাম ছাহেব বলিতেছেন—এইরূপ সংক্ষিপ্ত বর্ণনার পর তাহার বিস্তারিত আলোচনা করাতে দ্বিগুণিত দোষ ঘটে না, যেমন কোরআনে (বকরা, ৯৮ আয়ত) **وَمَلَايَكته** “এবং তাঁহার ফেরেশতাগণের” পদের পর আবার জিব্রাইল ও মীকাইল ফেরেশতার উল্লেখ হইয়াছে

এমাম ছাহেবের এই যুক্তিকে আমরা নানা কারণে সমীচীন বলিয়া গ্রহণ করিতে পারিতেছি না। এমাম ছাহেব এখানে যে আয়তকে নজির স্বরূপ উদ্ধৃত করিয়াছেন, তাহারই তফস্বির প্রসঙ্গে তিনি 'নিজেই বলিয়াছেন যে, ফেরেশ্তাগণের কথা সাধারণ ভাবে উল্লেখ করার পর জিব্রাইল ও মীকাইলের নাম স্বতন্ত্র ভাবে উল্লেখ করাতে ইহাদের গুরুত্ব ও বিশেষত্ব প্রতিপাদন করা হইতেছে। এ হেন গুরুত্ব না থাকিলে এই ব্যাখ্যা কখনই সম্ভব হইত না। (১—৬৩১ পৃঃ)। অতএব তাঁহারই যুক্তি অনুসারে বলিতে হইবে যে, আল্লাহ 'জাত' ও 'ছেফাত' সম্বন্ধে ঈমান আনা অপেক্ষা বেহেশতের 'আমত' ও দোজখের 'আজাব' সম্বন্ধে ঈমান আনার গুরুত্ব অনেক অধিক! তাহার পর, হজরতের প্রতি ও তাঁহার, পূর্ববর্তী মহা পুরুষগণের প্রতি যে সকল কেতাব বা সত্য নাজেল হইয়াছে, তাহা সদা প্রত্যক্ষীভূত ও আমাদের ইচ্ছার গোচরে অবস্থিত বস্তু, তাহাকে গ'এব বলা হইবে কি করিয়া?

(গ) গ'এব শব্দ যে ব্যক্তি বিশেষের বা সমাজ বিশেষের "অগোচর" অর্থে ব্যবহৃত হয়, কোরআন ও হাদিছে তাহার বহু প্রমাণ পাওয়া যায়। সতী সাধ্বী স্ত্রী লোকদিগের বর্ণনা প্রসঙ্গে কোরআনে বলা হইয়াছে,— **حافظات للغيب** —অর্থাৎ—“তাহারা গ'এবের হেফাজত করিয়া থাকে।” রাগেব ইহার ব্যাখ্যায় বলিতেছেন— **اي لا يفعلن في غيبة الزوج ما يكرهه الزوج** —অর্থাৎ—“স্বামীর অগোচরে তাহার অপ্রীতিকর কোন কার্যে তাহারা লিপ্ত হয় না।” (৩৭৩ পৃঃ)। ছুঁরা নেহার ৩৪শ আয়তে **حافظات للغيب** আয়তেও গ'এব শব্দে “স্বামীর অগোচরে” অর্থ সকলেই গ্রহণ করিয়াছেন। আবহুলাহ এবনে মছউদ বলিতেছেন,—“হজরতের পরবর্তী যে সকল লোক তাঁহাকে চোখে না দেখিয়াও ঈমান আনিবে, তাহাদের ঈমানই হইতেছে শ্রেষ্ঠ ঈমান, এবং **يؤمنون بالغيب** আয়তে সেই পরবর্তী উম্মতের ঈমানকেই বুঝাইতেছে।” (মরখাত্তাব—হাকেম, মনছুর, ১—২৬ পৃঃ, বয়জাতী, প্রভৃতি)। মদিনার শহরতলীতে বনি হারেছাদিগের মছজ্জিদে জমাত হইতেছে এমন সময় সংবাদ পৌছিল—হজরত পূর্ব কেবলা ত্যাগ করিয়া কা'বাকে কেবলারূপে গ্রহণ করিয়াছেন। দুই রেকআত শেষ করার পর এই সংবাদ পৌছে এবং মুছল্লীগণ এই অবস্থায় কা'বা অভিমুখে ফিরিয়া দাঁড়ান। হজরতের নিকট এই সংবাদ পৌছিলে, ঐ মুছল্লীগণ লক্ষ্য করিয়া হজরত বলেন,— **اولئك قوم آمنوا بالغيب** —অর্থাৎ—“এই লোকগুলি গ'এবে ঈমান আনিয়াছে।” (তবরানী, প্রভৃতি—মনছুর, ঐ, ,

কাদিয়ানী ও শীয়াদিগের অভিমত :—

গ'এব শব্দের ব্রান্ত অর্থ গ্রহণ করিয়া শীয়া সম্প্রদায়ের লোকেরা বলেন,—আখেরাত যারা যখন পারলৌকিক সমস্ত বিষয়কেই বুঝাইতেছে, তখন গ'এব শব্দের অর্থ তাৎপর্য হওয়া সুস্থির। এই যুক্তির হিসাবে তাঁহারা বলেন যে, এখানে গ'এব শব্দ দ্বারা তাঁহাদের প্রত্যাশিত “এমাম গা'এব”কে বুঝাইতেছে। অতর্কিত এক শ্রেণীর কাদিয়ানীরা বস্তুতঃ

—আখেরাত্‌ অর্থে পরবর্তী। পরকালের সমস্ত বিষয়ই যখন গ'এব শব্দের অন্তর্ভুক্ত আছে, তখন আখেরাত্‌ শব্দে পরকালকে না বুঝাইয়া স্বতন্ত্র একটা বিষয়কে বুঝাইতেছে। তাঁহারা বলেন,—হজরতের পরবর্তী যুগে মিরজা গোলাম আহমদ ছাহেবের উপরও অহি নাজেল হইয়াছে। আয়তে মুছলমানকে সেই অহির উপর বিশ্বাস স্থাপন করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। (দেখ—মিরজা বশীর ছাহেব কৃত ইংরাজী অম্ববাদ)। কিন্তু, গ'এব শব্দের প্রকৃত অর্থ গ্রহণ করিলে এই সকল অগ্রায় সিদ্ধান্তের কোন সন্যোগই থাকিতে পারে না।

“আখেরাত্‌” সম্বন্ধে বিস্তৃত আলোচনার জন্ত ৯ নং টীকা দেখ।

৬ الصلاة 'ছালাত' :—

“ছালাত” শব্দের মুখ্য অর্থ দয়া ও ‘দোওয়া’। ধাতুগত হিসাবে উহার অর্থ صليت العبد —কোন বস্তুকে কামল করা, অবনমিত হওয়া। কায়মনোবাক্যে আল্লার হজুরে নম্র ও অবনমিত হওয়াই নমাজের প্রধান উদ্দেশ্য বলিয়া উহাকে ‘ছালাত’ বলা হয়। এই ‘ছালাতের’ প্রধান অঙ্গ মোনাজাত বা প্রার্থনা এবং এই বিনয় ও প্রার্থনাই আবার আল্লার রহমতকে আকর্ষণ করিয়া আনে। অতএব ‘ছালাত’ শব্দের সমস্ত ভাব নমাজে পাওয়া যাইতেছে। দুনিয়ার কোন ভাষার কোন শব্দ ‘ছালাতের’ প্রতিশব্দরূপে ব্যবহৃত হইতে পারে না। এই সকল অর্থ, ভাব, ও উদ্দেশ্যের প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া এছলাম ‘ছালাতের’ একটা আকার নির্দেশ করিয়া দিয়াছে। এই ‘ছালাত’ এছলামের অবশ্য পালনীয় অম্বষ্ঠানগুলির মধ্যে সর্বপ্রধান। এমন কি, কোন কোন হাদিছে এরূপ তাকিদও আছে যে, ইচ্ছা পূর্বক নমাজ পরিত্যাগ করিলে মাত্মশ কাফের হইয়া যায়। নমাজ সম্বন্ধে এই শ্রেণীর তাকিদ ও তৎসংক্রান্ত দরকারী মহলা মহাএল হাদিছ ও ফেকার কেতাবে বিস্তারিতরূপে বর্ণিত হইয়াছে।

“নমাজ পড়”—এই কথা বলিতে হইলে আরবীতে ‘ছল্লে’ বলিতে হয়। পাঠক দেখিতেছেন—আল্লাহ এখানে يصلون —যাহারা নমাজ পড়িয়া থাকে, না বলিয়া যাহারা নমাজকে কাএম করিয়া রাখে—বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। রাগেব বলিয়াছেন—

و انما خص لفظ الإقامة تنبيهها بان المقصود من فعلها توفيقه حقوقها و شرايطها -
لا الاتيان بهيئتها فقط — (راغب)

অর্থ—“সমস্ত শর্ত পালন করিয়া, যাবতীয় ‘হক্’ পূর্ণ করিয়া নমাজ পড়াই উদ্দেশ্য—শুধু বাহ্য অম্বষ্ঠান মাত্র উদ্দেশ্য নহে,—এই কথা ব্যক্ত করার জন্ত এখানে ‘নমাজ কায়ম করার’ কথা বলা হইয়াছে।” অগ্রায় সমস্ত তফহিরে ও অভিধানে মোটের উপর এই ভাবের কোন সন্যোগ আছে। (দেখ—কবির খাজেন মাআলেম-লেছান ও তাঙ্গল-ওরুছ প্রভৃতি)।

এছলামের চারিটা রুকু বা স্তম্ভ—নমাজ, রোজা, হজ্জ, জাকাত। ইহার মধ্যে নমাজই সর্ব প্রাধান্য; কারণ নমাজের সহিত আত্মার সম্বন্ধ অপেক্ষাকৃত অনেক অধিক। যথা শাস্ত্র টাকা বাহির করিয়া দিয়া ফেলিলে জাকাত হইয়া গেল, সে জাহা বিশেষ কোন ধান ধারণার দরকার হয় না। রোজা সংঘের ব্রত,—সংঘ সাধনাই তাহার প্রাধান্য লক্ষ্য। যথা শাস্ত্র সংঘের প্রতি লক্ষ্য করিয়া উপবাস করিয়া গেলে তোমার ‘ছিয়াম’ ব্রত সিদ্ধ হইয়া গেল। হজ্জ হইতেছে—আল্লাহ প্রতি আত্মগত্য প্রকাশের ও বিশ্ব-ভ্রাতৃত্ব প্রতিষ্ঠার অঙ্গ—একটা ক্রিয়া-কাণ্ড প্রাধান্য বাৎসরিক যজ্ঞ। যথা শাস্ত্র সেই ক্রিয়া-কাণ্ডগুলি পালন করিয়া গেলেই হজ্জ সম্পন্ন হইয়া যায়—তাহার সহিত আত্মার যোগ সাধনের আবশ্যক অধিক-সময়ই হয় না। কিন্তু ইহার সম্পূর্ণ বিপরীত ‘ছালাত’ হইতেছে। ইহা প্রাধান্যতঃ আত্মার অঙ্গাঙ্গ, পরমাঙ্গার সহিত আত্মার যোগসাধন। যে যোগে আল্লাহ সমস্ত স্বরূপ সহকারে বান্দার মানসচক্ষে প্রত্যক্ষ ভাবে প্রকট হইয়া উঠেন, তাহার আত্মার স্তরে স্তরে সমস্ত মহিমা গরিমা সহকারে পরিস্ফুট হইয়া থাকেন, এবং যে যোগে সাধক নিজের সকল ক্রটি বিমূর্তিত ও দোষ দৈহিক যুগপৎভাবে অস্তিত্ব হইয়া বান্দার অন্তরকে আত্মগ্লানি ও অন্ততাপে পূর্ণ করিয়া তুলে, তাহার সমস্ত দেহকে তাঁহার সন্নিধানে বিনত অবনমিত করিয়া ফেলে, তাহার সমস্ত প্রাণকে প্রেমমগ্নের মাধুর্য্য গ্রহণে ব্যগ্র ও ব্যাকুল করিয়া তুলে—তাহারই নাম ‘ছালাত’।

কোব্বান বলিতেছে :—

اقم الصلوة - ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر - ولذكر الله أكبر - والله يعلم ما تصنعون — «وَرَوْاهُ عَنْكَ بَرْت

অর্থ—“নমাজকে তোমরা সুপ্রতিষ্ঠিত করিয়া রাখ। কারণ নমাজ (মাফযকে) সমস্ত অশ্লীল ও সমস্ত ঘৃণিত বস্তুপার হইতে বারিত করিয়া রাখে, আর ইহা অপেক্ষাও মহত্তম (উদ্দেশ্য হইতেছে নমাজে) আল্লাহ ধ্যান, আর তোমরা যাহা করিতেছ—আল্লাহ তাহা জানিতেছেন।” (ছুয়া আন্বাবুত)।

এই আয়তে স্পষ্টতঃ বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, আল্লাহ ধ্যানই হইতেছে নমাজের প্রধানতম সাধনা। যে নমাজে এই সাধনার প্রতি উপেক্ষা করা হয় না, তাহা সাধকের জীবনকে এমন স্বর্গীয় ভাবে গঠিত ও নিয়ন্ত্রিত করিয়া দেয় যে, সে স্বভাবতঃ সমস্ত অশ্লীল ও সমস্ত কুৎসিত ব্যাপার হইতে স্বতঃপরতঃ দূরে অবস্থান করিতে অন্তস্ত হইয়া পড়ে। এ সমস্তের দিকে লক্ষ্য না রাখিয়া মাফয যে কেবল বাহ্য অঙ্গাঙ্গ মাত্র পালন করে—আত্মতর শেষ ভাগে ইহার প্রতি অসন্তোষ প্রকাশ করা হইয়াছে।

হজরত রছুলে করিমের বহু হাদিছ হইতে জানা যায় যে, নমাজ যদি মাফযকে অশ্লীল ও ঘৃণিত কাজ হইতে বারিত করিয়া না রাখিতে পারে, তাহা হইলে বৃথিতে হইবে যে,
 لا صلاة — “তাহার নমাজই হইতেছে না।” আহমদ, তবরানী, এবনে কছির প্রভৃতি

মোহাদ্দেছগণ এই মর্মেণ আরও অনেক হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাও আমরা দেখিতে পাইতেছি যে, অনেক লোক বরাবর নমাজ পড়ে, অথচ দরকার হইলে অন্য় ও অপকর্ম হইতেও বারিত থাকে না। ইহার একমাত্র কারণ এই যে, নমাজের প্রকৃত স্বরূপের, এবং এমাম গজালীর ভাষায়—নমাজের প্রাণের কোন সংবাদই ইহারা রাখে না।

প্রথমে ধারণা করিতে হইবে নমাজের ‘মকাম’টা। উপরের আয়তে আমরা দেখিয়াছি যে, অলীল ও স্থগিত কাজ হইতে বারিত থাকা হইতেছে—নমাজের লক্ষণ, আর তাহার সাধনা হইতেছে—আল্লাহর ধারণা, কারণ তাহার একমাত্র সাধ্য, একমাত্র কাম্য, ও একমাত্র লক্ষ্য হইতেছেন আল্লাহ। কোব্বুআনে স্পষ্টতঃ বলা হইয়াছে—**اقم الصلوة لذكرى**—“আমার ধ্যান ও আমার স্মরণ করার উদ্দেশ্যে নমাজ কায়ম করিবে।” এই আয়তে নমাজের লক্ষ্য ও উদ্দেশ্য স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে।

নমাজে দাঁড়াইবার সময় নিজকে সংসারের সমস্ত সম্বন্ধ হইতে মুক্ত করিয়া লইতে হইবে। তাহার পর দাঁড়াইয়া নিয়ত করিতে হইবে। নিয়ত মানে সঙ্কল্প—না বুঝিয়া কতকগুলি শব্দ মাত্র উচ্চারণ করিলেই নিয়ত হয় না। তাহার পর নমাজে আল্লাহর প্রতি সম্পূর্ণ ভাবে তন্ময় তদগত করিয়া লইতে হইবে।

হজরত প্রথম তক্বিরের পর বিভিন্ন দোওয়া পাঠ করিতেন। সেগুলির মর্ম বুঝিয়া পাঠ করিলে আমরাও নমাজে প্রবৃত্তি হওয়ার সময় তাহার গুরুত্ব অনুভব করিতে পারি। একটা দোওয়া এইরূপ :—

اني وجهت وجهي للذي فطر السموات و الارض حنيئاً وما انا من المشركين -
ان صلوتي ونسكي ومحباي ومماتي لله رب العلمين - لا شريك له وبذلك
أمرت وانا من المسلمين - — الحديث -

অর্থঃ—“আমি একনিষ্ঠ হইয়া নিজকে তাঁহাতে তন্ময় করিতেছি—যিনি স্বর্গ ও মর্ত্যের সৃষ্টি করিয়াছেন। আর আমি অংশীবাদী নহি। আমার সব উপাসনা, সকল সাধনা, আর আমার পব জীবন ও মরণ নিশ্চয় সকল বিধে পরিপোষক আল্লাতে (অর্পিত)। তাঁহার অংশী কেহই নাই, ইহারই জন্ত আমি আদিষ্ট হইয়াছি এবং আমি তাঁহাতে আত্মসমর্পণ করিতেছি।”

আল্লাহর স্বরূপের এই ধ্যান, একনিষ্ঠা ও আত্মসমর্পণের এই সঙ্কল্প, সব ‘গয়রুকাহ’ হইতে মুক্ত হইয়া আল্লাতে তন্ময় তদগত হওয়ার এই আকাজকা—এখান হইতেই নমাজের মহা যোগের সূত্রপাত। নমাজ এছলামের সর্বশ্রেষ্ঠ এবাদত। বিখ্যাত জিব্রাইলের হাদিছ অনুসারে এবাদত করিতে হইবে এই ভাবে—**ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه**—“যেন আল্লাহকে দেখিতেছ; আর “আমি আল্লাহকে প্রত্যক্ষ করিতেছি।”

ধারণার শক্তি যদি তোমার না থাকে, তবে অন্ততঃ এতটা ধারণা করিয়া লইবে যে, সেই সর্বদর্শী আল্লাহ তোমাকে দর্শন করিতেছেন।” (বোখারী, মোছলেম)।

নমাজে বান্দা আল্লাহর সম্মুখে উপস্থিত হয়,—আল্লাহ তাহার সম্মুখে উপস্থিত হইয়া, —এখন সে প্রত্যক্ষ ভাবে আল্লাহর সহিত নিজের প্রাণ খুলিয়া রাজ নমাজের সব কথা বাক্ত করিতে থাকে—আল্লাহর সহিত তাহার কথোপকথন হইতে থাকে—এই মর্মের বহু হাদিছ বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে স্বয়ং ‘হজরতের প্রমুখ্যৎ বর্ণিত হইয়াছে। এই ভাবের অনুভূতি মনের মধ্যে জাগিয়া উঠার নামই হজুরে কল্ব এবং ইহাকেই বলা হয়—
- لا صلوة الا بعصر القلب -

“আহয়াউল ওলুম” গ্রন্থে একপ বর্ণিত হইয়াছে :—

নমাজের প্রাণটা পুষ্ট পরিণত ও পরিষ্কৃত الصلاة بهائم হওয়া ভেদে, তাহার জ্ঞান সংক্ষেপে ছয়টি উপকরণের দরকার, যথা :—

- ১। حضور القلب ... মনের তন্ময়তা।
- ২। التفهم ... জ্ঞান, নিজের উক্তি ও ক্রিয়াগুলি বোধগম্য করা।
- ৩। التعظيم ... আল্লাহর বিরাট মহিমার অনুভূতি।
- ৪। الهيئة ... আল্লাহর প্রবল প্রতাপের উপলব্ধি।
- ৫। الرجاء ... আল্লাহ হজুরে বান্দার রূপালাভের আশা।
- ৬। الحياء ... আত্মশ্রুতি ও আত্মতাপ—লজ্জা।

(১) মনকে তাহার অতীত সকল আকর্ষণ এবং ‘গয়রুল্লাহ’ সমস্ত সম্বন্ধ হইতে নিলিপ্ত করিয়া এবং আল্লাহকে মাত্র তাহাতে একনিষ্ঠ ভাবে গ্রহণ করিয়া নিজের মন, মুখ, ধ্যান, জ্ঞান সবকেই আল্লাহতে তদন্ত করিয়া তোলা।

(২) মুখে যে সকল শব্দ উচ্চারণ করিতেছি, তাহার অর্থ বোধ এবং অন্তরে তাহার ভাবগুলিকে গ্রহণ অনুভূতি।

(৩) বাহ্যিক সম্মুখে উপস্থিত হইয়া এবং বাহ্যিক সম্মুখে কল্পিয়া তোমার কায় মন ও বাক্যের এই এবাদত, তাহার মহিমার গুরুত্ব ও সেই গুরুত্বের বিরাট স্বরূপ সম্বন্ধে যথা সমীচীন ধারণা করিয়া লওয়া।

(৪) আল্লাহর এই জামাল, জালাল ও কামালের এই গুরুত্বের মহিমার ও পূর্ণতার ধারণার সঙ্গে সঙ্গে সাধকের মনে তাহার শক্তি, প্রতাপ ও জালালের যে অনুভূতি সাধকের মনঃপ্রাণকে সংযত করিয়া আনে।

(৫) যিনি তোমার সম্মুখে উপস্থিত ও তুমি তাহার হজুরে দণ্ডায়মান, তাহার অনন্ত করুণা ও প্রেম মাধুর্যের অনুভূতি। অপার আনন্দে সাধকের প্রাণ তখন সেই মধুর সাগরে লীলা হইয়া যায়।

(৬) ইহার মূল দুই পক্ষের তুলনার অতুষ্ণুতি, করুণাময় প্রেমময় বিশ্বনিয়ন্তা এই পবিত্র মধুর স্বরূপ, অতৃদিকে আমার এই ‘গাফলত’ এমন করিয়া তাহাকে তুলিয়া থাকা,—এমন করিয়া বিদ্রোহী হওয়া,—পাণে তাপে নিজকে জর্জরিত করা,—তাহার প্রেমরাজ্যের অত্যাগত সন্তানগণকে পীড়া দেওয়া, আরও গোনাহগারীর কাজ তাহার চোখের সম্মুখে তীব্র হইয়া উঠে। মাধুর্যের দেশে উপনীত হওয়ার পর বান্দার মনে নিজের অত্যাগ ও অপরাধগুলি স্মরণ করিয়া আত্মগোষ্ঠিতে তাহার দেহ ও মন নত হইয়া আসিতে থাকে, লজ্জায় তাহার কথা জড়াইয়া কম হইয়া আসিতে থাকে। হাদিছে **إنا بك اليك. لے اتق بك والتجبر. اليك** (مشکوٰۃ - مسلم - ص ۷۷)। এই ভাব ধুব ধরা পড়িতেছে।

নমাজের সম্যক পরিচয় জ্ঞাত হইতে হইলে এতৎ সংক্রান্ত সমস্ত আয়ত ও হাদিছ একত্র করিয়া বুঝিবার চেষ্টা করিতে হয়। আমাদের মনীষী সাধকগণ ঐ সকল আয়ত ও হাদিছ অবলম্বন করিয়া যে সকল তত্ত্বকথা বর্ণনা করিয়া গিয়াছেন—তাহাও সঙ্গ্বে সঙ্গ্বে আলোচনা করিতে হয়। আজকাল নমাজের বাহ্যিক দিকটাকে নিখুঁৎ করার দিকে সাধারণতঃ যেরূপ মনোযোগ দেওয়া হয়, তাহার (ح) বা Spirit টাকে রক্ষা করার দিকে তাহার শতাংশের একাংশ মনোযোগ দেওয়া হয় না,—ইহা ধুবই দুঃখের বিষয়। (শাহ অলি-উল্লাহ **حجة الله** ও এমাম গাফালীর ‘আহয়াউল্ ওলুম’ দ্রষ্টব্য)।

১ **رزقهم** রাজাকুনাহুম :—

‘রেজ্‌ক্’ ধাতু হইতে উৎপন্ন। উহার আভিধানিক অর্থ—**الحظ والنصب**—প্রাপ্য বা প্রাপ্ত অংশ। আরবী ভাষায় ঐতোক উপকার জনক বস্তুই ‘রেজ্‌ক্’ পদবাচ্য। উহার অর্থ হইবে—দান করিয়াছি। সাধারণতঃ এই শব্দের অর্থ করা হয়—রাজী দান করিয়াছি বলিয়া। ইহাতে আয়তের অর্থ সঙ্গীর্ণ করিয়া ফেলা হইয়া থাকে। মানুষের উপকার জনক আল্লাহ সমস্ত দানই ‘রেজ্‌ক্’ পদ বাচ্য এবং তাহার ঐতোক বস্তু ও বিষয়ের ছদকা বা সন্ধ্যায়ের আদেশ এই আয়তে আছে। ধনের জাকাতের ত্রায় জ্ঞানের জাকাত, বিদ্যার জাকাত, দরীরের জাকাত প্রভৃতি সমস্ত জাকাতই মুহলমানের পক্ষে অবশ্য পালনীয়।

আল্লাহ তোমাকে বিত্তা দিয়াছেন—তুমি তাহার কতকটা অংশ অনায়াসে বিত্তার অভাব-গ্রস্ত নরনারীকে দান করিতে পার। তোমার শরীরে আল্লাহ স্বাস্থ্য দিয়াছেন, শক্তি দিয়াছেন—মানুষের সেবা তুমি তাহা দ্বারা অনেক করিতে পার। তোমার চোখ আছে—অন্ধকে পথ দেখাইয়া তাহার গন্তব্য স্থানে পৌছাইয়া দিতে পার।

اللهم ارزقني رزقاً صالحاً—এই আয়তের অর্থ এই হিসাবে করিতে হইবে, “হে আল্লাহ! সংসত্তানকে আমার রজী বা ষাণ্ড করিয়া দাও।” প্রকৃত পক্ষে উহার অর্থ হইবে—**হে আল্লাহ! আমার মঙ্গলজনক সংসত্তান আমাকে দান কর।**”

আব্বতের একটি বিশেষত্ব :—‘মফউল’কে (مفعول) ‘ফেএলে’র (فعل) পূর্বে উল্লেখ করা হইয়াছে। ইহার সার্থকতা হইতেছে বিষয়টির গুরুত্ব প্রতিপাদন,—**كأنه قال ويحضرن بضع** (কবির, ১—২৫২ পৃঃ)।

নমাজ কায়েম রাখার এই প্রকার আদেশের সঙ্গে সঙ্গে কোব্বআনের বহু স্থানে এই সদ্ব্যয়ের উল্লেখ আছে। বান্দার প্রধান কর্তব্য আল্লার প্রতি ও তাঁহার সৃষ্টির প্রতি,—পূর্বে টীকার ইহা বলিয়াছি। নমাজ আল্লার প্রতি তাহার কর্তব্য পালনের প্রধান সোপান আর এই সদ্ব্যয় হইতেছে বান্দার প্রতি তাহার কর্তব্য পালনের প্রধান সোপান। (এবন-কছির, ১—৭৮)।

ফরজ জাকাত সম্বন্ধে যথাস্থানে আলোচনা করা হইবে।

৮ **انزلنا** আল্জালনা :—

‘এন্জাল্’—‘ন-জ-ল’ ধাতু হইতে উৎপন্ন। উহার অর্থ নামিয়া আসা বা নামাইয়া দেওয়া। ব্যবহারে অনেক সময় উহার অর্থ হয় দান করা বা পৌছাইয়া দেওয়া। সর্বত্র উচ্চ হইতে নিম্নে নামাইয়া দেওয়া উহার অর্থ হইতে পারে না। ‘আল্লাহ কেতাব নাজেল করেন, জামত নাজেল করেন’—ইহার অর্থ পৌছাইয়া দেন, দান করেন। (রাগেব, মুহীত, প্রভৃতি)।

৯ **آخرة** আখেরাত :—

আভিধানিক অর্থ—‘পরবর্তী’। এই বিশেষ্যপদের বিশেষণ ‘দার’ শব্দ এখানে উচ্চ আছে। আরবী ভাষায় ও কোব্বআন হাদিছে ইহার বহুল ব্যবহার হওয়ার পর বিশেষ্যপদ উল্লেখ করার আবশ্যক হয় নাই,—বিশেষণ বলিলেই বিশেষ্যকে বুঝা যাইবে। আরবী অলম্বার শাস্ত্রে ইহাকে ‘ছেফতে-গালেব’ বলা হয়। ‘আখেরাতের’ বিপরীত শব্দ হইতেছে ‘হুন্না’। ইহাও বিশেষণ,—ইহার বিশেষ্য ‘দার’ শব্দও ব্যবহারে উচ্চ হইয়া গিয়াছে। (মুহীত)।

মিব্বজা বশীরাদ্দিন আহমদ কোব্বআন শরীফের প্রথম পারার যে ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশ করিয়াছেন, তাহাতে তিনি বলিতেছেন যে :—‘আখেরাত’ শব্দের অর্থ দুই প্রকার। প্রথম—পরকাল, দ্বিতীয়—পরবর্তী ‘অহি’। হজরতের ও তাঁহার পূর্ববর্তী নবীগণের প্রতি প্রেরিত ‘অহি’র উপর ঈমান আনা যেমন মুছলমানের পক্ষে কর্তব্য, সেইরূপ হজরতের পরে যে ‘অহি’ নাজেল হইবে, তাহার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করাও তাহার পক্ষে কর্তব্য। আর যেহেতু পরবর্তী ‘অহি’র বাহন হইতেছেন—মিব্বজা গোলাম আহমদ কাদিয়ানী—তাহেব, অতএব তাঁহার উপর ঈমান আনাও মুছলমানের পক্ষে একান্ত কর্তব্য। মোটের উপর লেখক এই সূক্তি প্রদর্শন করিয়াছেন। একটা দ্বন্দ্ব সম্প্রদায়ের নেতার মধ্যে এই প্রকার যুক্তি স্থানীয় আমরা যাহার পর নাই দৃষ্টিত হইয়াছি।

আখেরাত শব্দের দুইটা অর্থ পরকাল ও পরবর্তী অহি,—ইহা অস্বাভাবিক। আরবী সূক্তি ও অভিধান হইতে ইহা কখনই প্রমাণিত হয় না। অভিধানের হিসাবের উহার

ধাতুগত অর্থ পরবর্তী, পশ্চাৎবর্তী ব্যতীত আর কিছুই হইতে পারে না। এছলামের পরি-
ভাষায় ইহার একমাত্র অর্থ পরকাল,—কোৰ্আন হাদিছের শত শত প্রমাণ উদ্ধৃত করিয়া
এ কথা সপ্রমাণ করা বাইতে পারে। পক্ষান্তরে আখেরাত্ শব্দ হজরতের পরবর্তী কালের
'অহি' সম্বন্ধে প্রযোজ্য,—ইহার পোষকে আরবী সাহিত্য এবং এছলামী পরিভাষার একটাও
প্রমাণ কেহ উপস্থিত করিতে পারিবেন না। কোৰ্আন শরীফে আল্লাহ স্বয়ং বলিয়া
দিতেছেন :— *ان الآخرة فى دار القرار - سورة مؤمن*

অর্থাৎ—“নিশ্চয় আখেরাত্—তাহাই ত চিরস্থায়ী অধিবাস।” (ছুরা মো’মেন, ২৫)।

মিব্বজা ছাহেব আখেরাত্ শব্দের ব্যাখ্যা করিতে গিয়া কোৰ্আনের যে অর্থ বিপর্যয়
ঘটাইয়াছেন, বাস্তবিক তাহা খুবই হৃৎথের বিষয়। এমন কি আহমদী সম্প্রদায়ের (লাহোরী
শাখার) অল্পতম নেতা মওলবী মোহাম্মদ আলী ছাহেবও তাঁহার ইংরাজী অনুবাদে ইহার
প্রতিবাদ করিতে বাধ্য হইয়াছেন। (দেখ—কোৰ্আনের ইংরাজী অনুবাদ, ১৪ পৃষ্ঠা,
৯নং টীকা)।

মিব্বজা ছাহেব নিজের উদ্দেশ্য সফল করার জন্য ছুরা জুৰ্আর একটা আয়তকে উপলক্ষ্য
করিয়া যে সকল যুক্তি প্রয়োগ করিয়াছেন, তাহা আরও আশ্চর্যের বিষয় :—

- ১— *هو الذي بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
الكتب والحكمة* , *وان كانوا من قبل لفى ضلل مبين* .
২— *وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم* .

অর্থাৎ—“সেই ত তিনি—যিনি উম্মতিগণের মধ্যে তাহাদিগের মধ্যকার একজন রছুল,
উৎপাদিত করিয়াছেন, যিনি তাহাদিগের নিকট আল্লাহর আয়তগুলির আবৃত্তি করেন,
তাহাদিগকে সূচী সম্পন্ন করেন, এবং তাহাদিগকে গ্রন্থ ও জ্ঞান শিক্ষা দান করিয়া থাকেন—
যদিও পূর্বে তাহারা স্পষ্ট ভ্রষ্টতার মধ্যে (নিমজ্জিত) ছিল।”

“আর তাহাদিগের মধ্যকার অল্প লোকদিগকে—যাহারা এখনও তাহাদিগের সঙ্গে
যোগদান করে নাই (ঐরূপ শিক্ষা দান করিয়া থাকেন) এবং তিনি শক্তিশালী ও জ্ঞানময়।”
(মিব্বজারী ও কামালী অনুবাদ)।

মিব্বজা ছাহেব এই আয়তের অনুবাদে প্রথমে এরূপ ভাবে অনুবাদ করিয়াছেন, যাহাতে
মনে হয় *similarly, that Prophet will read* অংশটা কোৰ্আনের কোন শব্দের
অনুবাদ, কিন্তু বাস্তবিক তাহা নহে। পূর্বে পদের উপর *يتلوا* থাকায় *يتلوا* প্রভৃতি ক্রিয়া
পদের ইহাও অধীন—সেই ভাবে অনুবাদ করা উচিত ছিল। তাহার পর শুধু *يتلوا* ক্রিয়ার ইহা
অধীন নহে। আবার সব চাইতে হৃৎথের বিষয়, মিব্বজা ছাহেব *منهم* শব্দের অনুবাদ
একবাক্যে ছাড়িয়া দিয়াছেন। ইহার স্পষ্ট অর্থ—“আর তাহাদিগের উম্মতিগণের উপর

কথিত—মধ্যকার অল্প লোকদিগকে বাহারা এ বাবৎ (এই অস্বিত অবতীর্ণ হওয়ার সময় পর্যন্ত) তাহাদিগের সঙ্গে—মুছলমানদিগের সঙ্গে বোগদান করে নাই, (তাহাদিগকেও হজরত আল্লার বাণী শুনাইবার এবং পবিত্র করার চেষ্টা করিয়া থাকেন)। ফলে হজরতের জীবিত কালের উম্মদিগের কথাই এ আয়তে বলা হইতেছে, তাঁহার মৃত্যুর তের শত বৎসর-কার কোন ঘটনার প্রতি নিশ্চয়ই এ আয়তে ইঙ্গিত করা হয় নাই। মির্জা ছাহেব নিজের অসাধু উদ্দেশ্য সফল করার জন্ত প্রথমে উহাকে কতক সংযোগ সহ বাহুরূপে অম্মবাদ করিয়াছেন, *منهم* শব্দের অম্মবাদ ত্যাগ করিয়াছেন, এবং *يَلْحَقُوا بِهِم* শব্দের অম্মবাদ প্রথমে করিয়াছেন recites, আর পরে করিয়াছেন will read বলিয়া। *لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِم* পদের তত্ত্বমা হইবে—*who have not yet joined them* (মওলবী মোহাম্মদ আলী রুত অম্মবাদ, ১০৭৬ পৃষ্ঠা)। মির্জা ছাহেব করিয়াছেন *who are yet to join them*, তাহার পর *similarly* কথাটা বোগ করিয়া দিয়াছেন।

এখন পাঠক দেখিতেছেন—এ আয়তের বিকৃত অম্মবাদ করিয়া মির্জা ছাহেব কিরূপ First advent ও Second advent-এর আবিষ্কার করিয়াছেন। তাহার পর *منهم* -এর অম্মবাদ বাদ দিয়াও যদি ধরা যায়, তাহা হইলে আল্লার বাণী শুনাইতে বা purify করিতে হজরতকে পুনরায় ফিরিয়া আসিতে হইবে—আল্লার মানে কি আছে? উম্মতের আলেমগণ প্রত্যেক যুগে লক্ষ কর্তে তাহার তেলাওত করিতেছেন এবং হজরতের শিক্ষা ও আদর্শকে তাঁহারা বহু হাদিছের কেতাবে জীবন্ত করিয়া রাখিয়া গিয়াছেন।

জগতের সমস্ত ধর্ম মতের সমন্বয় সাধন করা এছলামের একটা প্রধান সাধনা। এছলামের পূর্বে জগতের মানুষ নিজেদের মধ্যে যে ভয়ানক কোন্দল কোলাহলের খট্ট করিয়া রাখিয়াছিল, এবং এছলামকে অমাত্ত করিয়া এখনও বাহারা পরস্পরের সহিত কোন্দল কোলাহলে প্রবৃত্ত আছে—তাহার প্রধান উপলক্ষ হইতেছে ‘ধর্ম’। প্রত্যেক ধর্ম ও সমাজ বলে ও বিশ্বাস করে—একমাত্র তাহাদের নিকট নবী ও আল্লার বাণী আসিয়াছে। হুম্মায় তাহারা ছাড়া আর কেহই তাহা পাইবার অধিকারী নহে। বাহারা এরূপ দাবী করিতেছে, তাহারা মিথ্যাবাদী ও ভণ্ড। ঝগড়া বাধিতেছে এই ধানে—আমার দেশ, আমার জাতি, আর আমার ভাবা ব্যতীত নবী হইতে পারে না, আল্লার বাণী প্রকাশিত হইতে পারে না। এই অম্মদার মনোবৃত্তি লইয়া হুম্মায় একটা মহা অনর্থ ঘটতেছে। কিন্তু কোন্মান স্পষ্টাক্ষরে পুনঃ পুনঃ বলিয়া দিতেছে—প্রত্যেক দেশে ও প্রত্যেক জাতির মধ্যে আল্লার বাণী ও তাহার বাহকের আবির্ভাব হইয়াছে,—“প্রত্যেক জাতির মধ্যে নবীর আবির্ভাব হইয়াছে।” (ফাতেম্ব ২৫)। অতএব বলা হইতেছে—“এবং আমরা প্রত্যেক জাতির নিকট রহুল পাঠাইয়াছি।” কোন্মান ও হাদিছে এই মর্মের আরও অনেক প্রমাণ বর্ণিত আছে, এই ইহা মুছলমান সমাজের সর্ববাদী সম্মত আকিদা।

এই আয়তেও বলা হইতেছে যে, মুছলমানগণ যেমন কোরআনের প্রতি ঈমান রাখিবেন, সেইরূপ হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার পূর্বে যুগে যুগে জগতের কেজে কেজে আল্লার যে সব বাণী অবতীর্ণ হইয়াছে তাহাতেও ঈমান রাখিবে, এবং সেই সব বাণীর বাহকগণকে আল্লার সত্য নবী বলিয়া বিশ্বাস ও স্বীকার করিবে।

আয়তের শব্দ যোজনায় প্রতি একটু মনোযোগ দিলে জানা যাইবে যে, হজরতের প্রতি অবতীর্ণ কেতাবের শিক্ষার আলোকে হজরতের পূর্ববর্তী কেতাবগুলির প্রতি নজর করিতে হইবে। হজরতের পূর্বে যে সব কেতাব অবতীর্ণ হইয়াছিল, তাহা জাতি বিশেষের ও দেশ বিশেষের মধ্যে সীমাবদ্ধ ছিল। অধিকন্তু কালক্রমে লোকের উপেক্ষা বা ইচ্ছাকৃত অনাচারের ফলে সেই সকল বাণীর কতক বিকৃত ও কতক বিলুপ্ত হইয়া গিয়াছে,—বহু প্রক্ষিপ্ত বিষয় তাহার মধ্যে ঢুকিয়া পড়িয়াছে। এই সব কারণে ‘আমল’ বা ‘আকিদার’ জ্ঞাত সেই সকল কেতাবের উপর এখন আর নির্ভর করা যাইতে পারে না। পক্ষান্তরে কোরআন এই চৌদ্দ শত বৎসর ধরিয়া এমন অসাধারণ সত্যকতার সহিত সুরক্ষিত হইয়া আছে যে, তাহাতে একটু অক্ষরের বিকার ঘটা সম্ভবপর হয় নাই, হইবেও না। অধিকন্তু সকল দেশের, সকল যুগের সমগ্র মানব সমাজের জ্ঞাতই তাহা সমাগত হইয়াছে। কাজেই ‘আমল’ ও ‘আকিদার’ জ্ঞাত বিশ্বমানবকে এখন একমাত্র কোরআন শরীফের উপরই নির্ভর করিতে হইবে।

১০. المفلحون মোফলেহুন :—

‘মোফলেহুন’ অর্থ—সফলকাম। বাহারী লক্ষ্যস্থানে পৌঁছিতে পারে, তাহারাই সফলকাম। সুতরাং দ্বিতীয় আয়তে হেদায়ত অর্থে যে শুধু পথ প্রদর্শন নহে, বরং সত্য পথে পরিচালিত করিয়া যাত্রীকে—পথিককে কাম্য স্থানে পৌঁছাইয়া দেওয়া হইবে, তাহা বেশ বুঝা যাইতেছে।

পাঠকগণ, স্মরণ রাখিবেন যে, ছুরা বকরার প্রথম ভাগে মো’মেন, কাফের ও মোনাফেকদিগের লক্ষণ বধাক্রমে বর্ণনা করা হইয়াছে। তৃতীয়, চতুর্থ ও পঞ্চম আয়তে মো’মেনদিগের বর্ণনা শেষ করার পর ষষ্ঠ ও সপ্তম আয়তে কাফেরদিগের এবং অষ্টম হইতে বিংশতি আয়ত পর্য্যন্ত মোনাফেকদিগের লক্ষণ বর্ণনা করা হইয়াছে।

১১. الكافرون :—

অভিধানে উহার অর্থ—কোন বস্তুকে অপর বস্তুর দ্বারা ঢাকিয়া ফেলা। কুবক মাটির দ্বারা বীজকে ঢাকিয়া ফেলে, এই জ্ঞাত আরবী ভাষায় কুবককেও কাফের বলা হয়। শাস্ত্রীয় পরিভাষায় উহার অর্থ—অজ্ঞতার জ্ঞাত অস্বীকার করা, জ্ঞাতসারে প্রত্যাখ্যান করা, এবং মুখে স্বীকার করা সত্ত্বেও অন্তরে অমান্য করা। (মাআলেম)। সত্যকে মিথ্যার দ্বারা আচ্ছাদিত করিয়া দৈলিতে ঢাক, এই সামঞ্জস্যের হিসাবে তাহাকে কাফের বলা হয়।

হজরত বলিয়াছেন,— **الكفر دهن كافر** অর্থাৎ—“কোফরের বিভিন্ন গুণ আছে। প্রথম শ্রেণীর হাজার হাজার লোক হজরতের উপদেশ শুনিয়া সত্যকে গ্রহণ করিয়াছিল, ইহা সকলেই জানেন। কিন্তু দ্বিতীয় ও তৃতীয় শ্রেণীর কাফেরগণ জ্ঞাতসারে হজরতকে প্রত্যাখ্যান করিয়াছিল। এই আয়তে তাহাদিগের সম্বন্ধেই বলা হইতেছে যে, তুমি তাহাদিগকে সতর্ক কর বা না কর, তাহারা ঈমান আনিবে না। বুঝিয়া যে অবুঝ হয়, তাহাকে কেহই সৎপথে আনিতে পারিবে না।

১২ **ختم الله على قلوبهم** মনের উপর মোহর করা :—

আলোচনার সুবিধার জন্ত আয়তটির অনুবাদ প্রথমে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। উহাতে বলা হইয়াছে—“আল্লাহ তাহাদিগের মনের উপর ও তাহাদিগের কাণের উপর মোহর করিয়া দিয়াছেন, এবং তাহাদিগের চোখের উপর পর্দা (পড়িয়া) আছে ”

আয়তের ‘তাহাদিগের’ অর্থ—পূর্ব আয়ত বর্ণিত কাফেরদিগের, অর্থাৎ যাহারা জ্ঞাতসারে সত্যকে প্রত্যাখ্যান করিয়াছে তাহাদিগের।

মোহর করার দুইটি রীতি আছে। এক, কোন পাত্রে কোন জিনিষ রাখিয়া তাহার মুখ বন্ধ করিয়া দেওয়া হয়, এবং যাহাতে বাহিরের কোন বস্তু ভিতরে বা ভিতরের কোন বস্তু বাহিরে যাইতে না পারে, সে জন্ত পাত্রের মুখে গালা বা ঐ প্রকার কোন বস্তু দিয়া তাহার উপর মোহর করিয়া দেওয়া হয়। আবার চিঠি পত্র লেখার পর তাহাকে পাকাপাকি করিবার, জন্তও তাহার উপর মোহর করিয়া অর্থাৎ মোহরের ছাপ দিয়া দেওয়া হয়।

আয়তে এই ছাপ বা দাগের কথা বলা হইতেছে ; এবং ছাপ বা দাগগুলি হইতেছে মাছুষেরই স্বকৃত কর্মের ফল। কিন্তু মাছুষের সমস্ত কর্ম ও কর্মফলও মূলতঃ আল্লাহর সৃষ্টি। সেই জন্ত আল্লাহকেও উহার কর্তা বলা হইয়া থাকে। নিম্নের উদ্ধৃত আয়ত ও হাদিছ হইতে আমাদের এই উক্তি সপ্রমাণ হইয়া যাইতেছে।

পাঠক, প্রথমে এই আয়তটির প্রতি লক্ষ্য করুন। আয়তে একই পদের প্রথমাংশ **جعلهم فاعليه**, এবং দ্বিতীয়াংশ **اسميه** রূপে বর্ণিত হইয়াছে। দেখুন :—

“আল্লাহ তাহাদিগের মনের উপর মোহর করিয়া দিয়াছেন”

“তাহাদিগের চোখের উপর পর্দা আছে”

اسميه জুম্লা এছমিয়া দ্বারা **ثبوت ودرام**—চিরস্থায়ী অবস্থান বুঝায়। পক্ষান্তরে, **جعلهم فاعليه** জুম্লা ফেলিয়া দ্বারা **حدوث**—বা নূতন সংঘটন বুঝাইয়া থাকে। অর্থাৎ চিরস্থায়ী পর্দা পূর্ব হইতে পড়িয়া আছে,—মোহর বা ছাপ পড়িয়াছে তাহার পর। দুই অংশের যোজকবর্ণ ‘ওয়াও’কে হালিয়া গ্রহণ করিলে ব্যাপারটা একেবারে পরিষ্কার হইয়া যায়।

কোরআনের অত্র এই মোহর ও মনের ছাপের কারণ স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। আশুপারার ‘তাৎফিক’ ছুয়ায় বলা হইতেছে :—

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

অর্থ—“না, কখনই নহে, বরং নিজেদের অভ্যস্ত কাজগুলি তাহাদিগের মনের উপর মরিচা-রূপে জমিয়া গিয়াছে।” (১৪)।

বলা বাহুল্য যে, এই মরিচাই হইতেছে ছাপ, দাগ বা মোহর

ছুরা ‘নেছা’য় বলা হইতেছে :—

بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ -

অর্থ—“সত্যকে প্রত্যাখ্যান করার ফলে আল্লাহ তাহাদের হৃদয়ের উপর ছাপ দিয়া দিয়াছেন।” (১৫)।

ছুরা হুর্ফে বলা হইয়াছে :— অর্থ—“তদনন্তর তাহারা ঝিকিঝা ঝাওয়ার পরে আল্লাহ তাহাদের অন্তরগুলিকে বেঁকাইয়া দিলেন।” (৫)।

হজরত বলিতেছেন—“মো’মেন প্রথম যখন পাপে লিপ্ত হয়, তখন তাহার হৃদয়ের উপর একটা কাল দাগ পড়িয়া যায়। অতঃপর হইয়া ‘তাওবা’ করিলে সেই দাগটা উঠিয়া যায়। পক্ষান্তরে অতুপ না করিয়া পাপে লিপ্ত হইতে থাকিলে ক্রমশঃ সে দাগটা বাড়িয়া যায়, এবং ক্রমে তাহার সমস্ত হৃদয়টাকে জুড়িয়া বসে। কোরআনে মনের উপর মরিচা ধরার যে কথা বলা হইয়াছে তাহার মর্ম এইরূপ।” (আহমদ, এবনে মাজা, তির্মিজী, নাছাই)।

“আল্লাহ মোহর করিয়া দিয়াছেন”—এই পদের তাৎপর্য এই যে,—নিজেদের অভ্যস্ত অনাচারের ফলে, স্বভাবের অপরিবর্তনীয় নিয়ম অনুসারে, তাহাদের মানস দর্পণের উপর এমন গাঢ় মরিচা হুত ভাবে জমিয়া গিয়াছে যে, স্বর্গের আলোক তাহাতে আর প্রতিভাত হইতে পারে না। যেহেতু আল্লাহ সমস্ত কার্যের আদি কারণ এবং যেহেতু ঐ প্রাকৃতিক নিয়মও আল্লাহ সৃষ্টি, এই জন্য আল্লাহ সহিত এই শ্রেণীর ক্রিয়া পদগুলির সম্বন্ধ করা হয়। ইহাই মুছলমান আলেমগণের সর্ববাদী সম্মত অভিমত। (বায়জাতী, এবনে কছির, প্রভৃতি)।

অষ্টম আয়তের শেষ অংশে বলা হইতেছে—**وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**—অর্থ—“এবং তাহাদের জন্য কঠোর দণ্ড (নির্ধারিত) আছে।” এই অংশটার তাৎপর্য বিশেষভাবে লক্ষ্য করা উচিত। শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব বলিতেছেন—“এখানে সন্দেহ হইতে পারে যে, আল্লাহ যখন মোহর করিয়া দিয়াছেন, এবং সেই জন্যই যখন তাহারা সত্যকে গ্রহণ করিতে পারিতেছে না—তখন এই কোফরের জন্য পরকালে তাহাদিগকে কোন প্রকার দায়ী করা চলিবে না। তাই এই সন্দেহ নিরাকরণের জন্য সস্বে সস্বে বলিয়া দেওয়া হইতেছে—তাহাদিগের জন্য ক্ষমতার শাস্তি নির্ধারিত আছে। ‘আল্লাহ মোহর করিয়া দিয়াছেন, আর সে জন্য তাহারা বুঝিতেছে না’—ইহার একরূপ অর্থ গ্রহণ করা সঙ্গত নহে। বরং উহার তাৎপর্য এই যে—দর্শন শক্তির অব্যবহারের, এবং উহাদের বিদ্রোহ ও হঠকারিতার জন্যই আল্লাহ ‘মোহর করিয়া দিয়াছেন’ (আজিজী)।

এই প্রসঙ্গে এ কথাও স্মরণ রাখিতে হইবে যে, হজরতের সমুদায়িক কোরেশ প্রধান ও এহদী পুরোহিতগণকে লক্ষ্য করিয়াই বিশেষ ভাবে এই আয়তটী, অবতীর্ণ হইয়াছিল। তাহাদিগের অবস্থার অনুসন্ধান করিয়া দেখিলে আয়তের তাৎপর্য পরিষ্কার হইয়া যায়। পাঠকগণ অবগত আছেন—কোরেশ প্রধানগণের মধ্যে আবুতালেব গুণে জ্ঞানে সর্বশ্রেষ্ঠ ছিলেন,—যোর দুর্দিনে তিনি হজরতকে কতই না সাহায্য করিয়াছিলেন। কিন্তু তবুও তিনি এছলাম গ্রহণ করিতে স্বীকৃত হন নাই। পৈতৃক সংস্কারের মায়, গতানুগতিকের মোহ এবং পৌরোহিত্যের অভিমান তাঁহার চোখের উপর পর্দা হইয়াছিল। মৃত্যুর সময় হজরতের আস্থানে এক একবার সত্যকে দর্শন করার জন্ত তিনি যখন চোখ মেলিতে চাহিতেছিলেন, ঐ সব মোহ-যবনিকা তখনই তাঁহার জ্ঞান চক্ষুকে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলিতেছিল। অবশেষে মৃত্যুর পূর্বে মুহূর্ত্তে তিনি বলিয়া উঠিলেন—‘আমি আবুতাল মোস্তালেবের ধর্মের উপর মরিতে পছন্দ করি।’ ইহারই নাম **مَوْتُهُ** —‘গেশাওয়াঃ’ বা জ্ঞানের উপর মোহ-যবনিকা।

এহদীদিগের সম্বন্ধে কোরআনে বর্ণিত হইয়াছে :-

اتخذوا اٰهباؤهم و رهبانهم ارباباً من دون الله - سورة توبه

অর্থাৎ—“তাহারা আল্লাহকে ছাড়িয়া নিজেদের আলেম ও দরবেশদিগকে ‘কর্তা’ বা প্রভু বলিয়া ধরিয়া লইয়াছে।”

এই আয়তের আলোচনা প্রসঙ্গে হজরত স্বয়ং বলিয়া দিয়াছেন যে—পুতুল পূজকদিগের, তায় এহদীরা আলেম ও দরবেশদিগের মূর্ত্তিপূজা করে না বটে, কিন্তু পণ্ডিত ও পুরোহিতদিগের আদেশ নিষেধকে তাহারা আল্লাহ হুকুমের তায় মনো করিয়া থাকে। আল্লাহকে পরিভ্যাগ করিয়া পণ্ডিত পুরোহিতের পূজার ইহাই তাৎপর্য। (হাদীথ **عبدى بن حاتم**)

কোন ইঞ্জিরের বা অস্ত্রের অপব্যবহারে যেমন তাহা নষ্ট হইয়া যায়, তাহার অব্যবহারের ফলেও তাহার শক্তি বা faculty তেমন সম্পূর্ণ বিলুপ্ত হইয়া যায়। অনেকে হয় ত উদ্ধবাহিন্দু সন্ন্যাসীদিগকে দেখিয়াছেন—দীর্ঘকাল কাজে না লাগাইবার ফলে তাহাদের বাহঙলি শুকাইয়া কাঠের মত হইয়া যায়, এবং সন্ন্যাসী ইচ্ছা করিলেও আর তাহাকে কাজে লাগাইতে পারেন না। সন্ন্যাসীর হাতের এই যে বর্তমান অবস্থা তাহার প্রত্যক্ষ কর্তা সন্ন্যাসী নিজেই কিন্তু ঐ প্রকার কাজের সঙ্গে ঐ প্রকার ফলের সৃষ্টি করিয়া দিয়াছেন—আল্লাহ। সেই জন্ত বলা বাইতে পারে যে, আল্লাহ তাহার হাতকে অকর্মণ্য করিয়া দিয়াছেন। বাহিরের অস্ত্র ও ইঞ্জিরের তায় মাহুয়ের ভিতরকার ইঞ্জির ও faculty অব্যবহারের ফলে অকর্মণ্য ও আড়ষ্ট হইয়া যায়। আল্লাহ সমস্ত কাজের আদি কারণ এবং এই প্রতিকলের স্রষ্টা, সেই জন্ত আল্লাহকে তাহার কর্তা বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। আরবী অলঙ্কার শাস্ত্রে ইহাকে ‘মজাজ’ বলা হয়। ভূমিকায় ‘হকিকত’ ও ‘মজাজ’ সংক্রান্ত আলোচনায় এ বিষয়টী খুবই শ্রুতিস্মরণীয় করা হইয়াছে।

বুঝিবার উপায় দুইটি। একটি,—নিজের মনে আলোচনা ও বিচার দ্বারা সত্য বুঝা যায়। যথেষ্ট মনোনিবেশের অভাবে অথবা অল্প কোন কারণে মানুষ যদি নিজে বিচার করিয়া সমস্ত বিষয় ভাল করিয়া বুঝিতে না পারে, তাহা হইলে উপযুক্ত লোকের নিকট জিজ্ঞাসা করিয়া এবং তাহাদের যুক্তি প্রমাণ শ্রবণ করিয়া মানুষ নিজের সংশয় দূর করিতে পারে। যে শ্রেণীর কাকেরদিগের কথা আয়ত্তে বর্ণনা করা হইয়াছে, তাহাদের (নিজের কর্মফলে) নিজে বুঝিবার শক্তি নাই, অপরের নিকট হইতে শ্রবণ করিয়াও সত্য গ্রহণ করার শক্তি বা faculty তাহাদের নাই। তাই বলা হইতেছে—‘তাহাদের মনের উপর মোহর এবং কাণের উপর মোহর।’

দ্বিতীয় রুকু'

‘মোনাফেক্’ বা কপটিদিগের লক্ষণ

৮ এবং এরূপ এক শ্রেণীর লোক আছে, যাহারা (মুখে) বলিয়া থাকে—“আমরা আল্লাহ প্রতি ও পরকালের প্রতি ঈমান আনিয়াছি” — অথচ বস্তুতঃ তাহারা মোমেন নহে ।

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا
بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ
بِمُؤْمِنِينَ

৯ (এই প্রকার অপ্রকৃত বর্ণনা দ্বারা) তাহারা আল্লাহকে ও মোমেন বর্গকে প্রতারিত করিতে চায়, অথচ প্রকৃত পক্ষে তাহারা কেবল আপনাদিগকে মাত্র প্রতারিত করিতেছে, কিন্তু তাহারা (ইহা) উপলব্ধি করিতেছে না ।

يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالدِّينَ آمَنُوا،
وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ

১০ তাহাদের অন্তরে ব্যাধি (বদ্ধমূল হইয়া) আছে, অতঃপর আল্লাহ তাহাদিগের সেই ব্যাধিকে বর্দ্ধিত করিয়া দিলেন, এবং তাহারা যে মিথ্যা কথা বলে—ইহার প্রতিফল স্বরূপ তাহাদিগের জন্ত যন্ত্রণাদায়ক দণ্ড (নির্দ্ধারিত) আছে ।

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ، فَزَادَهُمُ اللَّهُ
مَرَضًا، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، بِمَا
كَانُوا يَكْذِبُونَ

১১ এবং তাহাদিগকে যখন বলা হয়
— ‘ভূমণ্ডলে’ বিপর্যয় উপস্থিত
করিও না !’ (তখন) তাহারা
বলে — ‘আমরা ত কেবল
সংস্কারক মাত্র ।’

۱۱ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي
الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ

১২ সাবধান ! নিশ্চয় তাহারাই হই-
তেছে ‘বিপর্যয়প্রার্থী’ — কিন্তু
তাহারা উপলব্ধি করে না ।

۱۲ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَ

১৩ এবং তাহাদিগকে যখন বলা হয়
— ‘অন্য লোকেরা যেরূপ (অ-
কপটচিত্তে) ঈমান আনিয়াছে,
তোমরাও সেইরূপ ঈমান আন-
য়ন কর !’ তাহারা (মনে মনে)
বলে—‘আমরা কি ঐ নির্বোধ-
গুলার মত করিয়া ঈমান আনয়ন
করিব !’ সাবধান !’ নির্বোধ
স্বয়ং তাহারাই, কিন্তু তাহারা
অবগত নহে ।

لَكِن لَّا يَشْعُرُونَ
۱۳ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ
النَّاسُ قَالُوا اتُّمِنُ كَمَا آمَنَ
السَّفَهَاءُ، إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ
وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ

১৪ এবং যখন মোমেনদিগের সহিত
মিলিত হয়, তখন তাহারা বলিয়া
থাকে—‘আমরা ঈমান আনি-
য়াছি’; আবার যখন নিভৃতে
নিজ্জেরদের (দুঃপতি) শয়তান-
গণের সমীপে সমবেত হয়,
তখন বলে — ‘প্রকৃত পক্ষে
আমরা ত তোমাদিগেরই সঙ্গে
আছি, আমরা ত (একটা)
প্রহসন করিতেছি মাত্র ।’

۱۴ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا
آمَنَّا، وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ
قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ، إِنَّمَا نَحْنُ
مُتَسَاهِفُونَ

১৫ আল্লাহ্ তাহাদিগকে এই প্রহস-
নের প্রতিফল দান করিবেন এবং
এই অতি-পাপাচারে তাহাদিগ-
কে অবসর দান করিতেছেন—
মনের অন্ধকারে উদ্ভাস্তের ন্যায়
আঁকু বাঁকু করিয়া বেড়াইতে
থাকুক।

১৬ হেদায়তের বিনিময়ে গোমরাহী-
কে খরিদ করিয়া লইয়াছে
ইহারা ই, স্তরাং ইহাদিগের
এই ব্যবসায় লাভ কিছুই হইল
না; (পক্ষান্তরে গুরুতর ক্ষতি
এই হইল যে) তাহারা সৎপথ
প্রাপ্ত হইতে পারিল না।

১৭ তাহাদিগের উপমা এইরূপ—
যেমন এক ব্যক্তি অগ্নিপ্রজ্জ্বলিত
করিল, তৎপর সেই অগ্নি যখন
চতুষ্পার্শ্বের সমস্তকে আলোকিত
করিয়া তুলিল—আল্লাহ্ তখন
তাহাদের (চোখের) জ্যোতিকে
অবরুদ্ধ করিয়া দিলেন এবং
তাহাদিগকে নিবিড় তিমিরপুঞ্জের
মধ্যে ত্যাগ করিলেন—তাহারা
(কিছুই) দর্শন করিতে পারি-
তেছে না।

১৮ বধির মূক ও অন্ধ তাহারা—
অতএব তাহারা আর ফিরিবে
না।

১৯ অথবা (তাহাদের উপমা) যেমন
—মেঘপুঞ্জ হইতে নির্গত অজস্র

۱۵. اللَّهُ يَسْتَهْزِي بِهِمْ وَيَمْدُهُمْ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ

۱۶. أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَهٗ
بِالْهُدَىٰ، فَارَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

۱۷. مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا
فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ
اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ
لَّا يَبْصُرُونَ

۱۸. صَمٌّ بِكُمْ عَمِي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ

۱۹. أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ

বারিধারা; সেই-মেঘপুঞ্জ নিবিড়
অন্ধকার, বজ্রনিদাদ ও চপলা-
চমক (-বিদ্যমান)। বজ্রনিদাদে
মৃত্যুভয়ে (ভীত হইয়া) তাহারা
আপন আপন কর্ণকুহরে অঙ্গুলি
প্রদান করিতেছে, অথচ আল্লাহ্
কাফেরদিগকে বেক্ষন করিয়া
আছেন।

ظَلَمْتُ وَرَعِدُورِقْ ،
يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ
مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ،
وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ

২০ বিদ্যুৎচমকে তাহাদের চোখ-
গুলি ঝলসিত প্রায়;—যখনই
তাহাদিগকে আলোক দান করে,
তাহারা সেই আলোকে চলিতে
থাকে, আবার যখন অন্ধকার
তাহাদিগের উপর (ঘনীভূত
হইয়া) আসে—অমনি তাহারা
দাঁড়াইয়া যায়, আর আল্লাহ্
ইচ্ছা করিলে তাহাদের দর্শন ও
শ্রবণগুলিকে ‘অবরুদ্ধ করিয়া
দিতে পারিতেন, নিশ্চয় আল্লাহ্
সমস্ত বিষয়ে ‘সর্ব্বশক্তিমান’।

۲۰ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ
كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ، وَ
إِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ، وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ
أَبْصَارِهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ

টীকাঃ—

১০ মোনাক্কে বা কপটঃ—

এই আয়ত হইতে মোনাক্কে বা কপটদিগের অবস্থার বর্ণনা আরম্ভ হইতেছে। কোর্-
আনের সাধারণ ধারা অনুসারে এই সব আয়তে হুন্নার সকল দেশের, সকল যুগের, সকল
প্রকার মোনাক্কেদের কথা বর্ণিত হইলেও, হজরতের সমসাময়িক মোনাক্কেদিগকে বিশেষ
প্রাধান্য করিয়া এই আয়তগুলি অবতীর্ণ হইয়াছিল। ইহাদিগের অধিকাংশই

ধর্মাবলম্বী ছিল, এবং মদিনার আওছ ও খজরজ গোত্র দ্বয়ের মধ্যে ক্রলহাববাদ স্ফুট করিয়া নিজেদের রাজনৈতিক উদ্দেশ্য সফল করাই ইহাদের প্রধান লক্ষ্য ছিল। এই দুই দায়াদ গোত্রের আত্মকলহের সুযোগে তাহারা রাজা হইবে—ইহাই ছিল তাহাদের সঙ্কল্প। ঠিক যে সময় তাহাদের এই সঙ্কল্প কার্যে পরিণত হওয়ার উপক্রম হইতেছিল, দলপতি আবদুল্লাহ বেন উবাই—এর জ্ঞাত রাজমুকুট পর্য্যন্ত প্রস্তুত হইয়া গিয়াছিল, হজরত সেই সময় মদিনায় শুভাগমন করেন—জাতি ধর্ম নির্বিশেষে সকলের স্বাধীনতা ও সমান অধিকার স্বীকার করিয়া মদিনায় গণতন্ত্র প্রতিষ্ঠা পূর্বক ব্যক্তি বা দলগত শাসন তত্ত্বের মূলোচ্ছেদ করিয়া দেন। ইহার ফলে এহদী সমাজ খুব বিচলিত হইয়া পড়ে।

এহদী জাতির কুটবুদ্ধি চির প্রসিদ্ধ। এই সময় তাহাদের দলপতি ও অত্যন্ত কতিপয় এহদী প্রকাশ্যতঃ নিজদিগকে মুছলমান বলিয়া প্রচার করিতে লাগিল, এবং গোপনে গোপনে এছলামের শত্রুপক্ষের সহিতও পুরা দমে ষড়যন্ত্র চালাইতে থাকিল। বহু যুগের সঙ্কল্প ও ষড়যন্ত্রকে ব্যর্থ করিয়া দেওয়ায় এছলামের ও হজরতের সম্বন্ধে তাহাদের মনে যে পীড়ার সৃষ্টি হইয়াছিল, আল্লার অন্তর্গত্রে এছলামের ক্রমবিকাশের ফলে তাহাদের সে অনোপীড়া ক্রমশঃ বাড়িয়া যাইতে লাগিল। কিন্তু তবুও মুখে নিজদিগকে বিশ্বাসী বলিয়া ঘোষণা করিতে তাহারা কুণ্ঠিত হইত না। কারণ, এছলামই যদি পরিণামে জয়যুক্ত হয়, তাহা হইলে তাহারা যেন তাহার রাজনৈতিক সুফল হইতে বঞ্চিত না হইয়া পড়ে। কিন্তু এছলামের সিদ্ধির পথে আপদ, বিপদ, বজ্র বিদ্যুৎও অনেক ছিল। এই পরীক্ষার সময় কপটদিগের প্রকৃত স্বরূপ প্রকাশ হইয়া পড়িত। এই রুকুতে মোনাফেকদিগের এই সমস্ত লক্ষণের আলোচনা করা হইয়াছে।

১৪ يَخْدَعُونَ سোখাদেউনা :—

আসতে 'সোখাদেউনা' ও 'স্বাখদাউনা' দুইটা স্বতন্ত্র ক্রিয়াপদ ব্যবহার করা হইয়াছে। ইহার ধাতু এক হইলেও বিভিন্ন 'বাবের' হিসাবে উভয়ের অর্থে অনেক তারতম্য ঘটিয়াছে। কোব্বানের অনুবাদকগণ সাধারণতঃ এই তারতম্যের প্রতি লক্ষ্য না করিয়া উভয় স্থলে অর্থ করিয়াছেন—“প্রতারণা করিতেছে” বলিয়া। তাহারা এখানে অর্থ করিয়াছেন—“তাহারা আল্লাহকে ও মো'মেনদিগকে প্রতারিত করে।” কিন্তু আরবী সাহিত্যের হিসাবে ইহার প্রকৃত অর্থ—“আল্লাহকে ও মো'মেনদিগকে প্রতারিত করার জন্ত তাহারা ব্যর্থ প্রয়াস পাইয়া থাকে।”

تَقُولُ الْعَرَبُ خَادَعَتِ الرَّجُلَ اعْمَلْتَ التَّحِيلَ عَلَيْهِ فَخَدَعْتَهُ اَي تَمَتَّ عَلَيْهِ
الْبُخْلَةَ وَغَدَّ فِيهِ الْمَرَدُ - (الْبَحْرُ الْمَعِيْطُ، ب ١، ص ٥٧) -

يَقَالُ خَادَعٌ اِذَا لَمْ يَبْلُغْ مَرَاتِبَهُ رَخْدَعٌ اِذَا بَلَغَ - كَلِمَاتُ اِبْرَاهِيْمَ الْبَقَاءِ، اَزْ اَقْرَبْ

আল্লাহকে প্রবঞ্চিত করা আর আল্লাহকে প্রবঞ্চিত করার ব্যর্থ প্রয়াস পাওয়ার মধ্যে যে পার্থক্য, তাহা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না।

১৫ مرضا মোলাফেকের মনঃপীড়া :—

নিজেদের নীচ স্বার্থপরতা এবং হজরতের ও এছলামের প্রতি হিংসা বিবেষ প্রভৃতি ছিল কপটদিগের মনঃপীড়ার কারণ। দিন দিন আল্লাহ এছলামকে জয়যুক্ত এবং তাহাদের অস্তরের কুকীগত কুমৎলবকে বিনষ্ট করিয়া দিতে লাগিলেন, ইহাতে তাহাদের মনঃপীড়া বাড়িয়া যাইতে থাকিল।

১৬ সেল ও রডওয়েলের বিকার :—

ইহাই আয়তের এই অংশের একমাত্র অর্থ। ছুংখের বিষয়, যে কোন কারণে হউক, সেল ও রডওয়েল সাহেব যথাক্রমে “Because they have disbelieved” এবং “For that they treated their Prophet as a liar” বলিয়া বিকৃত অল্পবাদ করিয়াছেন। يَكْذِبُونَ আর يَكْذِبُونَ কে এক মনে করিয়াই বোধ হয় তাহারা এই অবতন ঘটাইতে বাধ্য হইয়াছেন।

১৭ সংস্কার ও সংহার :—

কপটদিগের আর একটা বিশেষ লক্ষণ এই যে, মনে মনে অবিশ্বাসী হইলেও তাহারা নিজেদের রাজনৈতিক সুবিধার লালসায় মুছলমান সমাজের অন্তর্ভুক্ত হইয়া থাকে। অধিকন্তু সঙ্গে সঙ্গে সংস্কারকের মুখোঃ পরিয়া তাহারা এছলাম ধর্ম ও মুছলমান সমাজকে বিপর্যস্ত করিয়া ফেলিতে চায়। দয়ানন্দ, শ্রদ্ধানন্দ, জুইয়ার, গোল্ডসেকের দ্বারা এছলামের যে ক্ষতি হওয়া সম্ভব, সমাজ স্তর্ক না হইলে, মুছলমানের রূপ ধরিয়া এবং এছলামের দুই চারিটা পরিভাষা ব্যবহার করিয়া তাহা অপেক্ষা অনেক সহজে তাহার ক্ষতি করা যাইতে পারে। এই সংহারপ্রার্থী সংস্কারকরূপধারী কপটদিগের কুমৎলব সম্বন্ধে আল্লাহ এখানে মুছলমানকে স্তর্ক করিয়া দিতেছেন।

১৮. কপটের কুটবুদ্ধি :—

কপটের তৃতীয় লক্ষণ এই যে, কর্তব্যের জন্ত কর্তব্য পালন সে কখনই করিতে পারে না। বাহাদা এইরূপে principle মানিয়া চলে, কর্তব্যের জন্ত কর্তব্য পালন করিতে চায়, এই বুদ্ধিমানের দল তাহাদিগকে নির্বোধ ও অদূরদর্শী বলিয়া মনে করিয়া থাকে। এছলামের দোহাই দিয়া যেখানে কিছু সুখ সুবিধা ভোগ করিতে পারা যায়, সেখানে তাহাদের মুছলমানত্বের দান্তিকতা দেখিয়া অবাক হইতে হয়। আবার এছলামের জন্ত একটু ত্যাগ, একটু ক্ষতি যেখানে স্বীকার করিতে হয়, সে সব স্থানে তাহাদের ছায়া মাত্রও দেখিতে পাওয়া যায় না। আয়তে মুছলমানকে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, এই বুদ্ধিব্যবসায়ীর দল দুইদিকে

নির্বোধ বলিয়া মনে করিয়া থাকে, কিন্তু প্রকৃত নির্বোধ ইহারাষ্ট। শঠতা ও প্রতারণার এই জঘন্য ব্যবসা কখনই সফল হইতে পারে না।

১৯ গ্রহসন করা :—

সাধারণতঃ ইহার অনুবাদ করা হয়—আল্লাহ তাহাদিগের সহিত বিক্রপ করেন—ইহা ভুল। আরবী ভাষার সর্ববাদী সম্মত নিয়ম অনুসারে এরূপ ক্ষেত্রে উহার অর্থ হইবে—
 يجرؤهم جزاء استهزائهم 'كبير - يجرؤهم على استهزائهم' بـضاري - يجرؤهم
 - جزاء الهزؤ 'راغب - অর্থঃ "আল্লাহ তাহাদিগের ব্যঙ্গ বিক্রপের প্রতিফল দান করেন।"
 (কবির, বাইজাজী, রাগেব)।

২০ হেদায়ত ও জালালত :—

হেদায়ত শব্দের অর্থ—সংপথ প্রাপ্ত হওয়া, গ্রহণ করা, অথবা সংপথ গ্রহণ করতঃ লক্ষ্য স্থানে উপনীত হওয়া। ইহার বিপরীত 'জালালত' শব্দের অর্থ সংপথকে বর্জন করা—হারাইয়া ফেলা। কপটেরা সত্যের বিনিময়ে ভ্রষ্টতাকে ক্রয় করিয়া লইয়াছে—সত্য ও সংপথ তাহাদের অধিকারভুক্ত ছিল, ইচ্ছা করিলে তাহারা তাহাকে গ্রহণ ও অবলম্বন করিতে পারিত। কিন্তু এই বুদ্ধিব্যবসায়ী কপটের দল সেই সংপথকে বিক্রয় করতঃ বিসর্জন দিয়া ফেলিল, আর ইহার পরিবর্তে গ্রহণ করিল—গোমরাহী ও ভ্রষ্টতাকে। আয়তের দ্বারা জানা যাইতেছে যে, এই খরিদ বিক্রয়ের মালিক বান্ধা নিজেই—সুতরাং তাহার ফলাফলের জগৎ সে নিজেই দায়ী।

২১ কপটদিগের প্রথম উপমা :—

কোন বস্তুকে দর্শন করার জন্য যুগপৎভাবে সেই জিনিষটার উপর আলোকপাত হওয়া ও দর্শনেচ্ছু ব্যক্তির চোখে দৃষ্টিশক্তি থাকা—উভয়ই দরকার। তোমার চোখে নূর যথেষ্ট আছে, কিন্তু দর্শনীয় জিনিষটা অন্ধকারে অবস্থিত, কাজেই তুমি তাহা দেখিতে পাও না। অন্ধকার রাত্রিতে এই জন্য দৃষ্টিশক্তি থাকা সবেও আমরা কোন বস্তু দেখিতে পাই না। আবার দৃষ্টিশক্তিহীন বা বিকৃতদৃষ্টি ব্যক্তি দিনের প্রখর আলোতেও কিছু দেখিতে পায় না। কোরআন স্বর্গের আলোক। হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা হুন্নাতে এই আলোক রওশন করিয়াছেন। এই জন্য কোরআনের অন্তর্গত তাঁহাকে "দীপক প্রদীপ" বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে।

"এক ব্যক্তি অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল"—এই পদের দ্বারা হজরত মোহাম্মদ মোস্তফাকে বুঝাইতেছে। নিবিড় অন্ধকারে আচ্ছাদিত ধরাধামে তিনি স্বর্গের আলোক প্রজ্জ্বলিত করিলেন, হুন্নার হাজার হাজার মানুষ সে আলোকে মুক্তির পথ দেখিয়া গেল। কিন্তু অব্যবহারের প্রতিফল স্বরূপে যাহাদের অন্তর্কক্ষ বিনষ্ট বা বিকৃত হইয়া গিয়াছে, তাহারা কোনও উপকার লাভ করা তাহাদের পক্ষে সম্ভবপর হয় না।

সাধারণ তফছিরকাগণ মনে করেন যে, আলোচ্য আয়াতে “এক ব্যক্তি অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল”—পদাংশ দ্বারা “কাফেরগণ অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল”—এই তাৎপর্য গ্রহণ করিতে হইবে। এই তাৎপর্যকে রক্ষা করার জন্ত তাঁহাদিগকে আয়াতে বহু উহা মানিয়া নানা কষ্ট কল্পনার আশ্রয় গ্রহণ করিতে হইয়াছে। সেল সাহেব এই সুযোগে এই আয়াতটিকে অসম্পূর্ণ বলিয়া মন্তব্য প্রকাশ করিয়াছেন। আধুনিক লেখকদিগের মধ্যে কেহ কেহ ইহার উত্তর দিবার জন্ত অনেক পরিশ্রম স্বীকার করিয়াছেন। কিন্তু গতাত্তগতির মোহ কাটাইয়া একটু সরল ভাবে আয়াতের ভাবার প্রতি মনোনিবেশ করিলে সহজে জানা যাইবে যে, এই সকল কষ্ট কল্পনা বা শ্রম স্বীকারের কোন দরকারই এখানে নাই। আমাদের বক্তব্যগুলি নিম্নে সংক্ষেপে নিবেদন করিতেছি :—

(ক) استورد একবচন ক্রিয়াপদ, অর্থ—এক ব্যক্তি অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল। সুতরাং “কাফেরগণ” এই বহুবচনাত্মক ক্রিয়ার কর্তা হইতে পারে না।

(খ) الذي শব্দ সম্বন্ধে এই প্রসঙ্গে যে সকল কুট তর্কের অবতারণা করা হইয়াছে (দেখ—মুহিত), সে সমস্ত ভুলিয়া গিয়া আমরা স্বীকার করিতেছি যে—“الذي কখন কখন বহুবচন স্থলে ব্যবহৃত হইয়া থাকে।” সুতরাং সাধারণতঃ অধিকাংশ সময়ই যে উহা ‘একবচন স্থলে’ ব্যবহৃত হয়, সে কথা অত্র পক্ষেরও স্বীকৃত। ‘কখন কখন হয়’ বলিয়া এখানেও হইবে, তাহার প্রমাণ কি? সাধারণ ব্যবহারের ব্যতিক্রম করিয়া الذي কখন ও কোথায় যে বহুবচন স্থলে ব্যবহৃত হইবে, তাহার কোন লক্ষণ ও নিদর্শন থাকা চাই কি না? তাহা কি?

সেল সাহেব সাধারণ তফছিরকাগণের ব্যাখ্যা গ্রহণ করতঃ বলিতেছেন যে, আয়াতটিতে ব্যাকরণ দোষও আছে। ‘ইহার উত্তরে বলা হইতেছে যে, الذي কখন কখন বহুবচন স্থলেও ব্যবহৃত হইয়া থাকে, এবং কোরআনের خاضع والذي خاضع আয়াতকে তাহার নজির স্বরূপ উপস্থিত করা হইয়াছে। (প্রথমতঃ এরূপ ক্ষেত্রে অত্র সাহিত্যের নজির দেওয়াই অধিক সঙ্গত ছিল)।’

কিন্তু একটু মনোনিবেশ করিলে দেখা যাইবে যে, এই নজিরে خاضع বহুবচনাত্মক ক্রিয়াপদ ব্যবহার করা হইয়াছে। সুতরাং মূল অর্থ হইতে ব্যতিক্রম করার এই স্পষ্ট লক্ষণ ‘قرينه صارفه’ এখানে বিद्यমান আছে। বস্তুতঃ যেখানে এইরূপ বহুবচনাত্মক ক্রিয়া বা বিশেষ্যাদি الذي-র সঙ্গে ব্যবহৃত হইবে, কেবল সেইরূপ স্থলে উহাকে বহুবচনাত্মকরূপে গ্রহণ করা যাইবে। কিন্তু আলোচ্য আয়াতে ইহা বিপরীত ক্রিয়াপদ استورد স্পষ্টতঃ একবচন, সুতরাং এখানে ‘আল্লাজি’কে বহুবচনার্থে কখনই গ্রহণ করা যাইতে পারে না। অতএব কাফেরগণ অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল—এই অর্থ কখনই সঙ্গত হইতে পারে না।

(গ) ঠিক ইহার অমুরূপ আয়ত এই ছুরাতেই বিদ্যমান আছে :-

وَمِثْلَ الَّذِينَ كَلَرَا كَمَثَلِ الذِّى يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ رُندَاءِ، صَمْ بِكُمْ
عَمِي فِيمَ لَا يَعْقِلُونَ - سِرَّةُ بَقْرَةَ -

অর্থ—“এবং কাফেরদিগের উপমা—যেমন এক ব্যক্তি (পাল রক্ষকের ভায়) চীৎকার করিতেছে, অথচ বাহাদিগকে সতর্ক করার জন্য চীৎকার—তাহারা (তাহার এই চীৎকারের শাব্দিক) আহ্বান ও আরাব মাত্র শ্রবণ করে (তাহার মর্ষ উপলব্ধি তাহারা করে না)—বধির মুক ও অন্ধ তাহারা। অতএব তাহারা বোধ লাভ করিতে পারে না।”

এখানে চীৎকারকারী পালরক্ষকের দ্বারা যে হজরতকে বুঝাইতেছে, তাহাতে মতভেদ নাই। আলোচ্য আয়তটির সহিত এই আয়তের যে ভাষাগত ও ভাবগত সাদৃশ্য আছে, তাহা সহজে দেখা যায়। এই আয়তের নজির অমুরূপে এখানে অগ্নি প্রজ্জ্বলিতকারী শব্দে হজরতকে বোঝাই সম্ভব।

(ঘ) বোখারী ও মোছলেমেসের হাদিছে স্বয়ং হজরত রচুলে করিমের মুখে উক্ত হইয়াছে :-

مِثْلِي كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَرْقَدَ نَارًا - مَشْكُورَةٌ ١ - ٢٨
যেমন এক ব্যক্তি অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করিল।” স্বয়ং হজরতের এই উক্তি দ্বারা আমাদের কথা অকাট্যরূপে প্রমাণিত হইয়া যাইতেছে।

(ঙ) ইহার অব্যবহিত পরবর্তী উপমা “বারিধারা” বলিতে সকলের মতে হজরতের প্রচারিত কোব্বানের শিক্ষাকে বুঝাইতেছে। আমাদের গৃহীত তাৎপর্য অমুরূপে এই পরস্পর সংযুক্ত উপমা দুইটির ধারাগত সামঞ্জস্য বজায় থাকিয়া যায়।

(চ) কাফেরদের অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করার কোন তাৎপর্যই হইতে পারে না। এই জন্য আয়তের কোন একটা তাৎপর্য নিঃসন্দেহরূপে গ্রহণ করিতে না পারিয়া তফছিরকারেরা উহার সাত আট প্রকার পরস্পর-অসমঞ্জস অর্থ প্রদান করিয়াছেন।

وَنُذِرُكُمْ - আল্লাহ তাহাদের জ্যোতির্কে নষ্ট করিয়া দিলেন, —“নির্দোষিত করিয়া দিলেন” একরূপ অর্থ করা ভুল। একরূপ অর্থ গ্রহণ অভিপ্রেত হইলে نُذِرُكُمْ না বলিয়া نَذَرُكُمْ বলা হইত। (দেখ—কবির, ১—২২৬)।

২২ বধির-মুক-অন্ধ :-

মাহুস কোন বিষয়ে জ্ঞান লাভ করিতে পারে—সেই জ্ঞানের কথা শ্রবণ করিয়া, প্রশ্ন ও আলোচনার দ্বারা শ্রুত বিষয়ের সন্দেহ নিরাকরণ করিয়া, অথবা ভূয় দর্শনের দ্বারা। ছুরা দাহ’রে বলা হইয়াছে—আল্লাহ মাহুসকে দর্শন ও শ্রবণ দিয়া সৃষ্টি করিয়াছেন, এবং সংসং পথও তাহাকে দেখাইয়া দিয়াছেন।” (২—৩)। অতঃপর বলা হইয়াছে—“মাহুসের মঙ্গলের জন্য তাহাকে আল্লাহ নয়নযুগল এবং জিহ্বা ও ওষ্ঠদ্বয় প্রদান করিয়াছেন, সন্দেহ সংশয়

ও অসংখ্য তাহাকে জেখাইয়া দিয়াছেন।" (ছুরা বাল'দ—৮, ২, ১০)। কিন্তু সত্য জ্ঞান আহরণের এই উপকরণগুলিকে অব্যবহার বা অপব্যবহারের ফলে মানুষ যখন বিকৃত বা বিনষ্ট করিয়া ফেলে, তখন তাহার মনের কপাট চিরকালের তরে রুদ্ধ হইয়া যায়; সুতরাং স্বর্গের আলোক সেখানে আর কোন মতেই প্রবেশ লাভ করিতে পারে না।

২৩ কপটদিগের দ্বিতীয় উপমা :—

হজরত বলিতেছেন :—

ان مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل غيث -
الحديث مسلم 'ج' ২ 'ص ২৮৭ -

অর্থাৎ—“আল্লাহ তাআলা যে আলোক ও প্রজ্ঞা দিয়া আমাকে অভ্যর্থিত করিয়াছেন—তাহা হইতেছে বৃষ্টিধারার স্বরূপ।”

হজরতের মারফতে প্রকাশিত এই হেদায়ত ও প্রজ্ঞাকে এই আয়তেও বারিধারা বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। জলদপুঞ্জে বারিধারার সঙ্গে সঙ্গে ভয়াবহ অন্ধকার ও ভীষণ বজ্রনিদাদও থাকে, তদ্বজ্র ব্যক্তিগণ ইহা অবগত আছেন। সুতরাং বজ্র ও অন্ধকারের ভীতিকে অতিক্রম করিয়াই তাহারা শীতল নির্মল বারিধারা দ্বারা আত্মার পিপাসা নিবৃত্তি করিতে চান। আর পক্ষান্তরে কোন উচ্চ লক্ষ্য সম্মুখে না থাকায়, কপটেরা এক্ষেত্রে বিচলিত হইয়া পড়ে। হৃদয়ার নীচ স্বার্থ উদ্ধারের লালসায় তাহারা মুছলমানদের সঙ্গে ঘোগ দিয়া থাকে। সুতরাং একটু অন্ধকারের সম্মুখীন হইলে তাহারা নিরাশ হইয়া পড়ে, পরীক্ষার একটা বজ্র নির্ধোষ শ্রবণ করিলে তাহাদের কলিজা কাঁপিয়া উঠে, বিপদের বজ্রপাতে এই বার বৃষ্টি মুছলমানদের সর্বনাশ হইল—এই ভাবিয়া তাহারা মুছলমানদের সঙ্গ ত্যাগ করিয়া অমনি ধমকিয়া দাঁড়ায়। কিন্তু সেই নিবিড় অন্ধকারের মধ্যে ক্ষণপ্রভার আলোকের মত যেমনই আশার চপলা চমকিয়া উঠে, অমনি আবার আঁকু বাকু করিয়া তাহারা মুছলমানদের সঙ্গ লইতে চায়। ফলতঃ পরীক্ষার সময় পিছাইয়া পড়া আর মুছলমান স্বরূপে লাভের ভাগ লইবার জন্য আগাইয়া আসা—ইহা হইতেছে কপটদিগের একটা বড় লক্ষণ। আয়তে উপমা দ্বারা এই লক্ষণটাকে পরিষ্কৃত করা হইয়াছে।

এই শ্রেণীর সুবিধাবাদী মোছলেমরূপী কপটদিগের এই লক্ষণের কথা কোব্‌আনের আরও বহু স্থানে বিশদরূপে বর্ণিত হইয়াছে। হজ্জ-ছুরায় তাহাদের প্রসঙ্গে বলা হইয়াছে—“ইহাতে উপকার প্রাপ্ত হইলে সেই (পার্থিব) উপকারকে লইয়া সে তৃপ্ত হইয়া থাকে, কিন্তু (এ'পক্ষে) পরীক্ষা উপস্থিত হইলে অমনি মুখ ফিরাইয়া সরিয়া পড়ে। (এই শ্রেণীর কপটদিগের) ইহকাল পরকাল উভয়ই পণ্ড হইয়া যায়—ইহাই হইতেছে চরম বিফলতা।” (১১)।

কপটদিগের এই সব লক্ষণ বর্তমান যুগের মোছলেম সমাজে কি পরিমাণে প্রবেশ করিয়াছে, চিন্তাশীল পাঠকগণ এখানে তাহা একবার ভাবিয়া দেখিলে বাধিত হইব।

‘ছা'বা'—শব্দের আলোচনার জন্য ৩য় বুকুর ২২ আয়তের টীকা দ্রষ্টব্য।

তৃতীয় রুকু'

এবাদত—কারআন

- ২১ হে মানব! আপন প্রভুর এবাদত
করিতে থাক—যিনি তোমাদিগ-
কে এবং তোমাদের পূর্ববর্তী
লোকদিগকে সৃষ্টি করিয়াছেন—
ইহাতেই তোমরা আত্মরক্ষা
করিতে পারিবে।
- ২২ যিনি তোমাদিগের মঙ্গল হেতু
ভূমণ্ডলকে শয্যারূপে ও আকাশ-
কে ছত্ররূপে (পরিদৃশ্যমান)
করিয়াছেন এবং মেঘপুঞ্জ হইতে
যিনি বারিধারা অবতারণ করিয়া
তাহাদ্বারা মেণ্ডয়াজাত হইতে
তোমাদের উপজীবিকা উৎপন্ন
করিয়াছেন— অতএব আল্লাহর
সম্বন্ধে প্রতিদ্বন্দ্বী দল (গঠন)
করিয়া লইও না, অথচ তোমরা
জানিতেছ !
- ২৩ আর আমরা আমাদিগের বান্দার
প্রতি যাহা অবতারণ করিয়াছি
—সে সম্বন্ধে তোমাদের যদি
কোনও সন্দেহ থাকে, তাহা

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي
خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا
وَالسَّمَاءَ بِنَاءً، وَانزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ
رِزْقًا لَكُمْ، فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ
أندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا
عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ

হইলেন উহার অনুরূপ একটা ছুরা উপস্থাপিত কর, এবং—
আল্লাহ্ ব্যতীত—নিজেদের অন্য সমস্ত মুরুব্বিদিকে (সহায়তার জন্য) আহ্বান কর—যদ্যপি তোমরা সত্যবাদী হও !

مِثْلَهُ، وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

২৪ কিন্তু যদি তোমরা না কর—
আর করিতে ত কখনই পারিবে না—তবে সেই আগুণ সম্বন্ধে সাবধান হও—যাহার ইক্ষন হই-
তেছে মানুষ ও প্রস্তুত, (এবং) যাহা 'কাফেরদিগের জন্য প্রস্তুত রাখা হইয়াছে।

۲ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ، أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

২৫ পক্ষান্তরে, যাহারা ঈমান আনি-
য়াছে ও পুণ্যকন্ম সকল সম্পাদন করিয়াছে, তাহাদিগকে সুসংবাদ দাও যে, তাহাদিগের জন্য এমন কানন-কলাপ (নির্দ্বারিত) আছে—যাহার তলদেশ দিয়া নদী-নির্ঝরমালা প্রবাহিত হইতেছে; যখনই তাহাদিগকে তাহার মধ্য হইতে কোন ফল ভোগ করিতে দেওয়া হইবে, তাহারা বলিবে—ইহাই ত পূর্বে আমাদিগকে দান করা হইয়াছে—এবং তাহাদিগকে পরম্পর সাদৃশ্যমানরূপে

۲ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، كُلَّا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا، قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ

তাহা দেওয়া হইবে;— আর
সেখানে তাহাদের (উপকারের)
জন্য স্থপবিত্র যুগলার্কগণ (অব-
স্থিত থাকিবে) এবং সেখানে
তাহারা চিরস্থায়ী ।

مُتَشَابِهًا، وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ
مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

২৬ আল্লাহ্ (ক্ষুদ্র, বৃহৎ যে কোন
বস্তুর) কোন প্রকার উপমা দিতে
বিরত হন না—তা ক্ষুদ্র মশকের
হউক অথবা তাহা অপেক্ষাও
ক্ষুদ্রতর কোন বস্তুর হউক ;
অতঃপর বিশ্বাসী যাহারা—
তাহারা জ্ঞাত আছে যে, উহা
তাহার প্রভুর সম্মিধান হইতে
(সমাগত-) সত্য । পক্ষান্তরে
কাফের যাহারা—তাহারা বলিতে
থাকে — আল্লাহ্ এই সকল
উপমা প্রদান করিলেন—কি
উদ্দেশ্যে ? ইহার দ্বারা বহু
লোককে তিনি ভ্রষ্ট করেন—
আবার বহু লোককে তিনি ইহা
দ্বারা পথ প্রদর্শন করেন ; অবশ্য
ইহা দ্বারা অনাচারীগণ ব্যতীত
আর কাহাকেও তিনি ভ্রষ্ট
করেন না—

٢٦ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ
مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا
الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا
فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا
مَثَلًا، يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي
بِهِ كَثِيرًا، وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا
الْفَاسِقِينَ

২৭ — (সেই সকল অনাচারী)
: যাহারা আল্লাহর বিধানকে —

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ

তাহা স্প্রতিষ্ঠিত হওয়ার পর
— ভঙ্গ করিয়া থাকে, এবং
যাহাকে সংযুক্ত রাখিতে আলাহ
আদেশ করিয়াছেন — তাহা
কাটিয়া ফেলে, আর ভূ মণ্ডলে
বিপর্যায় ঘটাইয়া থাকে —
ক্ষতিগ্রস্ত ত তাহারাই ।

আলাহ সম্বন্ধে অবিশ্বাস তোমরা
কিরূপে করিতে পার ?—অথচ
তোমরা ছিলে জীবনহীন—
তখন তিনিই তোমাদিগকে
জীবমদান করিলেন, অতঃপর
তিনি তোমাদিগের মৃত্যু ঘটাই-
বেন — পুনরায় তোমাদিগকে
জীবিত করিবেন—তাহার পর
তোমাদিগকে তাহারই পানে
প্রত্যাবর্তিত করান হইবে ।

২২ সেই (সর্বশক্তিমান) যিনি,
যাহা কিছু পৃথিবীতে আছে
সমস্তকেই, তোমাদিগের উপ-
কারের জন্ম সৃষ্টি করিয়াছেন,
আবার উদ্ধারদেশের প্রতি মনো-
যোগী হইয়া সেগুলিকে সপ্ত-
গ্রহপথে স্বেচ্ছাকৃত করিয়াছেন,
আর সর্ব বিষয়ে মহাপ্রাজ্ঞ
তিনিই ।

بَعْدَ مِيثَاقِهِ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ

اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَلَ وَيُفْسِدُونَ

فِي الْأَرْضِ، أُولَئِكَ هُمُ

الْخَاسِرُونَ

২৪ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ

أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ، ثُمَّ يَمِيتُكُمْ

ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ

২৫ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي

الْأَرْضِ جَمِيعًا، ثُمَّ اسْتَوَىٰ

إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ

سَمَوَاتٍ، وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عَلِيمٌ

টীকা :—

২৪ عبادت এবাদত :—

চরম বিনয় ও হেয়তা সহকারে কাহার পূর্ণ আত্মগতা স্বীকার করার নাম—‘এবাদত’। যে ‘এবাদত’ করে সে ‘আবদ’, এবং যাহার ‘এবাদত’ করা হয় সে ‘মা’বুদ’। নিজের ইচ্ছা, প্রবৃত্তি ও সন্তোষকে ‘মাবুদের’ ইচ্ছা, আদেশ ও সন্তোষের নিকট সম্পূর্ণরূপে কোর্বান করিয়া তাঁহাতে সর্বতোভাবে আত্মসমর্পণ করাই বান্দার একমাত্র কর্তব্য। এই যে তন্ময় তদুগত আত্মসমর্পণ—বস্তুতঃ ইহারই নাম এছলাম। পূজা, উপাসনা ইত্যাদি বলিলে ‘এবাদতের’ সম্পূর্ণ ভাব প্রকাশ পায় না। জাকাত দেওয়া ও জেহাদ করা ‘এবাদত’, আল্লার অভিপ্রায় অনুসারে সংসারের প্রত্যেক ক্ষুদ্র বৃহৎ কর্তব্য পালনই বান্দার পক্ষে ‘এবাদত’—অথচ ঐগুলিকে পূজা বা উপাসনা বলা যাইতে পারে না। সেই জন্য অন্তর্বাদে মূল ‘এবাদত’ শব্দ রাখিয়া দিতে বাধ্য হইয়াছি।

এই আয়তের পূর্বেও ঈমানের কথা বলা হইয়াছে। এই আয়তে ইহাও বলা হইতেছে যে, ঈমানের সঙ্গে ‘আমলের’ বা বিশ্বাসের সঙ্গে কণ্ঠের আবশ্যক। ‘আমল’হীন ঈমানের বিশেষ সার্থকতা এছলামে নাই। আর প্রকৃত কথা এই যে—‘আমল’ ঈমানের অংশ হউক বা না হউক—ঈমানের লক্ষণ ও অপরিহার্য বাহ্য বিকাশ হইতেছে—‘আমল’। আমি কি প্রকার বিশ্বাস করি না করি, আমার কণ্ঠই তাহা প্রকাশ করিয়া দেয়।

২৫ ফেরাশ ফেরাশ :—

‘ফেরাশ’ শব্দের অর্থ—শয্যা। অত্র ভূমণ্ডলকে ‘মাহদ’ ও ‘মেহাদ’ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। সুবিভূত পদদলিত স্থানকে ‘মাহদ’ ও ‘মেহাদ’ বলা হয়। ‘মাহদ’ শব্দের ব্যবহারিক অর্থ—শিশুদিগের হিন্দোলা। আবার কোর্বানার বিভিন্ন স্থানে নরককে পাপীদিগের ‘মেহাদ’ বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। এই সকল ক্ষেত্রে সকলেই উহার অর্থ করিয়াছেন—অবস্থান স্থল বলিয়া। নরক যে শয্যা বা সমতল ভূমি নহে, তাহা বলাই বাহুল্য। সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, ভূমণ্ডলের ঐ বিশেষণগুলি কোর্বানে অধিষ্ঠান ও অবস্থান স্থল অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। পৃথিবীর কোন গতি আছে কি না আছে, এ আয়তে তাহার কোনই উল্লেখ নাই। “জমিনের শয্যা হওয়ার জন্য তাহার স্থির ও অচল হওয়া জরুরী”—এ উক্তির কোন সারবত্তা আমরা বুঝিয়া উঠিতে পারিতেছি না। রেল-গাড়ীতে, জাহাজে ও ব্যোমযানে আমরা শয্যা পাতিয়া অবলীলাক্রমে ঘুম পাড়িয়া থাকি—অথচ তাহার গতি নাই, একথা কেহই বলিতে পারে না। আর তাই যদি হয়—তবে ‘মাহদ’ বা হিন্দোলার উল্লেখ করিয়া প্রতিপক্ষ ত পৃথিবীর ‘হরকত’ (গতি) সপ্রমাণ করিতে পারেন। তকছিরের মুখস্থানে ইহার বিস্তারিত আলোচনা করার ইচ্ছা আছে।

২৬ سنو۔ ہاما—বেনا :—

‘হামা’ শব্দের ‘ধাতুগত অর্থ—উচ্চ হওয়া। আরবী সাহিত্যে, প্রত্যেক উচ্চস্থ বস্তুকেই ‘হামা’ বলা হইয়া থাকে। এই জন্ত মাস্তুরের উচ্চ দেশস্থ, শূণ্য, মেঘ, গ্রহ, নক্ষত্র প্রভৃতিকেও ‘হামা’ বলা হইয়া থাকে। ঘরের চাল, তাম্বুর উচ্চ ভাগ, ভূমি হইতে উচ্চ উত্থিত বৃক্ষ, এমন কি ঘোড়ার পিঠকে পর্য্যন্ত ‘হামা’ বলা হইয়া থাকে। (বায়জাতী ১—৪২, ফেক্‌হুল-লোগাত-ছাআলবী, লেছাতুল আরব প্রভৃতি)।

‘ধাতুগত তাৎপর্যের হিসাবে যাহা বানান হয়—তাহাই ‘বেনা’। তাম্বুর আচ্ছাদন, গুহ্বজ বা ছাতার ছায়া বাহার মধ্য ভাগ উচ্চ এবং প্রান্ত ভাগগুলি ঢালু হইয়া নিম্নদিকে ঝুলিয়া আসিয়াছে—আরবী সাহিত্যে তাহাকে ‘বেনা’ বলা হয়। পশম বা চামড়া দ্বারা নির্মিত তাম্বুগুলিই ছিল—আরবের ‘বেনা’। (জওহরী, রাগেব, লেছান, মেছবাহ, মহীত)।

এখানে ‘হামা’ বা উচ্চ দেশকে ‘বেনা’ বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। ইহার তাৎপর্য এই যে—পৃথিবীর উচ্চদেশকে আল্লাহ এমন ভাবে অবস্থিত করিয়াছেন, যাহা বাস্তব দৃষ্টিতে তাম্বু বা গুহ্বজের আচ্ছাদনের মত বোধ হয়।

২৭ نى نعد :—

‘নেদ’ শব্দের অর্থ—প্রতিযোগী ও প্রতিদ্বন্দ্বী। ‘আল্লাহ জন্ত প্রতিদ্বন্দ্বী গঠন করিয়া লইও না’—ইহার অর্থ এই যে, বিশ্বচরাচরের কোন ব্যক্তি, বস্তু বা বিষয় সম্বন্ধে এরূপ ব্যবহার করিও না—যাহাতে প্রতিপন্ন হয় যে, তাহাদিগকে তোমরা আল্লাহ শরিক বা প্রতিদ্বন্দ্বী বলিয়া মনে করিয়া থাক। আয়তে বলুন হইতেছে যে, স্বর্গ, মর্ত্য ও তাহার অভ্যন্তরস্থ প্রত্যেক ব্যক্তি, বস্তু ও বিষয়ের স্রষ্টা ও নিয়ামক একমাত্র আল্লাহ। মক্কার মোশরেকগণ যে আল্লাহকে জানিত না, বা মানিত না—এমন নহে। কিন্তু এই মানার সঙ্গে সঙ্গে তাহার ইহাও বিশ্বাস করিত যে, কতকগুলি পীর ফকির ও ঠাকুর দেবতা প্রভৃতিও মাস্তুরকে তাহার ইষ্ট দান করিতে এবং অনিষ্ট হইতে তাহাকে রক্ষা করিতে সমর্থ। এই জন্ত ইষ্টলাভ করার এবং অনিষ্ট হইতে রক্ষা পাওয়ার জন্ত তাহারা সেই সকল ঠাকুর-দেবতা ও বোজর্গ-বিগ্রহের শরণ গ্রহণ করিত। ‘আলোচ্য আয়ত দুইটির প্রথমে মাস্তুরকে “এবাদত” করিবার এবং শেষে সেই “এবাদত”কে শের্কের কলুষ হইতে মুক্ত রাখিবার আদেশ দেওয়া হইয়াছে।

হজরত বলিয়াছেন—সৃষ্টির কোন বস্তু বা ব্যক্তিকে সৃষ্টিকর্তার প্রতিযোগীরূপে গ্রহণ করা ‘সর্বপ্রধান মহাপাপ। একজন ছাহাবী একদিন কথা প্রসঙ্গে অসাবধানতা বশতঃ বলিয়া ফেলেন—“আল্লাহ ও মোহাম্মদের মাজিঁ হইলে এইরূপ হইবে।” এই কথা হজরতের কর্ণগোচর হইলে অবিলম্বে সকলকে সমবেত করিয়া তিনি এক খোত্বা দান করিলেন, এবং সকলকে এই বিষয়ে বিশেষরূপে সতর্ক করিয়া দিয়া বলিলেন—“সাবধান! শুধু বলিবে—আল্লাহ মাজিঁ—মোহাম্মদের নাম সে সঙ্গে কদাচিৎ জুড়িয়া দিবে না। (বোখারী, মোছলেম)।

কিন্তু হায়! এই কোরআনের বাহক হইয়া এবং এহেন মোহাম্মদ মৌলুফার উদ্ভূত হইয়া আজ লক্ষ লক্ষ লোক হজরতকেই আল্লার আসনে বসাইয়া দিতেছে, এক মজার কথা এই যে, তাহাকেই খাটি এছলাম বলিয়া ঢকা নিনাদে হুন্সাময় ঘোষণা করিয়া বেড়াইতেছে। বাজার প্রচলিত মোলুদের কেতাবগুলিতে এই প্রকার অনাচার পুঞ্জীভূত হইয়া আছে। কেহ আরবের আ খসাইয়া, কেহ আহমদের মায়ের পর্দা তুলিয়া দিয়া, রব ও আরবকে এবং আহদ ও আহমদকে অভিন্ন বলিয়া বন্দনা করিতেছে। মোলুদের মজলিসে আজ প্রকাশ্য ভাবে এই শ্রেণীর শত শত অনৈছলামিক ভাব ও ভাষার প্রবর্তন করা হইতেছে!

এই ত গেল হজরতের কথা। 'খাটি ভক্তের' দল অগাধ পীর মুশিদদিগকেও প্রকাশ্য ভাবে খোদার আসনে বসাইয়া দিতে এক বিন্দুও কুণ্ঠিত হন নাই। পীর ও আলিদিগের নামে ফার্সি, উর্দু প্রভৃতি ভাষায় রচিত গ্রন্থগুলির সন্ধান লইলে পাঠকগণ ইহার ভূরি ভুরি প্রমাণ পাইতে পারিবেন। ইহা ব্যতীত পীরের দরগাহে, এমন কি তাঁহাদের জাল কবরে, এবং বোজর্গদের নামে যে সকল মানত ও হাজত নায়াজ করা হয়, তাহা স্পষ্ট শের্ক ও জঘন্য পৌত্তলিকতা ব্যতীত আর কিছুই নহে।

তাওহীদের তেজ বর্জিত হওয়ার কারণে সংসাহসের অভাবে আমাদের আলেম সমাজ জানিয়া শুনিয়াও প্রত্যকৃতঃ বা প্রকারতঃ এই সব মহা পাতকের সমর্থনই করিয়া যাইতেছেন। انتم تعلمون 'অথচ তোমরা জানিতেছ'—এই পদাংশ আলেমদিগের জ্ঞান বিশেষরূপে প্রযুক্ত।

সব চাইতে মজার কথা এই যে, এই মহাপাতকগুলিকে হুন্সাময় চালাইয়া দেওয়া হইতেছে—এছলামের নামে,—যে এছলাম এই হুন্সার আসিয়াছিল প্রধানতঃ এই মহাপাতকের মূল উৎপাটনের জ্ঞান।

২৮ مائله কোরআনের অনুরূপ :—

কোন দিক দিয়া এই সাধুস্তর বিচার হউবে—সে সম্বন্ধে তফস্বিরের রাবিগণ বহু প্রকার অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন। কিন্তু আমরা দেখিতেছি যে, কোরআন 'এই তুলনার জ্ঞান, কোন একটা দিক নির্ণয় করিয়া দেয় নাই। সুতরাং তুলনার যত দিক সম্ভব, স্বতন্ত্র ও সমবেত ভাবে সে সমস্ত দিককে বুঝাইতেছে। ভাষার হিসাবে বল, অলঙ্কারের হিসাবে বল, শিকার হিসাবে বল, বস্তুতঃ হুন্সায় তাহার তুলনা নাই। জগতের বিভিন্ন ধর্মাবলম্বী স্ত্রী সঙ্কনেরাও এ কথা মুক্তকণ্ঠে স্বীকার করিয়া গিয়াছেন। নিজে তাঁহাদের কতিপয় স্মৃতিমত দেওয়া গেল।

GOETHE, the celebrated German Philosopher and poet writes in his 'West-Oestlicher Divan' :—"However often we turn to it (Quran) at first disgusting, us each time afresh, it soon attracts, astounds,

and in the end enforces our reverence. Its style, in accordance with its contents and aim, is stern, grand, terrible—ever and truly sublime. Thus this book will go on exercising through all ages a most potent influence.”

HIRSHFELD says :—“The Quran is unapproachable as regards convincing power, eloquence, and even composition. And to it was also indirectly due the marvellous development of all branches of science in the Moslem world.”

DR. STEINGASS, the learned compiler of the ‘English-Arabic and Arabic-English Dictionaries’ says :—“We may well say that the Quran is one of the grandest books ever written ... such a work is a problem of the highest interest to every thoughtful observer of the destinies of mankind.”

PROF. PALMER, in his ‘Introduction to the Quran’, remarks :—“That the best of the Arab writers has never succeeded in producing anything equal in merit to the Quran itself is not surprising.”

GIBBON, in his ‘Decline and Fall of the Roman Empire’ writes :—“The Quran is a glorious testimony to the unity of God.”

CARLYLE says :—“Sincerity in all senses, seems to me the merit of the Koran.”

JOHN DAVENPORT writes in his ‘An Apology for Mohammad and the Koran’ :—“In a literary point of view, the Koran is the most poetical work of the East. The greater portion of it is in a rhymed prose, conformably to the taste which has, from the remotest times prevailed in the above portion of the globe. It is universally allowed to be written with the utmost purity and elegance of language in the dialect of the tribe of the Koreish. It is, confessedly, the standard of the Arabian language, and abounds with splendid imagery and the boldest metaphors; and notwithstanding that is sometimes obscure and verging upon timidity, is generally vigorous and sublime, so as to justify the observation of the celebrated Goethe, that the Koran is a work with whose dulness the reader is at first disgusted, afterwards attracted by its charms, and finally, irresistibly ravished by its many beauties. ... In order properly to estimate the merits of the Koran, it should be considered that when the Prophet arose, eloquence of expression and purity of diction were much cultivated and that poetry and oratory were held in the highest estima-

tion. The miracle of the Koran consists in its elegance, purity of diction, and melody of its sentences, so that every Ajame who hears it recited perceives at once its superiority over all other Arabic compositions. Every sentence of it inserted in a composition, however elegant, is like a brilliant ruby, and shines as a gem of the most dazzling lustre, while in its diction it is so inimitable as to have been the subject of astonishment to all learned men, ever since its first promulgation. The admiration with which the reading of the Koran inspires the Arabs is due to the magic of its style; ... its variety also is very striking. Among many excellencies of which the Koran may justly boast are two eminently conspicuous; the one being the tone of awe and reverence which it always observes when speaking of, or referring to, the Deity, to whom it never attributes human frailties and passions; the other the total absence throughout it of all impure, immoral, and indecent ideas, expressions, narratives etc., blemishes, which it is much to be regretted, are of too frequent occurrence in the Jewish Scriptures. So exempt, indeed, is the Koran, from these undeniable defects, that it needs not the slightest castigation, and may be read, from beginning to end, without causing a blush to suffuse the cheek of modesty itself."

সুবিখ্যাত হিন্দু পণ্ডিত বিজয়বর শ্রীযুক্ত গোপাল চন্দ্র শাস্ত্রী এম্-এ, ডি-এস-সি মহোদয়ের মন্তব্য নিয়ে প্রকাশ করিয়াই ক্ষান্ত থাকিলাম। তিনি লিখিয়াছেন,—“আরবী ভাষায় সর্বাপেক্ষা মহা মূল্য গ্রন্থ “আল কোরআন” বা কোরআন শরীফ, অল্প নাম ফোর্কান বা মোসাহেফ। ইহা পড়িবার, পড়াইবার, শিখিবার, শিখাইবার গ্রন্থ বটে। আমি নিজে হিন্দু, হিন্দু হইয়াও এই গ্রন্থের শত মুখে প্রশংসা করিতে পারি। কোরআন এক মহামূল্য রত্ন। এই রত্ন যে না দেখিয়াছে, ধর্মজগতে এখনও তাহার সম্পূর্ণ প্রবেশ-অধিকার নাই। বাহারা কোরআনকে “বদমায়েশের কলিত উপগ্রাস” বলে, তাহারা রজক-বাহকের সখ্যতা করিতে পারে। ধর্মাসক্তিসু বা সাহিত্য-প্রিয় ভদ্র লোকদের সহিত তাহাদের সম্বন্ধ না থাকাই ভাল। ভাবের বেশ তরঙ্গ আছে, ভাষার বেশ উচ্ছ্বাস আছে, পাণ্ডিত্যের ছটা খুব দেখা যায়। ব্যাকরণের বাঁধনি খুব মজবুৎ, এবং শব্দ বিভ্রাসের চতুর্ঘ্য ও অলঙ্কারের সংযোজন বড়ই সুন্দর—বড়ই কৌতূহলময়। সমুদয় কোরআন সাগরে এক অগূর্ব বীরত্ব ব্যঞ্জক তেজের লহরী ছুটিতেছে, সেই তেজে এখনও মুছলমান জাতি বাঁচিয়া আছে। অল্প দিকে ধর্মের শাস্তিময় ভাবও ধীরে ধীরে অর্ধ লুক্কায়িত হইয়া দেখা দিতেছে। এই দৃশ্য বড়ই মনোহর! ইহা বেদে বা বাইবেলে নাই। —(“নব্য ভারত”, ১১শ খণ্ড, ৮ম ও ৯ম সংখ্যা, অগ্রহাণ্ড ও পৌষ দ্রষ্টব্য)।

কোন দলিল দস্তাবেজে কাট ছাঁট, জাল জালিয়াত, যোগ বিয়োগ ইত্যাদি হইলে তাহার আর কোন মূল্য থাকে না। বিশ্ব মানব যে গ্রন্থের উপর আমল করিবে—তাহা যে মূলতঃ আল্লামার বাণী, শুধু এ কথা প্রমাণ করিলেই যথেষ্ট হইবে না। এবং সঙ্গে সঙ্গে প্রমাণ করিতে হইবে যে তাহা যথাপূৰ্ণ সম্পূর্ণ অপরিবর্তিত অবস্থায় আছে, কোন প্রকার প্রক্ষেপ বা পরিবর্তন তাহার ত্রিসীমায়ও প্রবেশ করিতে পারে নাই। এক কোরআন ব্যতীত দুন্সার আর কোন গ্রন্থ ইহার দাবী করিতে পারে না, ইহা কোরআনের একটা বিরাট বৈশিষ্ট্য। এ হিসাবেও তুলনা করা যাইতে পারে।

আয়তে মুরক্বীদিগকে আহ্বান করিতে বলা হইয়াছে। সে মুরক্বী হইতেছে—তাহাদের কুমন্ত্রণাদাতা, এছদী পণ্ডিত পুরোহিতগণ—পূর্বে যাহাদিগকে তাহাদের শয়তান বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে।

২২ অগ্নি—নরক :—

এই আয়তে বলা হইতেছে যে, মিথ্যাবাদীর শেষ গতি “অগ্নি”। এই অগ্নি হইতে নরকের আগুণকেই বুঝাইতেছে। মওলবী মোহাম্মদ আলী ছাহেব **كلما اوقد نار** **الحرب** অগ্নিত দ্বারা সপ্রমাণ করিতে চাহিয়াছেন যে, আয়তে অগ্নি অর্থে সমরানলকে বুঝাইতেছে। **نار الحرب** বা সমরানল বলিতে যুদ্ধকে বুঝায়—এই তেতুবাদে প্রত্যেক স্থানে ‘অনল অর্থে যুদ্ধ’ গ্রহণ করিতে হইবে, ইহা নিতান্তই অযৌক্তিক কথা। দোজখ ও দোজখের আগুণের কথা, কোরআন হাদিছে পুনঃ পুনঃ বর্ণিত হইয়াছে, তাহাকে অস্বীকার করা আর প্রকারান্তরে কোরআন হাদিছকে অস্বীকার করা একই কথা। তবে সঙ্গে সঙ্গে ইহাও সত্য যে, পরকালের এই শ্রেণীর ব্যাপারগুলির প্রকৃত স্বরূপ কি, তাহা আমরা জানি না, জানা আমাদের পক্ষে সম্ভবপরও নহে।

‘সে আগুণের ইন্ধন হইবে মানুষ ও পাথর’—এই আয়তে ‘পাথর ইন্ধন হইবে’ ইহার অর্থ কি? আধুনিক লেখকেরা এ ক্ষেত্রে গন্ধক, পাথরী কয়লা প্রভৃতির নজির দিয়া বলিতেছেন—পাথর ইন্ধন হওয়াতে আশ্চর্য্যের কথা কিছু নাই। কথাটা ঠিক, কিন্তু আমাদের মনে হয়—আয়তের অর্থ ইহা অপেক্ষা আরও গভীর।

সর্ব প্রথমে ইন্ধন শব্দটা বুঝিতে হইবে। ইন্ধনের দ্বারা দুই প্রকার কাজ হয়—প্রথম, আগুণ ছিল না—এমত অবস্থায় ইন্ধনের সাহায্যে আগুণ জ্বলান। দ্বিতীয়, আগুণ আছে—এমত অবস্থায় ইন্ধনের দ্বারা সে আগুণকে প্রজ্জ্বলিত অবস্থায় রক্ষা করা বা তাহার ‘হলক’কে আরও উগ্র করিয়া তোলা। বিশ্ব সৃষ্টির হাজার হাজার বৎসর পূর্বে নরকের সৃষ্টি হইয়াছিল—এ কথা বহু ছবি হাদিছে স্পষ্ট ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, আলোচ্য আয়তের শেষভাগেও ইহার প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে। সুতরাং মানুষ ও প্রস্তর যে প্রথম অর্থে নরকের ইন্ধন হইতে পারে, তাহা বেশ জানা যাইতেছে। দ্বিতীয় অর্থ গ্রহণ করিলে এই সমস্ত উপস্থিত হয়

যে, মাতৃষ ও পাণ্ডর এ অবস্থায় ত দুন্মার সকল প্রকার আঙুণেরই ইন্ধন হইতে পারে—
সূত্রের *الاية الناس وقودها* কে দোজখের আঙুণের বিশেষ লক্ষণ বা *صفة مميزة* ব্যবহার করার আর কোন সার্থকতাই থাকে না। শাহ আবদুল আজিজ আয়তের তফছিরে (১—২০) ইহাকে “অতি কঠিন সমস্যা” বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন এবং তিনি “আঙুণ” শব্দের যে তফছির করিয়াছেন, তাহাতে এই সমস্যার সমাধান হইয়া যায় বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। এই জ্ঞান শাহ ছাহেবের বক্তব্যটা তাঁহারই কথায় উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

وَأَنَّ آتَشَ آتَشِ غَضَبِ الْهَيِّ اسْتِ كِه سَبَبِ اسْتِعَالِ أَنْ ابْتِدَاءِ از جَنَسِ مَرْدِمْ
كَفَارَنْدِ رِازِ جَنَسِ مَخْلُوقَاتِ دِيْكَرِ بَنَانِ - الْخ - فَتَحِ الْعَزِيزِ، ج ١، ص ٩٠ -

অর্থ—“আয়তে অগ্নি অর্থে আল্লার গজবের আঙুণকে বুঝাইতেছে। এই আঙুণ প্রজ্জ্বলিত হওয়ার প্রথম কারণ হইতেছে না-কবুমান মানব সমাজ আর প্রস্তুত—সাধারণতঃ যাহা দ্বারা পুতুল গড়িয়া তাহাকে আল্লার আসনে বসাইয়া দেওয়া হয়।”

কোন কোন তফছিরকারের মতে এখানে ‘প্রস্তুত’ অর্থে কাকেরদিগের প্রস্তুতবৎ কঠিন হৃদয়। কাকের বলিতে তাহার হৃদয়কেও বুঝায় বটে, কিন্তু আলোচ্য অপকর্মে বেহেতু তাহার মনই হইতেছে প্রধান অপরাধী, সেই জ্ঞান আমাদের মতে প্রস্তুতের এই অর্থ অধিকতর সঙ্গত। আম্‌পারার ‘হোমাজা’ ছুঁরায় স্পষ্টতঃ বলা হইয়াছে—“আল্লার সেই প্রজ্জ্বলিত হতাশন—যাহা হৃদয়গুলিকে স্পর্শ (আক্রমণ) করিয়া থাকে।” (৬—৭)। এই আয়ত হইতে শেবোক্ত অর্থের সমর্থন হইয়া বাইতেছে।

৩০ জাম্বত-কানন :—

‘জেন’, ‘জান’, ‘জাম্বত’ ও ‘জিনি’ (জগ) প্রভৃতি একই ‘জ-ন’ ধাতু হইতে উৎপন্ন। উহার অর্থ প্রচ্ছন্ন হওয়া বা করা। লোক চক্ষু হইতে প্রচ্ছন্ন থাকে বলিয়া ‘জেন’কে ‘জেন’ ও মাতৃগর্ভস্থ জগকে ‘জিনি’ বলা হয়। ঘন সন্নিবেশিত বৃক্ষরাজি শাখা প্রশাখা বা তাহার ছায়া দ্বারা সংলগ্ন স্থানকে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলে বলিয়া কাননকে ‘জাম্বত’ বলা হয়। বেহেশতের সুখ সম্পদ বা তাহার কানন কলাপের প্রকৃত স্বরূপ এখন প্রচ্ছন্ন আছে—এই জ্ঞান বেহেশতকে ‘জাম্বত’ বলা হইয়াছে। (রাগেব, বায়জাতী প্রভৃতি)।

কোবুআন-হাদিছে বেহেশত সম্বন্ধে যে সকল বিবরণ প্রদত্ত হইয়াছে, সেগুলিকে একত্রে বিচার করিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, তাহার প্রকৃত স্বরূপ মাতৃষকে অবগত করা হয় নাই। বর্তমান অবস্থায় তাহার সম্যক ধারণা করাও মাতৃষের পক্ষে সম্ভবপর নহে। সেই জ্ঞান বিভিন্ন স্তরের জ্ঞান সম্পন্ন মাতৃষের জ্ঞান তাহাদের জ্ঞানের-স্তর অনুসারে রূপক ভাবে তাহার কতকটা পরিচয় দেওয়া হইয়াছে মাত্র। এখন-মাজা, বায়হাকী প্রভৃতি ওজামা-বেন-জাএদের প্রমুখ্যৎ বর্ণন করিয়াছেন যে, হজরত রহুলে করিম ‘জাম্বত’কে এক ‘দীপ্তি’

জ্যোতি, একটি ফুল কুসুম, একটি তরতর প্রবাহিতা নদী, একটি সুপ্রতিষ্ঠিত প্রাসাদ, একটি পেরিপঙ্ক মধুর ফল বন্নিয়া বর্ণনা করিয়াছেন।

কোরআনেই বলা হইয়াছে :—

فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون .

سورة السجدة - ৩২ : ১৭

অর্থ—“তাহাদিগের অশ্রুষ্টিত কর্ণের পুরস্কাররূপে তাহাদিগের জন্ত যে কি নয়নাভিরাহ (পরম ধন) লুকাইয়া রাখা হইয়াছে—কোন ব্যক্তিই তাহা অবগত নহে।” (১৭—৩২)।

এই আশ্রতের উল্লেখ করিয়া হজরত এক হাদিছ কুদছীতে বলিতেছেন :—

قال الله تعالى — أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر - ستفوق عليه

অর্থ—“আল্লাহ বলিতেছেন—আমার সংকল্পশীল বান্দাদিগের জন্ত যে জামত আমি প্রস্তুত করিয়া রাখিয়াছি—কোনও চক্ষু তাহা দর্শন করে নাই, কোন কর্ণ তাহা শ্রবণ করে নাই, আর কোন মানুষের মনে তাহার কল্পনাও স্থান লাভ করিতে পারে নাই।” (বোখারী, মোছলেম)। এই যে অশ্রুত, অজ্ঞাত গুপ্ত ব্যাপার, এই যে দর্শনের অতীত, কল্পনার অতীত নয়নাভিরাহ পরম ধন—ইহাই হইতেছে এছলামের ‘জামত’ বা স্বর্গ।

কর্ম মাত্রের এক একটা ফল থাকা অবশ্যজ্ঞাবী। কিন্তু মানুষ এরূপ বহু সং বা অসং কর্ম সম্পাদন করে—দুন্দ্য়তে সর্বত্র বাহার ফলাফল তাহাকে ভোগ করিতে হয় না। সুতরাং এই ফলভোগের জন্ত এ জীবনের পর মানুষের আর একটা জীবন থাকাও নিশ্চিত। এই পরজীবন ও আখেরাত একই কথা। আখেরাতের এই পুরস্কার প্রাপ্তির নাম ‘জামত’ এবং দণ্ড ভোগের নাম ‘জাহান্নম’। ‘জামত’ ও ‘জাহান্নম’-ভোগ দৈহিক কি আধ্যাত্মিকরূপে—কি উভয়রূপে—হইবে, ইহা লইয়া অনেক কথা কাটাকাটি করা হইয়াছে। আমরা বলি—আধ্যাত্মিকরূপে স্বর্গ ও নরক-ভোগ অসম্ভব নহে, কিন্তু সঙ্গে সঙ্গে দৈহিক স্বর্গ বা নরক ভোগও কোন প্রকার অসম্ভবও নহে। মৃত্যুর পর আত্মার পক্ষে যদি অবিনষ্ট ও অবিকৃত ভাবে অবস্থান করা এবং এ জগতের কর্মাকর্মের ফলাফল ভোগ করা অসম্ভব ও অসম্ভব বলিয়া বিবেচিত না হয়, তবে এই ভৌতিক দেহের পুনর্গঠন বা তাহার সুখ দুঃখ ভোগ অসম্ভব বা অসম্ভব হইবে কেন ?

আমাদের দুন্দ্য়ার এই দেহই অবিকল কিয়ামতের দিন উত্থাপিত হইবে—এমন কথা কোরআন বলে নাই। তাহাতে বলা হইতেছে—“আমরাই তোমাদিগের মধ্যে মৃত্যুকে নিয়ন্ত্রিত করিয়াছি, এবং তোমাদিগের আকার পরিবর্তন করিয়া দিতে ও তোমাদিগের অজ্ঞাত (এক খুঁড়ন) আকারে তোমাদিগকে উত্থাপিত করিতে আমরা অসমর্থ নহি। আর নিজে-

দের প্রথম সৃষ্টির কথা ত তোমরা নিশ্চয়ই অবগত হইয়াছে—তবুও তোমরা জ্ঞানলাভ করিতেছ না—কেন ?” (ছুরা ওয়াকেরা, ৬০, ৬১, ৬২) ।

এই প্রথম সৃষ্টির কথা বিজ্ঞান-জগৎ এইটুকু জানিয়াছে যে, সে সম্বন্ধে চরম অভিমত পোষণের মত দার্শনিক প্রমাণ তাহাদের হস্তগত হয় নাই । উনবিংশ শতাব্দীর বিখ্যাত নাস্তিক পণ্ডিত Huxley এখানে আসিয়া একেবারে হাল ছাড়িয়া দিতে বাধ্য হইয়াছেন । তিনি স্পষ্টভাবে স্বীকার করিয়াছেন যে, অমুমানের উপর নির্ভর করা ব্যতীত উপায় নাই । (হক্সলির বক্তৃতাগুলি, ২৩৮) ।

অতীতের কোন স্মরণাতীত কলনাতীত যুগে প্রোটোপ্লাজমের অণুপরমাণুগুলি জলের উপর ভাসিয়া বেড়াইতেছিল । সহস্র সহস্র, লক্ষ লক্ষ বৎসরের পর ক্রমবিকাশের আইন (Law of Evolution) অনুসারে বিভিন্ন স্তরের মধ্য দিয়া এখন তাহা বিংশ শতাব্দীর বিজ্ঞান-জ্ঞান গর্বিত মানুষের পরিণত । জিজ্ঞাসা করি, এই ক্রমবিকাশের ধারা পরকাল চিন্তার সময় হঠাৎ স্থগিত করিয়া দেওয়া হয়, তাহার কারণ কি ? তাহাদের এই যে বহু বিখ্যাত Law of Continuity—তাহার পরিণাম তাহা হইলে কি হইবে ? (দেখ—ইউনিস্ট ও টেট্ কৃত—Unseen Universe) । পক্ষান্তরে Conservation of Value সংক্রান্ত মতবাদের সার্থকতা ই বা তাহা হইলে কি থাকে ? (দেখ—হাক্‌ডিং কৃত History of Philosophy) ।

প্রসঙ্গক্রমে এখানে একটু আভাষ দিয়া রাখলাম । ‘রুহ’ ও ‘আখেরাত’ বা আত্মা ও পরকাল সংক্রান্ত আয়তগুলির ব্যাখ্যায় এ সকল বিষয় বিস্তারিতরূপে আলোচনা করার ইচ্ছা আছে ।

৩১ ফল—রুজী—সাদৃশ্যমান :—

এই আয়তের আলোচনায় প্রবৃত্ত হওয়ার পূর্বে ‘ছামরা’ ও ‘রেজ্ক’ শব্দ দুইটির তাৎপর্য, উত্তমরূপে বুঝিয়া লওয়া আবশ্যিক । মছদর হিসাবে ‘রেজ্ক’ শব্দের অর্থ—দোওয়া, দান করা ।

হাদিছে এই দোওয়া বর্ণিত আছে :—

اللهم ارزقني رداً صالحاً

অর্থ—“হে আল্লাহ ! আমাকে সং সন্তান দান কর ।” ‘ওজ্জকুনি’ শব্দের রুজীদান করা অর্থ লইলে মর্ম্য হইবে—“হে আল্লাহ ! সং সন্তানগুলি আমাকে খাইতে দাও ” (৭নং টীকা দেখ) । ‘ছামরা’ শব্দের অর্থ—ফল । গাছের ফল, পুণ্যের ফল, পরিশ্রমের ফল, অবহেলায় ফল ইত্যাদি সকল প্রকার ফলকেই ‘ছামরা’ বলা হয় । ছুরা কাহাফের ৩৪ ও ৪২ আয়তে ‘ছামরা’ শব্দে ধন, দওলতকে বুঝাইতেছে । (কবির ৫—৭১৭ প্রভৃতি) । বংশ ও সন্তান সম্ভাবিবর্গকে ‘ছামরা’ বলা হইয়া থাকে । হাদিছেও ইহার বহু প্রমাণ আছে । হাদিছে আছে : فثمرت اجره اى ثمنته (রাগেব, বেহার, কাম্বুছ, মেছবাহ প্রভৃতি) ।

সুতরাং 'আয়তের শাস্তিক অনুবাদ এইরূপ হইবে :—“এবং বেহেশতে যখন তাহাদিগকে কোন ফল ভোগ করিতে দেওয়া হইবে

এই ফল গাছের ফলও হইতে পারে, আর কর্মফলও হইতে পারে। কিন্তু কোব্বানের বর্ণনা ধারার প্রতি লক্ষ্য করিলে মনে হয়—ফল অর্থে কর্মফলকেই বুঝাইতেছে। পরকালের পুরস্কারের বর্ণনার ভাষ্য সেখানকার দৃষ্টভোগের কথাও কোব্বানের বহু আয়তে বর্ণিত হইয়াছে।

আম্কাবুত্ ছুরায় বলা হইয়াছে :—

نُزِرُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

শাস্তিক অনুবাদ :—“তোমরা (ছুরায় যে সকল (কু-) কর্ম করিতে, তাহা আশ্বাদন কর। (৫৫)।

ছুরা জারিয়াতে বলা হইয়াছে :—نُزِرُوا فَلَنْتَمَ —অর্থাৎ—“নিজেদের অনাচারগুলি চাকিয়া দেখ।” (১৩—১৪)।

অত্যাঁ স্থানেও এইরূপ ব্যবহার আছে। (দেখ—ছুরা জুমার ২৪, ছুরা তওবা ৩৫)। দোজখের লোকগুলিকে তাহাদের কুর্কর্ম ও অনাচারগুলি যে খাইতে দেওয়া হইবে না এবং এ সব স্থলে একমাত্র অর্থ যে কুর্কর্মের প্রতিফল ভোগ—সকলেই এ কথা স্বীকার করিতে ছেন। আমাদের মতে, আলোচ্য আয়তের ফলভোগ এইরূপ কর্মফল ভোগ অর্থেই প্রযুক্ত হইয়াছে।

আয়তের শেষ অংশের অর্থ নির্ণয় করিতে তফছিরকারগণ নানা প্রকার মতামত প্রকাশ করিয়াছেন। তাহাদের সাধারণ মতের খোঁজা এই যে, মানুষ ছুরায় যে সকল সুফল ও মেওয়া ভক্ষণ করিয়া থাকে, বেহেশতেও তাহাদিগকে সেই নামের, সেই বর্ণের, এবং সেই আকারের মেওয়াজাত খাইতে দেওয়া হইবে। বেহেশতের লোকেরা উহা দেখিয়া বলিয়া উঠিবে—‘আমাদিগকে ছুরায় ইহাই ত খাইতে দেওয়া হইয়াছিল।’ অর্থাৎ বেহেশতের ফলগুলিকে ছুরায় ফলের সদৃশ দেখিয়া প্রথমে তাহারা উভয়কে এক বলিয়া মনে করিবে। ‘রেজক’ ও ‘ছামারা’ শব্দের তাৎপর্য নির্ণয় লইয়াই যে মতভেদ, তাহা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না।

আয়তের শেষ অংশের ব্যাখ্যা সম্বন্ধে নাইশাপুরী বলেন :—

“আয়তের এইরূপ ব্যাখ্যা করা যাইতে পারে যে,—আল্লামা মা'রেফাত্ ব'তীত মানবের সৌভাগ্য পূর্ণ-পরিণত হইতে পারে না। বিশ্বাসীরা এই ছুরায় সেই মা'রেফাতের একটা আভাস প্রাপ্ত হইয়া থাকেন বটে। কিন্তু বহু অন্তরায় বিঘ্নমান থাকায় মা'রেফাতে-এলাহীর পূর্ণজ্ঞান—প্রত্যক্ষজ্ঞান অর্জন এবং তাহার পূর্ণ স্বাদ ও আনন্দ প্রাপ্তি ছুরায় তাহাদের পক্ষে সম্ভবপর হইয়া উঠে না। মৃত্যুর পর এই সব পার্থিব তমজাল হইতে মুক্ত হইয়া, তাঁহারা সেই পূর্ণ জ্ঞান অর্জন করিতে এবং সেই পরমানন্দ উপভোগ করিতে পূর্ণভাবে

সমর্থ হইবেন। তখন তাঁহারা বলিবেন—এই পরম ধনের আভাস ত আমরা হুম্মাতে পাইয়াছিলাম। (গারাব ১—১২৪)।” এই প্রকার ব্যাখ্যা করাও যে সম্ভব হইতে পারে, বায়জাতীও তাহা স্বীকার করিয়াছেন।

৩২ জাজ আজওয়াজ :—

‘জওজ’ শব্দের বহুবচন। স্বামী-স্ত্রী-প্রত্যেককেই ‘জওজ’ বলা হয়। স্বামীর ‘জওজ’ স্ত্রী এবং স্ত্রীর ‘জওজ’ স্বামী—ইংরাজীতে বাহাকে বলে Spouse। উহার কোন বাঙ্গাল্য প্রতিশব্দ আমি খুঁজিয়া পাই নাই। ‘স্বামীরা তাহাদের স্ত্রীদিগকে প্রাপ্ত হইবে’—এইরূপ বর্ণনা করিলে নারীর মর্যাদা খর্ব করা হইত। বর্ণনার এই বৈশিষ্ট্যটা বিশেষ ভাবে প্রাধান্য যোগ্য।

৩৩ স্যাহ্ তাহয়ী—বা-উজা :—

‘এহ্ তাহয়ী’ শব্দের অর্থ—লজ্জা বা সঙ্কোচ বোধ করা, অথবা কোন কার্য হইতে বারিত থাকা। (জওহরী, রাগেব, Lane)। আল্লার সম্বন্ধে ব্যবহৃত হইলে উহার দ্বিতীয় অর্থ গ্রহণ করা নিশ্চিত। (খাজেন, বায়জাতী, মাআলেম প্রভৃতি)।

‘বা-উজা’ শব্দের অর্থ—মশক। আরবেরা অতি দুর্বল কোন বিষয়ের উল্লেখ করিতে হইলে বলিয়া থাকে—ইহা মশক হইতে দুর্বল বা হীন। সেই জন্ত মশকের কথা উপমা স্বরূপে উল্লিখিত হইয়াছে।

এই ছুরায় এবং ইহাব পরবর্তী ছুরাগুলির কতিপয় স্থানে আল্লাহ প্রকৃত জগৎ ও জীবজগতের নান্য বস্তুর কথা উপমা ও উদাহরণ স্বলে উল্লেখ করিয়াছেন। যেমন আশুগের উপমা, রুষ্টিধারার উপমা, ইত্যাদি। অগাচ্ ছুরায় মোমাছি, পিপীলিকা ও মাকড়সার উদাহরণ উল্লিখিত হইয়াছে। অথচ কোরআন উচ্চকণ্ঠে দাবী করিয়া বলিতেছে যে, উহা আল্লার কালাম—এবং উহার অনুরূপ একটা ক্ষুদ্রাকার ছুরা উপস্থাপিত করাও হুম্মার পক্ষে অসম্ভব। কাকের পক্ষ ইহাতে বলিতে লাগিল—‘কোরআন যদি আল্লার কালাম হইবে, তবে এ সকল ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র বস্তুর ও নগণ্য কীট পতঙ্গের উপমা তাহাতে সন্নিবেশিত হইল কেন?’ আরতে কাকেরদের এই সংশয়ের উত্তর দেওয়া হইতেছে।

ক্ষুদ্র ও বৃহৎ একটা আপেক্ষিক কথা। ইহুরের তুলনায় বিড়াল শুবই বৃহৎ, কিন্তু ব্যাঘ্রের তুলনায় সে আবার নিতান্ত ক্ষুদ্র। কিন্তু আল্লার সম্বন্ধে এই আপেক্ষিকতার স্মৃতিই মাত্র নাই। আমরা মশক ও পিপীলিকাকে ক্ষুদ্র এবং মহিষ, হস্তী প্রভৃতিকে বৃহৎ বলিয়া জ্ঞান করি—নিজেদের এই সসীম ও সঙ্কীর্ণ অস্তিত্বের তুলনায়। কিন্তু সেই অসীম ও বিরাটের হৃদয়ে ক্ষুদ্রত্ব ও হৃদয়ে সকলই সমান। তাঁহার নিকট হাতীর শক্তি ও সৃষ্টি এবং একটা মশার সৃষ্টি ও তাহার শক্তিতে কোন তারতম্য নাই। হাদিছে আছে—সমস্ত বিশ্ব চরাচর

একত্রে আল্লার সম্মুখে একটী মশার ডানার মূল্য রাখে না। অজ্ঞ লোকেরা ‘তাওহীদের’ এই স্বল্পপটা সম্যক হৃদয়ঙ্গম করিতে পারে না বলিয়া এই প্রকার সংশয় উপস্থিত করিয়া থাকে।

৩৪ ফাছেকীন ফাছেকীন :—

‘ফাছেকীন’ বহুবচন, একবচন ‘ফাছেক’। ‘ফাছেক’ অর্থে—‘অত্যাচারী’, সীমা লঙ্ঘন-কারী। এখানে ‘মোনাফেক’ বা কপটদিগকেই ‘ফাছেক’ বলা হইতেছে। ছুরা তওবার বলা হইয়াছে—*ان المنافقين هم الفاسقين*—নিশ্চয় কপটগণই ত হইতেছে ‘ফাছেক’। (৬৭)।

৩৫ আহদ—মীছাক :—

‘আহদ’ অর্থে প্রতিজ্ঞা। ‘আল্লার প্রতিজ্ঞা’ অর্থাৎ আল্লার নিকট যে প্রতিজ্ঞা করা হইয়াছে। ‘মীছাক’ অর্থে দৃঢ়ীকরণ। ২৬ ও ২৭ আয়ত যে পরস্পর সংলগ্ন, ঐ দুই আয়তের উপসংহার ও উপক্রমই তাহার প্রমাণ। ‘ফাছেক’ শব্দে এখানে যে ‘মোনাফেক’-লিঙ্গকে বুঝাইতেছে, তাহাও আমরা দেখিয়াছি। ‘মোনাফেক’গণ আল্লার নামে প্রতিজ্ঞা বা এছলামের ‘কয়আত’ গ্রহণ করিত, তাহার পর পুনঃ পুনঃ হজরতের ও মুছলমানদের নিকট ঘোষণা করিত যে, তাহারা বাস্তবিকই মুছলমান। কিন্তু সময় ও সুযোগ পাইলেই এই প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ করিয়া এছলামের ঘোর শত্রুতায় লিপ্ত হইত। হজরতের জীবনীতে কপটদিগের এই সব কুকীর্তির ঘণ্টে পরিচয় পাওয়া যাইবে। আয়তে ‘মোনাফেক’দিগের এই প্রতিজ্ঞা ভঙ্গের কথাই বর্ণিত হইয়াছে। বাইবেলের ‘নিয়ম’ বা Covenant এর সহিত এই আয়তের বিশেষ কোন সম্বন্ধ নাই। আলোচ্য আয়তে বর্ণিত ‘ফাছেক’ শব্দের প্রকৃত তাৎপর্যের এবং দুইটি আয়তের সম্বন্ধের প্রতি লক্ষ্য না করায়, আমাদের তকছিরকারগণকে এখানে অনেক অসংলগ্ন কষ্ট কল্পনার আশ্রয় লইতে হইয়াছে এবং সেই জন্য তাঁহারা আয়তের তাৎপর্য সম্বন্ধে কোন একটা স্থির সিদ্ধান্তে উপনীত হইতে পারেন নাই।

৩৬ কর্তব্যের সম্বন্ধ :—

একটা অবিচ্ছিন্ন কর্তব্য ধারার নামই মানব জীবন। সৃষ্টিকর্তার প্রতি, তাঁহার প্রেরিত নবী ও রহুলগণের প্রতি, নিজের প্রতি, শিক্ষাদাতা গুরু ও শূরীদের প্রতি, পিতা-মাতা ও ভ্রাতা ভগ্নী প্রভৃতির প্রতি, আত্মীয় স্বজনগণের প্রতি, মুছলমান সমাজের প্রতি, মানব জাতির প্রতি এবং আল্লার সমস্ত সৃষ্টির প্রতি তাহার এক একটা কর্তব্য আছে। এই কর্তব্যপালনের সম্বন্ধই হইতেছে—মানুষের জীবন সাধনার চরম সিদ্ধির একমাত্র সোপান। প্রত্যেকের সঙ্গে তোমার যে কর্তব্যের সম্বন্ধ, তাহা পালন করার জন্য আল্লাহ আদেশ দিয়াছেন। কিন্তু কপটের দল নিজেদের সাময়িক নীচ স্বার্থের অথবা জেদ ও হিংসা বিষেষের তাড়নায় এই সম্বন্ধেই করিয়া ফেলে। আল্লার ও তাঁহার রহুলের প্রতি, নিজের এবং নিজের স্বজনগণের

ও স্বদেশবাসীদের প্রতি তাহাদের যে কর্তব্য আছে, তাহা তাহারা আদৌ পালন করে না। অধিকন্তু—আয়তের শেষ ভাগে বলা হইতেছে—তাহারা দেশে ‘ফাছাদ’ বা বিপর্যয় উপস্থিত করিয়া থাকে। নীচ প্রবৃত্তির বশবর্তী হইয়া মদিনার ‘মোনাফেক’গণ বিদেশী শত্রুদিগের সহিত ষড়যন্ত্রে লিপ্ত হইত, মদিনায় **مدى اصلاح** সর্ব জাতি ও সর্ব ধর্ম সম্বন্ধে সাধারণ-তন্ত্র প্রতিষ্ঠিত হওয়ার পরও তাহারা বিদেশী শত্রুদিগের দ্বারা মদিনা আক্রমণ করাইবার—স্বদেশের শান্তি ও স্বাধীনতাকে বিপর্যাস্ত করার চুরতিসন্ধিতে তন্ময় হইয়া থাকিত।

আয়তের শেষ ভাগে ‘মোনাফেক’দিগকে ‘খাছেরণ’ বলা হইয়াছে। ব্যবসায় যাহার মূলধন নষ্ট হইয়া যায়, সেই সর্বস্বান্ত বণিককে বলা হয়—‘খাছেরণ’। এখানে তাৎপর্য্য এই যে, তাহার ব্যক্তিগত স্বার্থসিদ্ধি হওয়াও সম্ভবপর হইবে না। এহেন কর্তব্যজ্ঞানহীন মানব সর্বতোভাবে ধ্বংস হইয়া যায়—এবং ইহাই হইতেছে তাহার অপকণ্ঠের সাক্ষ্য প্রতিফল।

৩৭ **انمرات** জীবনহীন :—

মাতৃগর্ভে সঞ্চারিত হওয়ার পর মানুষের একটা স্বতন্ত্র অস্তিত্বের সূত্রপাত হয়—জ্ঞান আকারে। জ্ঞান তখন থাকে জীবনহীন অবস্থায়। তাহার পর জীবন লাভ করিয়া যথা সময়ে, তাহা মানব আকারে ভূমিষ্ঠ হয়। কিছু কাল পরে সেই মানুষ আবার মরিয়া যায়। এই মরার পর আল্লাহ আবার তাহাকে জীবন দান করিবেন—এবং তাহার কিছু কাল পরে সে আবার আল্লাহর পানে ফিরিয়া যাইবে। এই যে জীবন-মরণ পরম্পরার অবিরাম ধারা, ইহার কারণ বা কর্তা কি কেহই নাই? বিভিন্ন স্তরের জ্ঞান সম্পন্ন মানুষ এই সহজ প্রশ্নটির সঙ্গত উত্তর দিবার জন্য আপন আপন জ্ঞান অহুসারে যতই চেষ্টা করিতে থাকিবে, আল্লাহ অস্তিত্ব অস্বীকার করা তাহার পক্ষে ততই অসম্ভব হইয়া দাঁড়াইবে।

বৈজ্ঞানিকেরা সমস্ত উদ্ভিদ ও জীবের মূল উপকরণ বলেন—প্রোটোপ্লাজম বা জীবন-রস বলিয়া একটা বস্তুকে। তাহারা বলেন—পৃথিবীটা একটা অগ্নিগোলকের মত ছিল। কালক্রমে তাহার উত্তাপ হ্রাস পাইয়া আসিলে অক্সিজেন ও হাইড্রোজেনের সংমিশ্রণে সেখানে পানির সৃষ্টি হইল। তাহার পর পানির সঙ্গে কার্বন, নাইট্রজেন ও পঙ্কক প্রভৃতির সংমিশ্রণে এই জীবন-রস বা প্রোটোপ্লাজমের উৎপত্তি হইল। পক্ষান্তরে তাঁহাদের মতে সমস্ত উদ্ভিদ ও জীবদেহের মূল হইল ‘সেল’ বা রসকোষ। প্রথমে এই জীবন-রস একটা মাট্র রসকোষে অবস্থান করে। তাহার পর বিভিন্ন স্তরের মধ্য দিয়া ক্রমবিকাশের পর এণ্ডোটোজিওসাতে তাহার পরিণতি। এ অবস্থায় আহাৰ্য্য গ্রহণ **نمى - تغذية - حركت** তাহাতে বিত্তমান থাকে।

এই প্রোটোপ্লাজমের সৃষ্টি আর তাহাতে জীবনের উৎপত্তি সম্বন্ধে বৈজ্ঞানিকেরা কোন ক্ষুদ্রত্তর দিতে পারেন নাই। লর্ড কেলভিনপ্রমুখ বৈজ্ঞানিকেরা তাই বলিয়াছেন—কোন কল্পনাতীত ঐহ হইতে এই জীবন জিনিষটা পৃথিবীতে নামিয়া আসিয়াছে।

১৮ خلق لكم সমস্ত সৃষ্টি মানুষের জন্ত :—

দুর্শ্বার প্রত্যেক বস্তুকেই আল্লাহ তাআলা মানুষের উপকারের জন্ত সৃষ্টি করিয়াছেন। অজ্ঞ আয়তে বলা হইয়াছে—“স্বর্গ মর্ত্যের সমস্তকেই আল্লাহ তোমাদের বশীভূত করিয়া দিয়াছেন। চিন্তাশীল সমাজের জন্ত ইহাতে নিশ্চয় বহু নিদর্শন বিদ্যমান আছে। (ছুরা জাহিয়া—১৪)। হুন্য়ার সমস্ত বস্তুই মানুষের কার্যে নিয়োজিত—এই শ্রেণীর বহু আয়াত কোরআনে বর্ণিত হইয়াছে। যে সমাজের মধ্যে চিন্তাশীলতার অভাব, তাহারা উহা দ্বারা উপকার লইতে পারেন না—কিন্তু চিন্তাশীল বাহারা, তাহারা ইহা হইতে দুই প্রকার শিক্ষা গ্রহণ করে। প্রথম :—তাহারা পৃথিবীর সমস্ত জিনিষ হইতে উপকার গ্রহণ করার জন্ত লালায়িত হয়, স্বর্গ মর্ত্যের সমস্ত বস্তুকে নিজেদের কাজে লাগাইতে চায়। ইহাতে জ্ঞান বিজ্ঞানের দরজা তাহাদের সম্মুখে খুলিয়া যায়। দ্বিতীয় :—যে সর্বশক্তিমান ও মঙ্গলময়ের করুণা-কটাক্ষের ফলে আমাদেরই জন্ত এই অনন্ত বিশাল সৃষ্টি—তাঁহাকে বিশ্বত হওয়া বা অস্বীকার করার মত কৃতঘ্নতা আর কিছুই নহে—এই চিন্তার উদ্দেকের সঙ্গে সঙ্গে প্রত্যেক বস্তুতত্ত্ব তাহাদিগকে পরমার্থ জ্ঞানের দিকে টানিয়া লইয়া যায়। এই কর্মযোগ ও জ্ঞানযোগের সমবায়ের নামই এছলামের ধর্মসাধনা, এবং বর্ণিত চিন্তাশীলতাই তাহাকে এই সাধনার পথে অগ্রসর করিতে পারে।

কোরআনের এই শিক্ষাই প্রথম যুগে মুছলমানকে কণ্ঠের ও জ্ঞানের প্রত্যেক বিভাগে এক অভূতপূর্ব সিদ্ধিলাভে সমর্থ করিয়াছিল। আজ জ্ঞানে বিজ্ঞানে, তাবে ভক্তিতে, শৌর্য্যে বীর্য্যে যে সব মুছলমানের নুস্কা করিয়া আমরা গৌরব ও আনন্দ লাভ করিয়া থাকি, তাঁহাদের জীবনের সাধনা ও সিদ্ধির সন্ধান লইলে কোরআনের এই শিক্ষাকেই তাহার মূলীভূত কারণ বলিয়া স্পষ্টতঃ জানা যাইবে।

১৯ سبع سموات সমস্ত গগন :—

‘ছামা’ শব্দের তাৎপর্য্য পাঠকগণ ২৫ টীকায় অবগত হইয়াছেন।

এই আয়তে প্রথম বিচার্য্য এই যে, ‘ছামা’ শব্দ একবচন, অথচ পরে তাহার জন্ত জমির বাক্য বিনাম জ্ঞান হইতেছে—বহুবচন ‘ছমা’, ইহার কারণ কি? এই সমস্তার সমাধানের জন্ত ব্যাকরণ বিশেষজ্ঞ তফছিরকারগণ নানা প্রকার কষ্ট কল্পনার আশ্রয় লইয়াছেন। অথচ সত্য কথা এই যে, তবুও তাঁহারা কোন সন্তোষজনক সিদ্ধান্তে উপনীত হইতে পারেন নাই। সেই জন্ত রায়জাতী বলিতে বাধ্য হইয়াছেন :—

و المراد بالسما هذه الاجرام العلوية ارجاء العلو - ص ৭৭

অর্থ—“‘ছামা’ শব্দ দ্বারা উক্ত গ্রহগণ Orbit বা উর্দ্ধের বিভিন্ন দিক Altitude বোঝাইতেছে।”

ভূরা বকরার বহু পূর্বে ভূরা মো'মেতুন অবতীর্ণ হইয়াছে। তাহাতে স্পষ্ট বলা হইয়াছে :—

و لقد خلقنا فوقكم سبع طرائق

অর্থাৎ—“তোমাদিগের উদ্ধদেশে সপ্তমার্গ সৃষ্টি করিয়াছি।” (১৭)।

অতএব, আশ্বতের স্পষ্ট অর্থ এই যে,—আল্লাহ উদ্ধদেশের প্রতি মনোযোগী হইয়া তাহাকে সাত গ্রহপথে সুবিশুদ্ধ করিয়াছেন।

ভূমণ্ডলকে লইয়া সৌর জগতের প্রধান গ্রহ আটটি। যথা—Saturn, Jupiter, Neptune, Uranus, Earth, Mars, Mercury, Sun বা শুক্র, শনি, মঙ্গল, বুধ, বৃহস্পতি, পৃথিবী, মার্করী, সূর্য। এই সাতটি গ্রহ ও গ্রহপথের বিষয় কোরআনের বিভিন্ন আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে। এখানে এই গ্রহগুলির কক্ষ বিজ্ঞাসের কথা মাহুযকে স্মরণ করাইয়া দেওয়া হইতেছে। স্বর্গ, মর্ত্য, গ্রহ, নক্ষত্রাদি সকলকে ব্যাপ্ত করিয়া এই যে এক অপ্রতিহত নিয়ম প্রচলিত, ইহার নিয়ামক কি কেহ নাই? সত্যাত্মসন্ধিস্থ মাহুযের জানে এই প্রশ্নটা জাগাইয়া দেওয়াই এই সকল বর্ণনার প্রধান উদ্দেশ্য। এ প্রশ্নের উত্তর তর্কে নহে—ভাবুকতা ও চিন্তাশীলতায় পাওয়া যাইবে। বাহারি এ বিষয়ে তর্ক বিতর্ক করিতে অভ্যস্ত, তাঁহারি এ সম্বন্ধে নিজেরা নিভূতে সার্বিক ভাবে চিন্তা করিয়া দেখিলে সত্য প্রাপ্ত হইতে পারিবেন।

এই শ্রেণীর আশ্বতের তফছির প্রসঙ্গে দুইখা ও তাহার পদার্থগুলির সৃষ্টি সম্বন্ধে তফছির-কারগণ সাধারণ ভাবে যে সব গল্প গুজবের উল্লেখ করিয়াছেন—এছলামের সঙ্গে তাহার কোনই সংশ্লিষ্ট নাই। দুঃখের বিষয়, ইহার মধ্যকার কতকগুলি কথা হাদিছের কেতাবেও স্থান পাইয়াছে। এমন কি, উহা স্বয়ং হজরতের বালিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। মোছলেম ও নাছাই রেওয়াযত করিতেছেন—আবু হোরাযরা বলিয়াছেন :—“হজরত আমার হাত ধরিয়া বলিলেন—আল্লাহ শনিবারের দিনে মাটি, রবিবারে, পাহাড়, সোমবারে বৃক্ষ, মঙ্গলবারে অমঙ্গল, বৃহস্পতিবারে আলোক এবং শুক্রবারে আছরের পর আদমকে বন্দী করিয়াছেন।” কিন্তু বস্তুতঃ ইহা কখনই হজরতের কথা নহে। কা'ব আহবার বা পাহী কা'ব খুস্তানদিগের বহু পৌরাণিক গল্প গুজব আনিয়া মুছলমানদিগের মধ্যে প্রচার করিয়া, এ গল্পটীও আবু হোরাযরা তাঁহারই নিকট হইতে গ্রহণ করিয়াছেন। এমাম বায়হাকী, তাঁহার ওস্তাদ এবতুল মাদিনী, এমাম বায়হাকী প্রভৃতি হাদিছের বহু গণ্যমান্য এমামের কথা বলিয়াছেন। (এবনে কছির ১—১২৫)। প্রথমোক্ত এমামগণের মতে কোরাবীর ভ্রম বশতঃ এই অনর্থ ঘটিয়াছে। কিন্তু কথা এই যে, “হজরত আমার হস্ত ধারণ করিলেন এবং বলিলেন—” এতটা কথা যদি ছহি মোছলেমের রাবীদিগের দ্বারা ভ্রম ক্রমেই সংযোজিত হইতে পারে—তাহা হইলে এ সম্বন্ধে অসম্ভব আর কি থাকিতে পারে? বাহার বলে ইউক, এই প্রকারের আরও কতকগুলি রেওয়াযত যে হজরতের নামে ইয়াইয়া দেওয়া আছে, তাহাতে শঙ্কে নাই।

চতুর্থ রুকু'

আদমের খেলাফত

৩০. এবং — যখন তোমার প্রভু ফেরেশ্তাদিগকে বলিলেন— আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি (-নিয়োগ) করিতে কৃতসঙ্কল্প, তাহারা বলিল—তুমি কি তথায় (একরূপ মানুষকে) প্রতিনিধি করিবা, যে সেখানে বিপর্যয় ঘটাইতে ও শোণিতপাত করিতে থাকিবে ? অথচ তোমার মহিমার গৌরবগান ও তোমার পবিত্রতার জয়কীর্তন আমরা করিয়া থাকি ! আল্লাহ্ বলিলেন—নিশ্চয় আমি তোমাদিগের অনবগত বিষয় সম্যকরূপে জ্ঞাত আছি ।

৩১. এবং—আদমকে তিনি নামগুলি সমস্তই শিক্ষাদান করিলেন, তাহার পর সে - সমুদয়কে ফেরেশ্তাগণের সমীপে পেশ করিয়া বলিলেন—তোমাদিগের উক্তি যদি যথার্থ হয়—তবে আমায় নিকট এই সমুদয়ের নাম শুনাইয়া দাও (-ত দেখি) !

২০. وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً، قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ، قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ

২১. وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَأِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

৩২ তাহারা বলিল—মহিমময় তুমি !
কোন জ্ঞানই আমাদের নাই—
তবে মাত্র যেটুকু তুমি আমা-
দিগকে শিক্ষা দিয়াছ, বস্তুতঃ
তুমি—একমাত্র তুমিই ত জ্ঞান-
ময় প্রজ্ঞাময় ।

۲. قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا
مَا عَلَّمْتَنَا ، إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ
الْحَكِيمُ

৩৩ আল্লাহ্ বলিলেন—হে আদম !
উহাদিগকে এই সমুদয়ের নাম
বলিয়া দাও ! সে মতে আদম
যখন তাহাদিগকে ঐ সমুদয়ের
নাম বলিয়া দিল (তখন) আল্লাহ্
বলিলেন—আমি কি তোমাদিগ-
কে বলি নাই যে, স্বর্গ মর্ত্যের
সমস্ত গুঢ় (-রহস্য) আমি সম্যক-
রূপে অবগত আছি, আরও
সম্যকরূপে অবগত আছি —
তোমাদিগের প্রকাশ্য ও গুপ্ত
সমস্তকে ।

۳. قَالَ يٰۤاٰدَمُ اَنْۢبِئْهُم بِاَسْمَائِهِمْ ،
فَلَمَّا اَنْۢبَاَهُمْ بِاَسْمَائِهِمْ قَالَ اَلَمْ
اَقُلْ لَّكُمْ اَنِّىۤ اَعْلَمُ غَيْۢبِ
السَّمٰوٰتِ وَ الۡاَرْضِ وَاَعْلَمُ
مَا تَبۡدُوۡنَ وَاَمَّا كُتۡمُ
تَكۡتُمُوۡنَ

৩৪ এবং—আমরা যখন ফেরেশতা-
দিগকে বলিলাম :—“আদমের
জন্ম প্রণত হও !” সকলেই
তখন প্রণত হইল—কিন্তু ইব-
লিছ,—সে অমান্য করিল ও
অন্যায় অহঙ্কারে গর্বিত হইল,
এবং (ফলে) সে কাকেরদিগের
দলভুক্ত হইয়া গেল ।

وَاِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلٰٓئِكَةِ اسۡجُدُوۡا
لِاٰدَمَ فَسَجَدُوۡا اِلَّاۤ اِبۡلِیۡسَ ،
اَبٰی وَاَسۡتَكۡبَرَ وَكَانَ مِنَ
الۡكَٰفِرِیۡنَ

৩৫ এবং—আমরা বলিলাম :—‘হে
আদম! তুমি ও তোমার যুগলদ্বি
কান্নে অবস্থান কর—এবং উভয়
তোমরা তাহা হইতে যত্র ইচ্ছা
পরিতোষ সহকারে উপভোগ
করিতে থাক—(তবে) এই
রুক্ষটীর ত্রিসীমায় কিন্তু পদার্পণ
করিবা না—ইহাতে তোমরা
অত্যাচারীদের অন্তর্ভুক্ত
হইয়া যাইবা।

২৫ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ
زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا
رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا
هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ
الظَّالِمِينَ

৩৬ কিন্তু শয়তান উভয়কে উহার
উপলক্ষে পদস্থলিত করিয়া দিল,
ফলে—যে অবস্থায় তাহারা
ছিল—শয়তান তাহাদিগকে
তাহা হইতে বহির্গত করিয়া
ফেলিল—এবং আয়ব বলিলাম
—তোমরা চলিয়া যাও—একে
অন্যের শত্রু তোমরা! আর
কিছু কালের নিমিত্ত পৃথিবীতে
তোমাদিগের অবস্থান ও (জীবন
ধারণের) আয়োজন আছে।

২৬ فَازْلَمْهَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا
فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ، وَقُلْنَا
اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ،
وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ
وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ

৩৭ অতঃপর আদম নিজ প্রভুর
নিকট হইতে কতিপয় বাক্য
(শিক্ষা-) প্রাপ্ত হইল, তখন
আল্লাহ তাহার অনুতাপ মনজুর
করিলেন;—নিশ্চয় তিনি, এক
মুহুরে—তিনিই ত পরম ক্ষমাশীল
স্বয়ং প্রণয়ন।

৩۷ فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ
فَتَابَ عَلَيْهِ، إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ

৩৮ আমরা বলিয়াছিলাম—তোমরা
সকলেই ইহা হইতে অপমৃত
হও! অতঃপর তোমাদিগের
নিকট আমার পক্ষ হইতে কোন
হেদায়ত উপস্থিত হইলে—
আমার (প্রেরিত) হেদায়তের
অনুসরণ বাহারা করিবে—না
(আসিবে) তাহাদিগের উপর
কোন বিতীষিকা, আর না তাহারা
সন্তাপ ভোগ করিবে—

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا، فَمَا
يَأْتِيَكُمْ مِنْهُ هُدًى مِّن تَبِعَ
هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَ
لَا هُمْ يَحْزَنُونَ

৩৯ পক্ষান্তরে (সেই হেদায়তকে)
বাহারা প্রত্যাখ্যান করিবে এবং
আমার নিদর্শনগুলির প্রতি
মিথ্যারোপ করিতে থাকিবে—
নরকের অধিবাসী তাহারাই,
সেখানে তাহারা চিরস্থায়ী।

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ

টীকা :—

৪০ কেরেশ্-তাগগ :—

‘মালাএকা’ বহুবচন, একবচন ‘মালক’, এখানে উহার প্রচলিত অল্পবচন দেওয়া হইল
‘মালক’ বা কেরেশ্-তার বিবরণ কোরাণের বিভিন্ন স্থানে বিস্তারিত ভাবে পাওয়া যায়
সেখানে উহার টীকা দেওয়া সম্ভব হইবে।

৪১ খলিফা—প্রতিনিধি :—

জাএলুন—জেল جعل শব্দের দুই প্রকার ব্যবহার ও দুই প্রকার অর্থ আছে। * উহ
যদি সন্ধিকল্পে ব্যবহৃত হয় এবং উহার কর্থ যদি দুইটি হয়, তাহা হইলে উহার অর্থ দুইবে
বা হওরান। আর একটি মাত্র কর্থ হইলে উহার অর্থ হইবে কল্পিত করা
(কাল্পনিক, কল্পিত, কল্পিত প্রভৃতি)। এখানে ‘ফিল-আর্ডে’ ও ‘খলিফা-বাহ না’

ব্যবহৃত হইয়াছে (কবির ১—৩৮১)। সুতরাং “আমি হুন্‌য়াতে খলিফা সৃষ্টি করিব”—আম্রতের এইরূপ অর্থ না হইয়া উহার অর্থ হইবে—“হুন্‌য়াতে আমি খলিফা (-নিয়োগ) করিব, খেলাফত প্রতিষ্ঠিত করিব।” আদমের বিবরণে এছরাইলীয় পুরাণ-কথার অনুসারে যে ভাস্কি-প্রাসাদ গড়িয়া তোলা হইয়াছে—“আমি হুন্‌য়াতে একজন খলিফা পদদা করিব” আম্রতের এই বিকৃত অর্থই তাহার প্রথম ভিত্তি প্রস্তর।

খলিফা—ইহার অর্থ প্রতিনিধি, নাএব, Viceroy, অত্রের হইয়া এবং তাহার দ্ব্যভিপ্রায় অনুসারে কর্তব্য পালনকারী। একবচন, বহুবচন, এবং স্ত্রীলিঙ্গ, পুংলিঙ্গ সর্বত্র ইহার ব্যবহার হয়। (কবির ১—৩৮২)। মহাত্মা আবু বকর হজরতের প্রতিনিধি হিসাবে এবং তাঁহার প্রচারিত এছলাম ধর্মের বিধি ব্যবস্থা মতে শাসন পালনাদি কার্য পরিচালনার ভার পাইয়াছিলেন—এই জ্ঞাত তাঁহাকে খলিফাতুর-রছুল বা হজরতের খলিফা বলা হয়। আল্‌লার আইন ও অভিপ্রায় অনুসারে হুন্‌য়াতে শাসন পালন কার্য পরিচালনা করার জ্ঞাত আদমকে নির্ধারিত করা হইতেছে এবং খেলাফতের তাজ দিয়া বিশ্বসংসারে তাঁহাকে সুপ্রতিষ্ঠিত করা হইতেছে।

৪২ آدَمْ আদমঃ—

‘আদম’ আদৌ আরবী ভাষার শব্দ নহে, সুতরাং আরবী অভিধান ও ব্যাকরণের হিসাবে উহার ধাতুগত তাৎপর্য লইয়া মাথা ঘামাইবার কোনই দরকার নাই। (মুহীত, বায়জাতী)। ইহা যে মূলতঃ কোন্‌ ভাষার শব্দ, সে সম্বন্ধে কোনও স্থির সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়া কঠোর পক্ষে আজও সম্ভবপর হইয়া উঠে নাই। বাবেলীয় পুরাণ-ইতিবৃত্তে প্রথম মানবকে যে শব্দ দ্বারা আখ্যাত করা হইয়াছে, তাহা এত দিন Adapaরূপে পঠিত হইত। কিন্তু সম্প্রতি বিশেষজ্ঞগণ স্থির করিয়াছেন—উহার প্রকৃত পাঠ Adapa নহে বরং A'damu. আরবী ‘আ-দামো’ আর ঐ বাবেলীয় শব্দ যে অভিন্ন, তাহাতে আর সন্দেহ থাকিতেছে না। কেহ কেহ বলিতেছেন—সংস্কৃত আদিম বা আদম একই কথা। কেহ বলেন—আম + ম (ভাবার্থে) = আত্তম = আদমো। ফলে, এ সমস্ত অনুমান সম্বন্ধে আলোচনা করার কোনই সার্থকতা দেখা যায় না।

আম্রতে আদম অর্থে—একজন মাত্র আদি মানব হজরত আদম—না উহার অর্থ বানি আদম বা মানব,—তকছিরকারদিগের মধ্যে ইহা লইয়া প্রথম হইতেই মতভেদ চলিয়া আসিতেছে। হাফেজ এবনে কছির প্রমুখ তকছিরকারেরা শেবোক্ত মতের পক্ষপাতী। (কছির ১—১২৫; কবির ১—৩৮২)। যুক্তি প্রমাণের হিসাবে শেবোক্ত মতটাই সমীচীন বলিয়া মনে হয়। কোন্‌আনের বিভিন্ন আম্রতে এই মতের অনুকূলে বর্ণিত প্রমাণ পাওয়া যায়—

مَنْ لَمْ يَزَلْ يَجْعَلْكُمْ خُلَافَاءَ الْأَرْضِ - وَ يَجْعَلْكُمْ خُلَافَاءَ الْأَرْضِ

একটু ধীর ভাবে চিন্তা করিয়া দেখিলে এই আশ্বতের মধ্যেই ইহার অতুল্য ধর্ম প্রমাণ পাওয়া যাইতে পারিবে। নিম্নে আমরা সংক্ষেপে তাহার আভাস দিতেছি।

প্রথম প্রমাণ :—

এখানে ৩৮শ আশ্বতে আদেশ দেওয়া হইতেছে—“তোমরা সকলে অপমৃত হও।” আদম ও তাঁহার স্ত্রী—পদের তাৎপর্য নর ও নারী না হইয়া যদি particular আদম ও হাওয়ারই লক্ষ্যীভূত হইতেন—তাহা হইলে এখানে দিবচন ব্যবহার না করিয়া বহুবচনাত্মক ক্রিাপদ ব্যবহার করা কখনই সম্ভব হইত না। কোন কোন তফছিরকার ইহার উত্তরে বলিয়াছেন যে, শয়তান ও সর্পকেও আদম ও হাওয়ার সঙ্গে সঙ্গে বাহির হইয়া যাওয়ার আদেশ দেওয়া হইয়াছিল,—সেই জন্য বহুবচন ব্যবহার করা সম্ভব হইয়াছে। কিন্তু তাঁহাদের এই অনুমানের মূলে কোনই যুক্তি বা প্রমাণ নাই। প্রথমতঃ সাপের গল্পটার কোনই প্রমাণ কোরআন বা হাদিছে নাই। তাহার পর ছুরা ‘আ’রাফের’ দ্বিতীয় বর্গে খুব স্পষ্ট ভাবে বর্ণিত হইয়াছে যে, ইবলিছ আদমকে ছেজদা করিতে অস্বীকার করিলে তাহাকে তৎক্ষণাৎ বাহির হইয়া যাইবার হুকুম দেওয়া হয়। এই হুকুম স্বতন্ত্রভাবে ও একমাত্র ইবলিছের উপর দেওয়া হইয়াছিল, আদমের না-ফরমানীতে প্রবৃত্ত হওয়ার পূর্বে। এই প্রকারে ইবলিছকে দূর হইয়া যাওয়ার হুকুম দিবার পর আদমকে বলা হইল—‘তুমি আর তোমার স্ত্রী কাননে স্নেহে বসিয়া অবস্থান কর’, এবং নিষিদ্ধ বৃক্ষটার ত্রিসীমানা না যাইবার উপদেশও সঙ্গে সঙ্গে দেওয়া হয়। তাহার পর শয়তান কর্তৃক আদমের পদাশ্রয়—তাহার পর তাহার অপমৃত হওয়ার এই আদেশ। সুতরাং ইবলিছ ‘অপমৃত হও’—এই আদেশের অন্তর্ভুক্ত কখনই হইতে পারে না।

দ্বিতীয় প্রমাণ :—

খলিকা নিরোপের কথা শুনিয়া ফেরেশতারা বলিতেছেন—‘তুমি কি ইম্মার এরূপ (মাছুষকে) খলিকা করিবা, যে সেখানে রক্তপাত ও বিপ্লব ঘটাইতে থাকিবে?’ (এই আশ্বত)। ‘হজরত আদম’ সম্বন্ধে হাদিছে স্পষ্টতঃ বর্ণিত হইয়াছে—তিনি নবী ও রহুল উত্তমই ছিলেন (মেশকাত)। রক্তপাত ও ফছাদ করা হারাম। নবী ও রহুলগণ কখনও এরূপ হারামে লিপ্ত হইতে পারেন না। সুতরাং ‘হজরত আদম’ সম্বন্ধে এই সমস্ত কথা পাতকে লিপ্ত হওয়ার আশঙ্কা ফেরেশতাদিগের মনে উঠিতেই পারে না। অতএব, এখানে ‘আদম’ শব্দটা মানবসমাজকেই বুঝাইতেছে।

তৃতীয় প্রমাণ :—

৩৮শ ও ৩৯শ আশ্বতে অপমৃত হওয়ার আদেশ দানের সঙ্গে সঙ্গে ইহাও বলা হইতেছে যে, অতঃপর তাহাদিগের নিকট আল্লার পক্ষ হইতে হেদায়ত উপস্থিত হইবে। তখন বাহারা সেই হেদায়তের অনুসরণ করিবে, তাহারা নির্ভয় ও নির্ভাবনা হইতে পারিবে। তাহারা ইহা শুনিয়া তাহাকে অগ্রাহ করিবে, তাহারা চিরস্থায়ী নরকভোগে দণ্ডিত থাকিবে।

প্রত্যেক ক্রিয়া 'ও' সর্বনামটী বহুবচনরূপে ব্যবহার করা হইয়াছে,—আদম ও হাওয়া উদ্ভিষ্ট হইলে দ্বিবচন ব্যবহার করা হইত। পক্ষান্তরে আদম স্বয়ং আল্লার রচুল, হেদায়ত কবুল করা না করার কোন কথাই তাঁহার সম্বন্ধে খাটিতে পারে না। বিশেষতঃ হেদায়ত কবুল না করার 'সম্ভাবনা' তাঁহার আদৌ ছিল না। অধিকন্তু ইবলিছ ত পূর্বে হইতে অভিশপ্ত ও নারকী হইয়াই বিদূরিত হইয়াছিল। সুতরাং হেদায়ত কবুল করার কোন আশাই তাঁহার সম্বন্ধে ছিল না। অতএব আলোচ্য আয়তে আদম বলিতে যে মানবসমাজকে বুঝাইতেছে, তাহা স্থির নিশ্চিত।

চতুর্থ প্রমাণ :—

কেরেশ্‌তাদিগের প্রতি যে আদমকে ছেজদা করার আদেশ দেওয়া হইয়াছিল, তাহার পূর্বে জুন্নায যে আর কোন মাপুষ ছিল না—কোরআনে কৃত্রিম উহার প্রমাণ নাই, বরং তাহাতে উহার বিপরীত অনেক প্রমাণ দেখিতে পাওয়া যায়। ছুরা 'আ'রাফে' বলা হইতেছে—“আর তোমাদিগকে পৃথিবীতে প্রতিষ্ঠিত করিলাম এবং তোমাদিগের জন্ত সেখানে জীবন-উপকরণ সমূহ সংগ্রহ করিয়া দিলাম—যেন তোমরা কৃতজ্ঞ হও। (১০) এবং তোমাদিগকে স্বপ্নম করিলাম, তাহার পর (বাহ ও আভ্যন্তরীণ) বিশিষ্ট রূপ তোমাদিগকে দান করিলাম। তাহার পর কেরেশ্‌তাগণকে বলিলাম—আদমের জন্ত প্রণত হও! (১১)।” এখানে 'তোমাদিগকে' অর্থে নিশ্চয় মানবকে বুঝাইতেছে। এই মানবসমাজকে সৃষ্টি করার পর কেরেশ্‌তাদিগকে আদমের ছেজদা করার আদেশ দেওয়া হইল, অর্থাৎ মানবসমাজকে ছেজদা করার হুকুম দেওয়া হইল। আসাদের তফছিরকারেরা এই আয়তের তফছির করিতে গিয়া এত বেশামাল হইয়া পড়িয়াছেন যে, এখানে *شمارا يعنى پدر شمار*—“তোমাদিগকে অর্থাৎ তোমাদিগের পিতাকে” বলিয়া আয়তের অম্ববাদ করিয়াছেন। এই 'অর্থাৎটা' প্রয়োগ করিতে হইয়াছে নিজেদের পূর্ব সন্ধিত সংস্কারকে বহাল রাখার জন্ত। * কিন্তু আমরা যে অর্থ করিতেছি তাহাতে 'তোমরা' অর্থে 'তোমাদিগের পিতা' এইরূপ উদ্ভট বোঝানারিতার প্রস্তর দিতে হয় না।

পঞ্চম প্রমাণ :—

আয়তে নর ও নারীর পরিবর্তে 'হজরত আদম ও বিবী হাওয়া' অর্থ গ্রহণ করাতে ছুরা 'আ'রাফের' কয়েকটা আয়তের ব্যাখ্যায় সাধারণ তফছিরকারগণ হজরত আদমকে 'মোশরেক' বলিতে বাধ্য হইয়াছেন। (১৮২, ১২০, ১২১ আয়ত দেখ)।

আছমা—নাম :—

আছমা—সুবচন, একবচন—এছম। এখানে এই শব্দের অর্থ সম্বন্ধে তফছিরের রাবীরা *هذه* এই মতের সমর্থন করে যে নাজির উদ্ধৃত করিয়াছেন (৪—২৭০) তাহা যে 'মহু' এর 'কতগা' ছুরা 'আ'রাফের' ঐ আয়তের তফছিরে বিপর্যয় দেখাইয়া দিবে।

বাহা বলিয়াছেন, মোটের উপর তাহার সার এই যে,—হুন্য়ার সমস্ত ভূত ও ভবিষ্যৎ, ব্যক্তি বস্তু ও বিষয়ের নাম আল্লাহ তাআলা হজরত আদমকে শিক্ষা দিয়াছিলেন—যেমন—উট, ঘোড়া, চিল, কাক, ইট, পাথর, আগুন, পানি, সজোরে বা অল্প জোরে বাতকর্ষ, এমনকি ‘ছিব্বায়হের ব্যাকরণ’। কিন্তু এছাড়া শব্দের ব্যাপ্তিগত অর্থের প্রতি এবং আয়তের বর্ণনা, ধারার প্রতি মনোনিবেশ করিলে সহজে কোথা যাইবে যে, এখানে ‘আছমা’ শব্দের তাৎপর্য কেবল নাম নহে, বরং উহার একটা গভীর ভাবের প্রতি এখানে লক্ষ্য রাখা হইয়াছে।

পাঠককে ৩১শ ও ৩৩শ আয়ত আর একবার পাঠ করিতে অনুরোধ করিতেছি। আদমকে ‘সমস্ত নাম’ শিক্ষা দেওয়ার পর ‘সেগুলিকে’ ফেরেশ্তাদিগের নিকট পেশ করা হইতেছে। ফেরেশ্তাগণ ক্রটি স্বীকার করিলে পর আদমকে আদেশ দেওয়া হইতেছে—‘হে আদম! ফেরেশ্তাদিগকে ‘এই সমুদয়ের নাম’ বলিয়া দাও।’ ‘এই সমুদয়ের নাম’ আর ‘এই সমুদয় নাম’—এই দুই পদে আকাশ পাতাল প্রভেদ। পক্ষান্তরে কেবল মাত্র নাম উদ্দেশ্য হইলে আয়ত আছমায়হিম না বলিয়া আছমায়হা বলা হইত।

এই প্রকারের বহু যুক্তি দিয়া কতিপয় তফছিরকার সপ্রমাণ করিয়াছেন যে, এখানে ‘আছমা’ শব্দের অর্থ—বস্তু সমূহের তত্ত্ব, বিশেষত্ব ও প্রকৃত স্বরূপ। (আজিজী, মুহীত, বায়জাতী, কবির প্রভৃতি)। অর্থাৎ আল্লাহ মানবকে বস্তুতত্ত্ব সমূহ সম্যকরূপে জ্ঞাত করাইয়া দিয়াছিলেন।

৪৩ اسجد ار آদমকে ছেজদা কর :—

ছেজদা করার অর্থ—মাটিতে কপাল ঠেকাইয়া প্রণিপাত করা, সম্মান প্রদর্শনের জন্য কাহারও সম্মুখে প্রণত হওয়া, অঙ্গুগত হওয়া, সম্মান প্রদর্শন করা সমস্তই চাইতে পান। (রাগেব প্রভৃতি)।

৪৪ ইবলিছের পতন :—

অত্যাগ গর্বে অন্ধ হইয়া ইবলিছ অহঙ্কার ভাবে আল্লাহ এই আদেশ অমান্য করিয়াছিল—এই অহঙ্কারই তাহার পতনের কারণ হইয়াছিল। আল্লাহ জোর করিয়া পূর্ক হইতে তাহার ‘মবুহুদ’ করিয়া দেন নাই। এই অহঙ্কারের স্বরূপ সম্বন্ধে যথা স্থানে বিস্তারিত ভাবে আলোচনা করা হইবে।

৪৫ الجنة আদমের জাহান্নাম :—

আদমকে আল-জাহান্নাম বা কানন-বিশেষে অবস্থান করিতে দেওয়া হইয়াছিল,—সেখি পরকালের স্বর্গ, না হুন্য়ার কোন কানন, সে সম্বন্ধে মতভেদ আছে। সাধারণ তফছিরকারগণ প্রথম মতের পক্ষপাতী। কিন্তু আবু মোছলেম প্রভৃতি দুই একজন চমৎকার কবি-ভাষ্যকার বলিয়াছেন—এখানে জাহান্নাম শব্দে পাখির জাহান্নাম বা উর্বর জাহান্নাম বুঝণ্ডে কইতে হইবে। এতদুপেক্ষে হুজ্জত দেওয়া হইতেছে যে—জাহান্নাম শব্দের পূর্বে যে বাক্য নাই।

(article) আছে, তাহা হইতে একটা বিদিত ও নির্দিষ্ট কানন বা জালাৎ বিশেষকে বুঝাইতেছে। বেহেশ্ত ব্যতীত অত্ কানন কোরআনের পরিভাষায় জালাৎ বলিয়া বিদিত নাই, অতএব আদমের জালাৎ অর্থে এখানে সেই বেহেশ্তকেই বুঝিতে হইবে। (বায়জাতী)। একমাত্র বেহেশ্ত ব্যতীত কোরআনে হুন্য়ার কাননকে জালাৎ নামে অভিহিত করা হয় নাই, এ কথা বলিলে সত্যের অপলাপ করা হইবে। কোরআনের বহু স্থানে হুন্য়ার কাননকেও জালাৎ বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। (দেখ—ফোর্বান ৮, বনি এছরাইল ৯১, বকর ২৬১, ছারা ১৫-১৬, কাহাফ ৫ম রুকু)। সুতরাং বায়জাতী প্রমুখ তফছিরকারগণের হুজির ভিত্তিটাই এখানে নষ্ট হইয়া যাইতেছে।

এখন প্রশ্ন এই যে, জালাৎ শব্দ যখন পরকালের বেহেশ্ত ও হুন্য়ার কানন উভয় অর্থেই ব্যবহৃত হইয়া থাকে, তখন এখানে দুইটার মধ্যে কোন অর্থ অবলম্বন করিতে হইবে? যুক্তির হিসাবে প্রথম অর্থ টিকিতে পারে না, ইহা আমরা দেখিয়াছি। এখন দ্বিতীয় অর্থ সম্বন্ধে অত্ পক্ষরা যে সব যুক্তি প্রমাণ প্রদান করিয়া থাকেন, এমাম রাজীর তফছির হইতে তাহার স্মরণ সঞ্চলন করিয়া দিতেছি :—

(১) ‘কোরআনে বেহেশ্তকে ‘দারুল কারার’, ‘দারুল মাকামা’, ‘দারুল খোল্দ’— অর্থাৎ চিরস্থায়ী আবাস বলা হইয়াছে। ‘ছুরা হেজ্জেরে’ বলা হইয়াছে—*و ما هم عنها بمخرجين* অর্থাৎ—“বেহেশ্তের অধিবাসীরা তথা হইতে কখনই বহির্গত হইবে না।” (৪৮)। অত্ আমরা দেখিতেছি যে, আলোচ্য জালাৎ হইতে আদমকে বহির্গত হইতে হইয়াছিল। অতএব আদমের এই জালাৎ যে পরকালের সেই বেহেশ্ত নহে, তাহা নিশ্চিতরূপে জানা যাইতেছে।

(২) আদমকে ছেজদা করার আদেশ অমান্য করায় ইবলিছ কানফের ও অভিশপ্ত হইয়া যায়। এই শ্রেণীর অভিশপ্ত কানফেরের জন্ত বেহেশ্তে প্রবেশ করা অসম্ভব ও হারাম। আমরা দেখিতেছি যে, আলোচ্য জালাতে প্রবেশ করিয়া সে আদমকে কুমন্ত্রণা দিতেছে। সুতরাং আদমের এই জালাৎ যে পরকালের সেই বেহেশ্ত নহে, তাহা নিশ্চিতরূপে জানা যাইতেছে।

বেহেশ্তে অবস্থানকালে মাম্বুকের উপর শয়তানের কুহক সফল হওয়া অসম্ভব। অত্ অত্ স্বীকার করিতে হইবে যে, পরকালে বেহেশ্তে প্রবেশের পর শয়তান আবার মাম্বুকে পাণাচারে লিপ্ত এবং সেখান হইতে বহির্গত করিয়া দিতে পারে। সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, আদমের জন্ত শয়তানের কুহক সম্ভব ও সফল হইয়াছিল যে জালাতে, তাহা পরকালের সেই বেহেশ্ত কখনই হইতে পারে না।

(৩) বেহেশ্ত ও দোজখ উভয় কর্মফল প্রাপ্তির স্থান। কোনরূপ মন্দ কাজ করার ফলে সে দোজখে দেওয়া যেমন অসম্ভব, সেইরূপ কোন প্রকার সংকর্ষ সম্পাদন করার ফলে সে বেহেশ্তে প্রবেশ করাইয়া দেওয়াও অসম্ভব। অত্ অত্ তাহা

নামের কিছু সার্থকতাই থাকে না। সুতরাং আদমের এই জালাৎ পরকালের সেই বেহেশত কখনই হইতে পারে না।

(৫) আদমের সৃষ্টি সম্বন্ধে যে সমস্ত রেওয়াজত বর্ণিত হইয়াছে, তাহাতে এক বাক্যে স্বীকার করা হইতেছে যে, আদমের সৃষ্টি প্রথমে এই পৃথিবীতেই হইয়াছিল। কিন্তু আদমের এই কালবুদ, অথবা জীবন্ত আদম, কখন ও কি প্রকারে হুন্সা হইতে বেহেশতে স্থানান্তরিত হইলেন, কোনও রেওয়াজতেই তাহার উল্লেখ দেখা যায় না। অথচ ইহা সত্য হইলে, আদমের মহিমা প্রচারের জন্ত, সর্ব প্রথমে ইহার উল্লেখ থাকা উচিত ছিল। (কবির ১—৪৫৪)।

(৬) আল্লাহ আদমকে খলিফা করিতে চাহিয়াছিলেন—পৃথিবীতে। ফেরেশতারা আদমের বিষয়ে মতামত প্রকাশ করিয়াছিলেন—এই পৃথিবী সম্বন্ধে। সমস্ত রেওয়াজতের সাধারণ সাক্ষ্য অনুসারে, আদমকে প্রথমে পয়দা করা হইল—এই পৃথিবীতে। সেই আদমকে মুহূর্তেকের জন্ত আছমানে লইয়া যাওয়ার যে বিশেষ কি কারণ ঘটিয়াছিল, তাহা আমরা বুঝিয়া উঠিতে পারিতেছি না। এবনে আব্বাছ বলিতেছেন—“আছর ও মগরবের মধ্যকার যে সময়, সে সময়টুকু মাত্র আদম বেহেশতে অবস্থান করিয়াছিলেন।” (হাকেম—মুহিত ১—৫০)। তিনি আরও বলিয়াছেন যে,—

ان الله اخرج آدم من الجنة قبل ان يخلقه

অর্থাৎ—“আল্লাহ আদমকে সৃষ্টি করার পূর্বেই তাঁহাকে বেহেশত হইতে বহির্গত করিয়াছিলেন!” এই শ্রেণীর আরও অনেক অসংলগ্ন ও অপ্রামাণিক কথা এই প্রসঙ্গে বলা হইয়াছে। নিজেদের সংস্কারের সহিত আয়তকে সমঞ্জস করিতে গিয়া এই অনর্থ ঘটিয়াছে।

‘আদম’ সংক্রান্ত বিবরণ ‘ছুঁরা আ’রাফে’ বিস্তারিত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে। এতদসংক্রান্ত অন্যান্য কথা সেইখানেই আলোচিত হইবে। এখানে এইটুকু বলিয়া রাখিতেছি যে, আদমের সৃষ্টি, বেহেশতের বাগান, সাপ ও শয়তানের মিতালির কেছা এবং এই প্রকারের আরও যে সকল গল্প-গুজব এই প্রসঙ্গে তফছিরের কেতাবগুলিতে বর্ণিত হইয়াছে, তাহার অধিকাংশই এছদী, খুষ্টান প্রভৃতি জাতির ধর্মগ্রন্থের সৃষ্টি প্রকরণ, প্রক্ষিপ্ত পুঁথি পুস্তক, অথবা সাধারণে প্রচলিত পৌরাণিক গল্পগুজব ব্যতীত আর কিছুই নহে। কোবুআনে এছলামের সহিত তাহার কোনই সম্বন্ধ নাই।

الشجرة, ৪৬ শাআরাঃ—নিষিদ্ধ বৃক্ষ :—

আদমকে কোন একটা বৃক্ষ বিশেষের ত্রিসীমান্ন যাইতে অর্থাৎ উহার কল ভক্ষণ করিতে নিষেধ করা হইয়াছিল। তফছিরের রাবীগণ, অবোধ কলনার সাহায্যে অথবা এছদী ও খুষ্টানদের পৌরাণিক গল্পগুজবের অনুকরণে এই উপলক্ষে এক একজন এক একজন বৃক্ষ নির্দেশ করিয়াছেন। কোবুআন বা হাদিছে উহার কোনই সমর্থন পাওয়া যায় না।

এই বৃক্ষের একটা পূর্ণ বৃক্ষের সন্ধান পাওয়া যায়। কোরআনে এইটুকু জানা বাইতেছে যে, ঐ নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল ভক্ষণ করিলে আদম অত্যাচারীদের অন্তর্ভুক্ত হইয়া বাইবে। আদমের দোষাচারে দেখা বাইতেছে—*ربنا ظلمنا أنفسنا*—অর্থাৎ—“হে আমাদের প্রভু! আমরা নিজেরা নিজেরদের উপর অত্যাচার করিয়াছি।” ফলতঃ যে বৃক্ষের ফলে মজিয়া মানুষ নিজে নিজের উপর অত্যাচার করিতে বাধ্য হয়, আদমকে সেই বৃক্ষের ত্রিসীমায় পদার্পণ করিতে নিবেদন করা হইয়াছিল। কার্যতঃ এই বৃক্ষকে উপলক্ষ করিয়াই শয়তান আদমকে পদাঙ্কালিত করিয়া দিতে সমর্থ হইয়াছিল। ছুরা ‘তাহা’য় দেখা যায়—আদমকে কুহকিত করার সময় শয়তান এই বৃক্ষকে *شجرة الخلد* বিশেষণ দিতেছে। যে বৃক্ষ বা যে বৃক্ষের ফল মানুষকে অবিনশ্বর ও চিরস্থায়ী করিয়া রাখিতে পারে, ‘শাজারাতুল খুলদ’ অর্থে তাহাই। একটা হাদিছে হজরতের প্রমুখ্যৎ বর্ণিত হইয়াছে—“অপরাধে লিপ্ত হওয়ার পূর্বে মৃত্যু ছিল আদমের সম্মুখে, আর বাসনা ছিল তাঁহার পশ্চাতে। কিন্তু অপরাধে লিপ্ত হওয়ার (অর্থাৎ নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল ভক্ষণের) পর বাসনা আসিল তাঁহার সম্মুখে, আর মৃত্যু সরিয়া গেল তাঁহার পশ্চাতে।” (মন্হুর ১—৫৮)। ‘ছুরা এবরাহিমের’ ২৪শ হইতে ২৭শ আয়ত পর্যন্ত মনোবোগ দিয়া পাঠ করিলে এই বৃক্ষের একটা স্পষ্ট আভাষ পাওয়া বাইবে। এখানে সত্যতা ও অসত্যতার কথাতে আল্লাহ তাআলা ‘সুব্ব’ ও ‘কুব্ব’ বলিয়া উপমিত করিয়াছেন। সুব্বের মূল চিরস্থায়ী, তাহার শাখা গগনস্পর্শী, আর তাহার ফল সর্বকালে চিরন্তন। পক্ষান্তরে কুব্ব ধরা পৃষ্ঠের উপরিভাগ হইতে সমুৎপন্ন হইয়াছে—কোন স্থায়িত্ব তাহার নাই।

কোরআন ও হাদিছের এই সকল বর্ণনা দ্বারা স্পষ্ট জানা বাইতেছে যে, ‘বৃক্ষ’ এখানে রূপকভাবে ব্যবহৃত হইয়াছে। যে ভাবে তন্ময় তদন্ত হইয়া মানুষ এই নখর জীবনের ক্ষণ-স্থায়িত্বের কথা, জীবন সাধনার সেই পরম সাধ্যের কথা বিন্ধিত হইয়া ছুন্মার বাসনা-মোহে মগ্ন হইয়া আত্মবিন্ধিত হইয়া পড়ে—তাহারই ত্রিসীমায় পদার্পণ করা আদমের পক্ষে নিষিদ্ধ হইয়াছিল। বাইবেলের জানবৃক্ষের সহিতও আয়তের কোন সংশ্রব নাই। বস্তুতঃ ইহার প্রকৃত তাৎপর্য জানবৃক্ষ নহে—অজানবৃক্ষ, মারাবৃক্ষ।

৪৭ *طه* হবুত—চলিয়া যাওয়া :—

‘হবুত’ শব্দের অর্থ—নামিয়া যাওয়া, অপস্থত হওয়া, এক স্থান হইতে অন্য স্থানে যাওয়া—সমস্তই হইতে পারে। ‘আদমকে আছমান হইতে জমিনে ফেলিয়া দেওয়া হইয়াছিল’—বলিয়া যে গল্পটা সাধারণভাবে প্রচলিত আছে, তাহার একটা মূলমন্ত্র এখানে নিহিত রহিয়াছে বলিয়া আমাদের বিশ্বাস। কেবল প্রথম অর্থ গ্রহণ করিয়া—(নামিয়া যাও = উচ্চ স্থান হইতে নিম্ন স্থানে গমন কর = আছমান হইতে জমিনে গমন কর); ব্যাপারটা এইরূপ পীড়াইয়াছে।

কোরআন শব্দ শেবোক্ত অর্থে আরবী সাহিত্যে বহুেষ্ট ব্যবহার হইয়া থাকে। (কবিঃ *শব্দ* : *গনীদ*, *Lehne*)। কোরআনে বনি এছরাইলকে বলা হইয়াছে—

অর্থাৎ—“কোন নগরে গমন কর!” এই সমস্ত তফছিরকারেরাও এখানে ‘হবুত’ শব্দের অর্থ—গমন করা, চলিয়া যাওয়া বলিয়া একবাক্যে গ্রহণ করিয়াছেন।

৪৮ আদম কোন ‘বাক্য’ প্রাপ্ত হইয়াছিলেন?

পদস্থলনের পর আদম ও হাউওয়া নিম্নলিখিত ভাষায় অমৃত্যুতাপ করিয়াছিলেন :—

ربنا ظلمنا انفسنا فان لم تغفرلنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرين - 'عرف ২৩ -

অর্থাৎ—“হে আমাদের প্রভু! আমরা নিজেরাই নিজদের উপর অত্যাচার করিয়াছি! এখন তুমি যদি আমাদেরকে ক্ষমা না কর,—তুমি যদি আমাদের উপর দয়া না কর—তাহা হইলে আমাদের সর্বনাশ সুনিশ্চিত!” (ছুঁরা ‘আ’রাফ’, ২৩)।

মানুষের পদস্থলন হয় বাসনার মোহে মত্ত হইয়া—আর এই মানুষের মনে এই মোহের অধিকার জমিয়া যায়—পার্থিব জীবনের ক্লগস্থায়িত্বে বিন্মত হইয়া। অপরাধ স্বীকার ও আন্তরিক অমৃত্যুতাপে এই মহাপাতকের প্রায়শ্চিত্ত হইয়া যায়। আদম ও ইবলিছ উভয়েই অপরাধে লিপ্ত হইয়াছিল। একজন অপরাধ স্বীকার করিয়া লজ্জিত ও অমৃত্যুতপ্ত চিত্তে সেই অপরাধের জন্ত আল্লাহর নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করিতে লাগিলেন, আর একজন—অমৃত্যুতপ্ত হওয়া ত দূরে থাকুক—সেই অপরাধকে নিজের গৰ্ব ও গৌরবের কথা বলিয়া মনে করিতে লাগিল। এই দুই বিপরীত কার্য-কারণ-পরম্পরা উপরের আয়ত্তগুলিতে পরিস্ফুট হইয়া উঠিয়াছে। আদম ও ইবলিছের উপাখ্যানে ইহাই মূল শিক্ষণীয় বিষয়।

আদম ও হাউওয়ার উপাখ্যান উপলক্ষে এক শ্রেণীর আরবী পুস্তকে যে সকল হাঙ্গরর আজগৈবী বাজে গল্প স্থান প্রাপ্ত হইয়াছে—তাহা সম্পূর্ণ ভিত্তিহীন পৌরাণিক কাহিনী ব্যতীত আর কিছুই নহে,—ঐ গল্পগুজবগুলির কোন সম্বন্ধ এছলামের সহিত নাই। এছলামের শিক্ষা অমৃত্যুতাপে ঐ শ্রেণীর ভিত্তিহীন গল্পগুজবের প্রচার করাও হারাম।

পঞ্চম বুক্

এহুদী জাতির বিবরণ

৪০ হে এহুদী জাতি! যে ন্যামৎ দ্বারা তোমাদিগকে অনুগৃহীত করিয়াছি—তাহা স্মরণ কর; আর আমার সম্মিধানে তোমাদের যে একরার—তোমরা তাহা পূর্ণ কর, তোমাদিগের নিকট আমার যে একরার—আমিও তাহা পূর্ণ করিব, এবং আমাকে—একমাত্র আমাকে ভয় করিয়া চল!

٤٠ يٰۤاِسْرٰٓءِیْلُ اذْكُرْۤا نِعْمَتِیۡ
الَّتِیۡۤ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ وَاَوْفُوا
بِعَهْدِیۡ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَاِیَّایَ
فَارْهَبُوْا

৪১ এবং আমি যাহা অবতীর্ণ করিয়াছি—যে বাণী, তোমাদের সঙ্গে যাহা আছে—তাহার সত্যতা স্বীকার করিতেছে—তাহার প্রতি তোমরা ঈমান আনয়ন কর। আর তোমরাই (যেন) তাহা অমান্য করার প্রথম-আদর্শ হইও না। এবং সামান্য (স্বার্থের) বিনিময়ে আমার আয়তগুলিকে বিক্রয় করিতে থাকিও না! এবং আমার—একমাত্র আমার

٤١ وَاٰمِنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا
لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ
كَافِرِیْهِ، وَلَا تَشْتَرُوْا بِاٰیَتِیۡ
ثَمٰنًا قَلِیْلًا وَّاِیَّایَ فَاتَّقُوْا

সতর্ক হইয়া চলিতে

৪২ আর সত্যকে মিথ্যার সহিত সং-
মিশ্রিত করিও না—জানিয়া
শুনিয়া সত্যকে গোপনও করিও
না।

۴۲ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ
وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ

৪৩ এবং নামাজকে স্তপ্রতিষ্ঠিত
করিয়া রাখ, আর জাকাত প্রদান
করিতে থাক—আর অবনমনশীল
লোকদিগের সহিত তোমরাও
অবনমিত হও !

۴۳ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ
الرَّاكِعِينَ

৪৪ তোমরা লোকদিগকে সততার
আদেশ প্রদান কর—আর নিজ-
দিগকে ভুলিয়া যাও—এ কেমন
কথা ? অথচ তোমরা পুস্তক
পাঠ করিয়া থাক ! তবে কি
তোমরা বুঝিতে পার না ?

۴۴ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ
تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ
تَلُونَ الْكِتَابَ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ

৪৫ এবং ধৈর্য্য ও প্রার্থনার দ্বারা
শক্তি অর্জনের চেষ্টা করিতে
থাক ;—বস্তুতঃ নিশ্চয়ই ইহা
খুব কঠিন (-সাধনা),—কিন্তু
সেই সব বিনয়াবনত (সাধক)
-দিগের জন্য (ইহা কঠিন)
নহে—

۴۵ وَاسْتَغْنُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ،
وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى
الْخَاشِعِينَ

৪৬ —যাহারা বিশ্বাস করে যে,
আপনঃপ্রভুর সহিত তাহাদিগ-
কে নিশ্চয়ই সাক্ষাৎ করিতে
হইবে—আর তাঁহার পানে
তাহাদিগকে নিশ্চয় ফিরিয়া
যাইতে হইবে।

۴۶ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ
رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

জিকা :—

৪৯ بنی اسرائیل এহদী জাতি :—

বানি-এহরাইল শব্দের অর্থ—“এহরাইলের বংশধরগণ” । এখানে সমস্ত এহদী জাতিকে জাতির হিসাবে আহ্বান করা হইতেছে । সুতরাং অতীত ও বর্তমানের সমস্ত এহদীই ইহার অন্তর্ভুক্ত । জাতির হিসাবে তাহারা আল্লাহ যে সব গ্রামত লাভ করিয়াছিল, জাতির হিসাবে তাহারা যে সকল বিশেষত্ব অর্জন করিয়াছিল এবং জাতির হিসাবে তাহারা নিজদের জাতীয় দৃষ্ণের যে প্রতিকূল ভোগ করিয়াছিল—এখানে তাহারা উল্লেখ করা হইতেছে । কেবল বর্তমানের এহদীগণই ইহার উদ্দিষ্ট নহে । পাদ্রী হিউজ সাহেব এখানে বলিতেছেন—“No distinction is made between Jews and Israelites,—অর্থাৎ এহরাইলিয়দের ও এহদীদের মধ্যে কোন্‌আনে কোন ব্যবধান করা হয় নাই । (Dictionary of Islam, ২৩৫ পৃষ্ঠা) । অর্থাৎ তিনি ইহাকে কোন্‌আনের একটা তুল বলিয়াই উল্লেখ করিয়াছেন । কিন্তু অনুসন্ধান করিলে জানা যাইবে যে, Juda বা এহদার মৃত্যুর পর হইতে এহরাইলের বংশধরগণ সকলেই সাধারণ ভাবে এহদী নাম গ্রহণ করিয়াছিল । (দেখ—ঐতিহাসিক জটিনস Justinus এর অভিমত, Biblica Classica, ৪৫১ পৃষ্ঠা) । The Story of the Nations পুস্তকের The Jews খণ্ডে গ্রন্থকার বলিতেছেন—“The Israelites, Hebrews, or Jews, as the race is indifferently called”....., (১২ পৃষ্ঠা) । সুতরাং হিউজ সাহেব এবং তাহার অনুসরণকারী পাদ্রী মহাশয়দিগের এই ইঙ্গিত কতদূর সঙ্গত হইয়াছে, পাঠকগণ তাহার বিচার করিবেন ।

৫০ نعمتی আল্লাহর গ্রামত :—

এহদী জাতিকে আল্লাহ যে বিশেষ গ্রামত দ্বারা অনুগ্রহীত করিয়াছিলেন, ‘হুরা মায়দা’য় তাহার স্পষ্ট উল্লেখ দেখা যায় । “এবং যখন হুছা তাহার স্বজাতিকে বলিল—

يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم ان جعل فيكم الانبياء وجعلكم ملوكا -

অর্থাৎ—“হে জাতি ! তোমাদিগের প্রতি আল্লাহ যে গ্রামত—তাহা স্মরণ কর, যে মতে তিনি তোমাদিগের মধ্য হইতে নবীদিগকে (মনোনীত) আর তোমাদিগকে রাজা (নির্বাচিত) করিলেন ।” (২০) । নবুঅত ও রাজত্ব হইতেছে জাতির পক্ষে আল্লাহর প্রধানতম গ্রামত ।

এহদী জাতি এই দুইটা গ্রামতের যথাযথ সম্মান রক্ষা করে নাই, ফলে উভয় দিক দিয়া তাহাদের চরম পতন হইয়াছিল ।

নবুঅত ও রাজত্ব—এই দুই গ্রামতের সমবায় জাতির চরম উৎকর্ষ সাধিত হইয়া থাকে । কেবল রাজত্ব মুছলমানের আদর্শ নহে, আবার রাজত্ব না হইলে নবুঅতের শিক্ষাকে সফল করিয়া রাখা কঠিন । হুন্নাতে হেয়, নগণ্য ও পরাধীন হইয়া থাকা তাহাদের আদর্শ নহে, বরং ইহা গ্রামতকে উপেক্ষা করা রূপ মহাপাতকের প্রাচীণ চিহ্ন ।

৫১ ১৬৫ এক্ৰাৰ :—

বনি-এছরাইলের এই এক্ৰাৰ অঙ্গীকাৰ এবং তৎসম্বন্ধে আল্লাৰ প্ৰতিশ্ৰুতিৰ কথা কোৰ্আনেৰ বহু স্থানে বৰ্ণিত হইয়াছে। ছুঁরা 'মায়দা'ৰ ১২শ আয়াতে বৰ্ণিত হইয়াছে—“বনি-এছরাইলের নিকট আল্লাহ এই প্ৰতিজ্ঞা গ্ৰহণ কৰিয়াছিলেন যে, তাহাৰা উপাসনা কৰিতে ও জাকাত দিতে থাকিবে, তাহাৰা আল্লাৰ রচুলগণেৰ প্ৰতি ঈমান আনিবে ও তাহা-দিগকে সাহায্য কৰিতে থাকিবে, আল্লাৰ বান্দাদিগকে তাহাৰা বিনা স্বেচ্ছা টাকা কৰ্জ দিতে থাকিবে,—তাহা হইলে আল্লাহ তাহাদেৰ সন্ধে থাকিবেন, তাহাদেৰ পাপপুঞ্জ ক্ষমা কৰিয়া দিবেন ইত্যাদি।” এহুদী জাতি নিজেদেৰ এ সমস্ত প্ৰতিজ্ঞা বিন্ধত হইয়া ইহাৰ বিপৰীত কাজ কৰিতে অভ্যস্ত হইয়া পড়ে। ঈমানেৰ অবস্থা এই যে, তাহাৰা আল্লাৰ কালামে 'তাহ্‌রিফ' (প্ৰক্ষেপ) কৰিতে লাগিল, আল্লাহ্‌কে ত্যাগ কৰিয়া গো-বৎসেৰেৰ পৰ্য্যন্ত পূজা আৰম্ভ কৰিয়া দিল। আল্লাৰ রচুলদিগকে মাৰু কৰাৰ আৰ সত্য সাধনে তাঁহাদিগেৰ সহায়তা কৰাৰ যে এক্ৰাৰ, হজ্জৰত ঈছা প্ৰভৃতি নবীগণেৰ হত্যা চেষ্টায় তাহাৰ পৰিণতি।

৫২ তাওহীদেৰ শক্তি :—

নবুঅত ও বাদশাহৎ হইতেছে আল্লাৰ প্ৰধানতম নামত। কিন্তু এ নামত অৰ্জুন ও তাহাকে রক্ষা কৰাৰ জ্ঞা জাতিৰ মধ্যে কতকগুলি যোগ্যতা থাকা চাই—তাহাৰ মধ্যে শ্ৰেষ্ঠ হইতেছে সংসাহস ও ঈমানেৰ বল। কাপুৰুৰ জাতি এ নামতেৰ অধিকাৰী হইতে পাৰে না। এই শিক্ষাকে জীবন্ত কৰিয়া দিবাৰ জ্ঞা এখানে আল্লাহ বলিতেছেন—আমাকে—একমাত্ৰ আমাকে ভয় কৰিতে থাক—অৰ্থাৎ আমাকে ব্যতীত আৰ কালাকেও ভয় কৰিও না। কাপুৰুৰ জাতি কিন্তু সৰ্বদাই 'গয়রুল্লাৰ' ভয়ে অস্থিৰ—সত্যকে গ্ৰহণ ও প্ৰকাশ কৰাৰ শক্তি তাহাদেৰ মোটেই থাকে না।

৫৩ তাওরাতেৰ সত্যতা :—

গুটান অম্ববাদকেৰা এইৰূপ স্থানে মুছলমান পাঠকদিগকে বুঝাইয়া থাকেন যে—কোৰ্আনে মুছলমানদিগকে তাওরাত-ইজিলেৰ উপৰ ঈমান আনিতে, অৰ্থাৎ উহাৰ উপৰ আমল কৰিতে বলা হইয়াছে। কাৰণ আমল না কৰিলে ঈমান আনাৰ কোনই অৰ্থ থাকে না। ইহাৰ উত্তৰে এইটুকু বলিলে যথেষ্ট হইবে যে, শুধু তাওরাত ইজিলেৰ কেন, হুন্নাৰ সমস্ত আছমানী কেতাবেৰ প্ৰতি ঈমান আনিতে কোৰ্আন মুছলমানদিগকে আদেশ কৰিয়া-য়াছে। কোৰ্আনেৰ স্পষ্ট বৰ্ণনা অম্বলাৰেই মুছলমানেৰা বিশ্বাস কৰে যে, হজ্জৰত মুছা ও হজ্জৰত ঈছাৰ প্ৰতিও আল্লাৰ বাণী অবতীৰ্ণ হইয়াছিল, কিন্তু তাঁহাদেৰ উদ্ভটিগণ তাহাকে নানা প্ৰকাৰে বিকৃত, বিক্ষিপ্ত ও বিলুপ্ত কৰিয়া ফেলিয়াছে। হজ্জৰত মুছাৰ মৃত্যুৰ দীৰ্ঘকাল পৰে—স্বৰ্গখন তাঁহাৰ কবৰেৰ চিহ্ন পৰ্য্যন্ত এহুদী জাতিৰ অজ্ঞাত হইয়া পড়িয়াছিল—সেই সময়কাল রচিত ইতিহাসকে মুছলমানেৰা হজ্জৰত মুছাৰ প্ৰতি অবতীৰ্ণ তাওরাত বৰ্ণনা

করিতে পারে না। হমরত ঈছার শিষ্টদিগের নামে প্রচারিত তাঁহার জীবন চরিত, কোরআনের বর্ণিত ইঞ্জিল কখনই নহে।

এছদী ও খুষ্টান পুরোহিতেরা যে হজরত মুছা ও হজরত ঈছার প্রতি অবতীর্ণ ‘আল্লামার কালামকে’ নানারূপে বিকৃত ও বিলুপ্ত করিয়া ফেলিয়াছিল, কোরআনের বহু স্থানে তাহার উল্লেখ আছে। এই রুকু’র ৪১শ ও ৪২শ আয়াতেও তাহারই প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে।

৫৪ সেই ভাববাদী :—

শত বিকারের পরও এছদীদিগের অবলম্বিত ধর্মপুস্তকে এখনও নিম্নলিখিতরূপ বর্ণনা দেখিতে পাওয়া যায়। সদা প্রভু হজরত মুছাকে সম্বোধন করিয়া বলিতেছেন—“আমি উহাদের (বনি-এছরাইলের) জ্ঞাত উহাদিগের ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে তোমার সদৃশ মরিতে হইবে।” (১৮, ১৮—২০ পদ)। এখানে বনি-এছরাইলের ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে মুছার সদৃশ এক নবী উৎপন্ন করার কথা বলা হইয়াছে। বনি-এছরাইলের ভ্রাতৃগণ অর্থে বনি-এছরাইল, তাহাতে কোনই সন্দেহ নাই। সে বাহা হউক, মুছার সময় হইতে যীশুর সময় পর্যন্ত এছদী জাতি সেই প্রতিশ্রুত ভাববাদীর জ্ঞাত বাগ্রতা সহকারে অপেক্ষা করিয়া আসিতেছিল। এই নবীর গুরুত্ব ও মহিমা তাহাদিগের নিকট এতই বিদিত ছিল যে, তাহারা তাঁহাকে “সেই ভাববাদী” বলিয়া অভিহিত করিত। যীশুর কথা চারিদিকে প্রচারিত হইলে, এছদী জাতির পুরোহিত ও প্রতিনিধিগণ একদিন তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া জিজ্ঞাসা করিলেন—“তবে কি আপনি সেই ভাববাদী?” তিনি উত্তর করিলেন—“না”। স্মরণ্য তাঁহার পরে হজরতের সময় পর্যন্ত এছদীরা সদা প্রভুর প্রতিশ্রুত মুছার সদৃশ সেই ভাববাদীর অপেক্ষা করিয়া আসিতে পাকে।

তাহার পর, হজরত মুছার নিকট প্রকাশিত সদা প্রভুর সেই প্রতিশ্রুতি যখন পূর্ণ হইল, যখন কোরআন সমস্ত বাইবেল-পন্থীকে সম্বোধন করিয়া সেই প্রতিশ্রুতির কথা স্মরণ করাইয়া দিয়া ঘোষণা করিল—অমরা যদৃশ রচল ফেরুআওনের নিকট প্রেরণ করিয়াছিলাম তাদৃশ রচল তোমাদিগের নিকট প্রেরণ করিলাম। (ছুরা ‘মোজায়েল’ ১ম রুকু)। তখন মুছার সদৃশ সেই ভাববাদীকে এছদীরাই বিশেষ হঠকারিতার সহিত অস্বীকার করিতে লাগিল। এখানে এছদীদিগের এই কার্যের নিন্দা করা হইতেছে।

৫৫ ئَمْثِلْهُمْ “সামান্য বিনিময়” :—

আল্লামার নিদর্শন ও তাঁহার আয়তগুলিকে গুপ্ত বা লুপ্ত করার জ্ঞাত যে কোনও বিনিময় গৃহীত হউক না কেন, আর পার্থিব হিসাবে তাহার মূল্য যতই অধিক হউক না কেন—বাস্তবে তাহা অতি সামান্য। টাকা লইয়া লোকের ইচ্ছানুরূপ ফৎওয়া দেওয়া এছদী আলেমদের একটা বিশেষত্ব হইয়া দাঁড়াইয়াছিল। হজরতের বিরুদ্ধে উত্থান করার সময় এছদীরা নিম্নলিখিত মাসহারা দিয়া পুরোহিতদিগের মুখ বন্ধ করিয়াছিল।

৫৬ এহদীদিগের প্রথম দুর্দশা :—

এই আয়তে এহদী-আলেমদিগের প্রথম দুর্দশার কথা ব্যক্ত করা হইতেছে। যে বিষয়কে তাহারা নিজদের জ্ঞানবিশ্বাস মতে সত্য বলিয়া বিশ্বাস করে—কোন স্বার্থের প্রলোভনে বা ক্ষতির আশঙ্কায় তাহাকে তাহারা ব্যক্ত করিতে পারে না। সে জ্ঞান কখনও তাহারা সত্যকে মিথ্যার সহিত মিশ্রিত করিয়া দুই কল রক্ষার চেষ্টা করিয়া থাকে, অথবা আদৌ সত্যকে গোপন করিয়া ফেলে, জনসাধারণকে তাহা জানিতে দেয় না।

৫৭ দ্বিতীয় দুর্দশা :—

এহদী পুরোহিতদিগের ধর্মজীবনের দ্বিতীয় ব্যাধির কথা এই আয়তে বর্ণনা করা হইয়াছে। লোকদিগকে সাধু ও সংকল্পপরায়ণ হওয়ার উপদেশ দেওয়া, তাহা দ্বারা নিজের পুরোহিত্যের প্রসার বাড়াইয়া লওয়া, আর নিজের আত্মসংশোধনে মনোনিবেশ না করা—ইহা অপেক্ষা গুরুতর অপরাধ আর কি হইতে পারে? কোরআনে ইহাকে কبر مقتা অর্থাৎ—‘মহাপাতক’ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। এহদী আলেম ও পুরোহিত সমাজ সাধারণতঃ কপটতার এই মহাপাতকে লিপ্ত হইয়া নিজদিগকে অধঃপতিত করিয়া ফেলিয়াছিল।

৫৮ الصبر والصلوة ধৈর্য ও প্রার্থনা :—

‘ধৈর্য ও প্রার্থনার দ্বারা শক্তি সঞ্চয় কর’—ইহার দুইটা স্তর আছে। কোন বিপদ উপস্থিত হইলে মানুষ যথাযথ ভাবে নমাজে প্রবৃত্ত হইবে, বিপদ হইতে রক্ষা পাইবার জন্য একমাত্র বিপদবারণ আল্লাহ শরণ গ্রহণ করিবে, প্রাণের সমস্ত ‘খলু’ ও একাগ্রতা সহকারে তাঁহার নিকট ‘ফরিয়াদ’ করিতে থাকিবে। এই নমাজ ও প্রার্থনার ফলে তাহার প্রাণে শক্তি সঞ্চয় হইতে পারিবে। ‘তিব্বিজী’ প্রভৃতি গ্রন্থে এই মর্মের একটা হাদিছও বিদ্যমান আছে। শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব বলিতেছেন যে, ইহা দ্বিতীয় শ্রেণীর সাধনা এবং সাধারণ স্তরের সাধকদিগের জন্য এ ব্যবস্থা। ইহার উত্তম স্তর এই যে, বিপদ আপদে নিমজ্জিত হইয়া সাধক যখন নমাজে মনোনিবেশ করে—বিপদ হইতে রক্ষা পাওয়ার ব্যাকুলিত তখন আর তাহার থাকে না। নমাজে মনোনিবেশ করার ফলে বিপদের অস্তিত্বই পর্যাপ্ত ও তাহার অন্তঃকরণ হইতে লুপ্ত হইয়া যায়। শাহ ছাহেব আরও বলিতেছেন—রোগীর অল্পে গুরুতর অস্ত্রোপচার করার পূর্বে বা পরে তাহাকে যেমন কতকটা মাদক দ্রব্য খাওয়াইয়া দেওয়া হয় এবং তাহাতে যেমন রোগী উপচারের জ্বালা যন্ত্রণা কিছুই অনুভব করিতে পারে না—সেইরূপ নমাজের যোগ-সাধনার মধ্য দিয়া আল্লাহ প্রেম-মদিরার এমন একটা বান সাধকের মনঃ-প্রাণকে আশ্রিত ও অভিভূত করিয়া ফেলে যে বিপদ আপদের অস্তিত্বের অনুভূতি পর্যাপ্ত সে বিনষ্ট হইয়া বসে। (আজিজী)। ইহার চরম আদর্শ দেখিতে পাওয়া যায় মহানবী, মোহাম্মদের পুণ্য জীবনে।

৫২. ইমানের শক্তি :—

সত্যের সাধনায় যে বিপদ আপদ আছে, তাহাতে ধৈর্য্য ধারণ করিতে হইলে যে শক্তির দরকার, অত্নের পক্ষে তাহা খুবই কঠিন। কিন্তু ইমানের বলে বলীয়ান যাহার মন—যে দৃঢ় প্রত্যয় করে যে, সে আল্লাহর নিকট হইতে সমাগত হইয়াছে এবং দু'দিন পরে আবার সে তাঁহারই নিকট প্রত্যাগত হইবে, এ হেন বিশ্বাসী সাধকের পক্ষে নমাজ ও ধৈর্য্যের দ্বারা শক্তি সঞ্চয় করা সহজ হইয়া থাকে। আর কেবল এই জীবনকেই যে ব্যক্তি মানবজীবনের শেষ কথা বদ্বিগ্না ধরিয়া লয়—কোন জায়, কোন নীতি, কোন সত্য তাহার প্রাণে দৃঢ়ভাবে আশ্রয় গ্রহণ করিতে পারে না। সেই জন্য আপাতমধুর পার্থিব সুখের প্রলোভনের বা আশু আশঙ্কাজনক কোন ক্ষতির বিভীষিকার পরীক্ষায় সে অধৈর্য্য হইয়া পড়ে। কারণ এই আশু ও আপাতক ব্যতীত ভাবী ও স্থায়ী বলিয়া কোন জীবনের কল্পনা সে করিতে পারে না।

ষষ্ঠ কুরু'

—oo—

এছদীদিগের অনাচার

৪৭ হে এছদী জাতি ! যে নামত
(দ্বারা) আমি তোমাদিগকে
পুরস্কৃত করিয়াছিলাম এবং
তোমাদিগকে যেরূপে (সম-
সাময়িক) বিশ্বের উপর মহি-
মান্বিত করিয়া দিয়াছিলাম—
তাহা স্মরণ করিয়া দেখ !

৪৮ এবং সেই (ভয়ঙ্কর) দিবস সম্বন্ধে
সাবধান হও, (যে দিন) কেহ
কাহারও কোনই উপকারে
আসিবে না, এবং কাহারও পক্ষ
হইতে কোন সুপারিসই মনজুর
করা হইবে না, আর তাহার
পক্ষ হইতে কোনই বিনিময়
গ্রহণ করা হইবে না—আর
কোনও প্রকার সাহায্য প্রাপ্ত
হইতেও তাহারা পারিবে না ।

৪৯ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ)
ফেরুআওনের লোকজনেরা যখন
তোমাদিগকে জঘন্যতম অত্যা-
চারে জর্জরিত করিতেছিল—
তোমাদিগের পুরুষদিগকে

٤٧ يٰٓبَنِي إِسْرَٔٓءِيلَ اذْكُرُوا

نِعْمَتِي الَّتِي اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ

وَاِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى

الْعٰلَمِيْنَ

٤٨ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ

عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ

مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا

عَدْلٌ وَلَا هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ

٤٩ وَاِذْ يُجٰٓئِبُكُمْ مِنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ

يٰٓمُؤْمِنُوْكُمْ سُوْءُ الْعَذَابِ

তাহারা নিহত করিতেছিল, আর তোমাদিগের নারীদিগকে জীবিত রাখার সঙ্কল্প করিতেছিল—আমরা তখন তোমাদিগকে তাহাদিগের (কবল) হইতে উদ্ধার করিয়াছিলাম, এবং ইহাতে তোমাদিগের প্রভুর পক্ষ হইতে কঠিন পরীক্ষা (বিদ্যমান) ছিল।

يَذِبحُونَ اَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ

نِسَاءَكُمْ، وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن

رَبِّكُمْ عَظِيمٌ

৫০ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ) আমরা যখন তোমাদিগের জন্য সাগর (-বেলা) কে বিভক্ত করিয়াছিলাম, সে মতে তোমাদিগকে উদ্ধার করিয়াছিলাম এবং ফেরআওনের লোকজনদিগকে ডুবাইয়া দিলাম—আর তোমরা ইহা দেখিতেছিলে।

وَاِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَاَنجَيْنَاكُمْ

وَاَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَانْتُمْ

تَنْظُرُونَ

৫১ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ) আমরা যখন মুছাকে চল্লিশ রজনীর প্রতিশ্রুতি দান করিয়াছিলাম, তৎপর তাহার অনুপস্থিতিকালে তোমরা গোবৎসকে (পূজ্যরূপে) গ্রহণ করিলে—আর তোমরা ছিলে অত্যাচারী !

۵۱ وَاِذْ وَعَدْنَا مُوسٰى اَرْبَعِيْنَ

لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ

بَعْدِهِ وَانْتُمْ ظَالِمُونَ

৫২ তখন আমরা তোমাদিগকে অতঃপর মার্জ্জনা করিলাম—যেন তোমরা কৃতজ্ঞ হও !

۵۲ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

৫৩ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ)

যখন মুছাকে আমরা কেতাব ও
ফোকাঁন দান করিয়াছিলাম—
যেন তোমরা সৎপথ প্রাপ্ত
হইতে পার।

৫৩ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

৫৪ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ)

মুছা যখন স্বজাতিকে (সম্বোধন
করিয়া) কহিল — ‘হে আমার
স্বজাতীয়গণ ! গোবৎসকে
(পূজ্যরূপে) গ্রহণ করিয়া
তোমরা নিশ্চয়ই নিজেদের
প্রতি অত্যাচার করিয়াছ ;
অতএব আপন সৃষ্টিকর্তার
হুজুরে তওবা কর—সে মতে
নিজেদের (অপরাধী) স্বজন-
গণকে নিহত কর ! তোমা-
দিগের সৃষ্টিকর্তার সম্মিথানে
তোমাদিগের পক্ষে ইহাই
মঙ্গলজনক ! অতঃপর তিনি
তোমাদিগের ‘তওবা’ গ্রহণ
করিলেন, নিশ্চয় তিনি—
তিনিই ত মহাক্ষমশীল কৃপা-
নিধান ।’

৫৪ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقُومُ
بِكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ
الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ
فَاقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ، ذَٰلِكُمْ
خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ، فَتَابَ
عَلَيْكُمْ، إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ

৫৫ এবং তোমরা যখন বলিয়াছিলে

— ‘হে মুছা ! যাবৎ আমরা
আল্লাহকে প্রকাশ্যরূপে দর্শন
না করিতেছি, তবৎ তোমার

৫৫ وَإِذْ قُلْتُمْ يُمُوسَىٰ لَن نَّزِلَ
لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً

(কথার) উপর কখনই আস্থা
স্থাপন করিব না ।’ ফলে
তোমরা ‘ছাএকা’ (আজাব)
কর্তৃক আক্রান্ত হইলে—অথচ
তোমরা (নিজেদের এই অবস্থা)
দর্শন করিতেছিলে ।

فَاَخَذَتْكُمْ الصَّعِقَةُ وَاَنْتُمْ
تَنْظُرُونَ

৫৬ তখন তোমাদিগের মরণের পর
আবার তোমাদিগকে জীবন্ত
(জাতিরূপে উত্থাপিত) করি-
লাম—যেন তোমরা কৃতজ্ঞতা
স্বীকার করিতে থাক !

۵۶ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ

৫৭ আরও (ভাবিয়া দেখ, সেই
ছায়াহীন প্রান্তরে) মেঘপুঞ্জকে
করিয়া দিয়াছিলাম, সঙ্গে সঙ্গে
তোমাদিগের নিকট ‘মাম্মা’ ও
‘ছাল্ওয়া’ প্রেরণ করিয়া
(বলিয়া) ছিলাম — “আমার
প্রদত্ত বিশুদ্ধ পদার্থগুলি ভোগ
করিতে থাক !” এবং (এই
সমস্ত উপদেশ অমান্য করিয়া)
আমাদের কোন ক্ষতি তাহারা
করে নাই, বরং নিজেদের
উপরই অত্যাচার করিয়াছে ।

۵۷ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَ
اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ
وَالسَّلْوَى ، كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ
مَا رَزَقْنَاكُمْ ، وَمَا ظَلَمُونَا
وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ

৫৮ আরও (সেই সময়ের কথা
ভাবিয়া দেখ) যখন আমরা

۵۸ وَاذْقُلْنَا اَدْخِلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ

বলিয়াছিলাম— প্রবেশ কর এই
পল্লীতে, আর উহার (শয্যা)দি
হইতে যদৃচ্ছা স্বচ্ছন্দে উপভোগ
করিতে থাক, এবং প্রণত
অবস্থায় উহার দ্বার দিয়া
(নগরে) প্রবেশ কর এবং ক্ষমা
প্রার্থনা করিতে থাক, (তাহা
হইলে) আমরা তোমাদিগের
পাপপুঞ্জ (ত) ক্ষমা করিয়া
দিব (-ই, অধিকন্তু) সৎকর্মশীল
লোকদিগকে (ইহা ব্যতীত
আরও) অধিক প্রদান করিব ।

৫৯ অতঃপর যে কথা-তাহাদিগকে
বলা হইয়াছিল—অত্যাচারী দল
তাহাকে অন্য কথায় বদলাইয়া
ফেলিল। সুতরাং তাহাদের সেই
অনাচারের ফলে অত্যাচারী-
দিগের প্রতি আকাশ হইতে
কঠোর দণ্ড প্রেরণ করিলাম ।

سَتَمُ رَغْدًا

وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَّ

قُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ

وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ

الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَانزِلْنَا عَلَى

الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ

بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

টীকা :—

৬০ জাতীয় মহিয়ার কারণ :—

হুম্মাতে মানুষকেই আল্লাহ নিজের খলিফা ও প্রতিনিধিরূপে গ্রহণ করিয়াছেন এবং
আল্লাহর প্রতিনিধিরূপে মানুষ স্বজাতির যে সেবা করে—তাহার পূর্ণবিকাশ হয় ধর্মনীতি ও
রাষ্ট্রনীতির মধ্য দিয়া স্বাধীনতা ও নবুঅতের আকারে। এহদী জাতিকে আল্লাহ এই উত্তর
জামতই দান করিয়াছিলেন, কিন্তু নিজেদের কন্দোবে তাহারা সেগুলি হইতে বঞ্চিত হইয়া

পড়ে—পরজাতির অধীনতা পাশে আবদ্ধ হইয়া কার্য্যতঃ বিধ্বস্ত হইয়া যায়। এহুদী জাতির সেই উত্থান পতনের, সেই কার্য্যকারণ-পরম্পরা এখানে এক এক করিয়া বর্ণনা করিয়া কোরআন মুছলমানদিগকে সতর্ক করিয়া দিতেছে—ঐ দোষগুলি সম্বন্ধে সাবধানতা অবলম্বন না করিলে মুছলমানকেও ঐরূপে দিন ও হুন্না উভয় হিসাবে বিধ্বস্ত হইয়া বাইতে হইবে।

৬১ ফেরাওনের অত্যাচার :—

এছরাইল বংশের আদি পুরুষ হজরত ম্যাকুব নিজের পুত্র পরিবারবর্গকে লইয়া মিসরে গমন করিয়া সেখানে বাস করিতে থাকেন। কালক্রমে ইহাদের সন্তান সন্ততিগণ ক্রমশঃ বর্দ্ধিত হইতে থাকে। এহুদী জাতির অজ্ঞাত বহু লোকও ক্রমে ক্রমে স্বদেশ ছাড়িয়া মিসরে গমন করিতে থাকে। ফলে, কএক পুরুষ অতিবাহিত হইতে না হইতে মিসরে এহুদীদিগের সংখ্যা ও প্রভাব অত্যন্ত বাড়িয়া যায়। ইহাতে মিসর রাজগণের ও তাঁহাদের আমত্যবর্গের মনে একটা আভ্যন্তরীণ স্রষ্ট হইল এবং এহুদীদিগকে দলিত মণ্ডিত করার জন্ত তাঁহারা বদ্ধ-পরিকর হইয়া পড়েন। অবশেষে আমালেকা গোত্রের রাজা দ্বিতীয় রামসেস বা ফেরাওন ক্রিষ্ট জাতির সহায়তা ও এহুদীদিগকে ধ্বংস করিয়া ফেলার জন্ত প্রতিজ্ঞাবদ্ধ হইল ও তাহা-দিগকে নানা অত্যাচারে জর্জরিত করিতে থাকে। এই সময় এহুদী জাতির উদ্ধারের জন্ত আল্লার মঙ্গল ইচ্ছায় হজরত মুহাম্মদ আবির্ভাব। তিনি ফেরাওনের দরবারে উপস্থিত হইয়া অত্যাচার জর্জরিত স্বজাতির মুক্তির দাবী পেশ করার সময়, মূলের কারণটার উল্লেখ করিয়া বলিতেছেন—سورة شعراء - لقد عذبت بني اسرائيل - “তুমি এছরাইল বংশকে দাস জাতিতে পরিণত করিয়াছ।” (ছুরা ‘শোআরা’)। কারণ, পরজাতির অধীনতাই হইতেছে সকল অত্যাচারের ও সমস্ত অধঃপতনের কারণ।

ফেরাওন বানি-এছরাইলকে কিরূপ জঘন্য অত্যাচারে জর্জরিত করিতেছিল, সমস্ত প্রাচীন ইতিহাসে তাহার বর্ণনা আছে। এই আশ্রিতে সেই অত্যাচারের চরম অবস্থা বর্ণিত হইতেছে—তাহারা এহুদীদের পুরুষদিগকে নিহত করিয়া ফেলিতেছিল, আর নারীদিগকে জীবিত রাখিতেছিল। ইহা অপেক্ষা ধ্বংসের ও অবমাননার কারণ আর কি হইতে পারে?

কোন কোন খৃষ্টান লেখক বলিতেছেন—ফেরাওন এছরাইল বংশের পুত্রগুলিকে নদীতে ফেলিয়া বা অজ্ঞ প্রকারে ধ্বংস করিত বটে, কিন্তু ‘জবাই’ করার কোন প্রমাণ বাইবেলে পাওয়া যায় না। অথচ কোরআনে ‘জবহ’—ذبح শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে! এ সম্বন্ধে প্রথম কথা এই যে, বাইবেলে যাহা আছে তাহাই সত্য, আর যাহা নাই তাহাই মিথ্যা—এ কথা স্বীকার করার কোন প্রমাণ নাই, বরং অনেক স্থলে ইহার বিপরীত প্রমাণই পাওয়া যায়। অতএব “বাইবেলে নাই, সুতরাং কোরআনের বর্ণনা ভুল”—এ প্রতিজ্ঞা অসমীচীন। তাহার পর একটু অমূল্যমান করিলে জানা যাইবে যে, আরবী ভাষায় ‘জবহ’ শব্দ জরায়ু ব্যতীত অঙ্গ উপায়ে নিহত করাতেও ব্যবহৃত হইয়া থাকে। (জওহরী, তাফ

মাওয়ারেদ)। কোরআনের অত্র (৭—১৪১) 'জবহ' স্থলে 'কতল' শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে।

৬২ ফেরুআওনের উপাখ্যান :—

অশেষ পরিতাপের সহিত বলিতে হইতেছে যে, আমাদের তফছিরের রাবীগণ তাওরাত, তালমূদ ও দেশ প্রচলিত কিংবদন্তির আশ্রয় গ্রহণ করিয়া বানি-এছরাইলের উদ্ধার ও ফেরুআওনের ডুবিয়া মরা সম্বন্ধে এমন কতকগুলি গল্পগুজবকে কোরআনের তফছিরে ঢুকাইয়া দিয়াছেন—কোরআন ও হাদিছে যাহার কোন ভিত্তি খুঁজিয়া পাওয়া যায় না, এবং সুন্নি, ইতিহাস ও মাত্তবের সাধারণ জ্ঞান যাহাকে সত্য বলিয়া গ্রহণ করিতে কুষ্ঠিত। আজকাল আমাদের আলেম সমাজের মধ্যে অনেকেই এই শ্রেণীর তফছিরকে কোরআন বলিয়া ছদ্ম্ভার সম্মুখে উপস্থাপিত করিতেছেন এবং ছদ্ম্ভার লোক তাহাতে বিশ্বাস করিয়া কোরআনকে অমান্য করিতে বাধ্য হইতেছে। এই কারণে আমরা এখানে বিষয়টির বিস্তারিত আলোচনা করিয়া দেখাইতে চাই যে, ঐ শ্রেণীর আজগেবী গল্পগুজবগুলির সহিত কোরআনের কোন সম্বন্ধ নাই। আলোচনার সুবিধার জন্ত প্রথমে রাবীগণের বর্ণিত এই কেছাটি সংক্ষেপে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

“দাদা আদম আল্লাহর হুকুমে যখন বেহেশ্ত হইতে জমিনে নিক্ষিপ্ত হন, তখন ছদ্ম্ভার, সংসার যাত্রার সুবিধার জন্ত এই বিপদের সময়ও তিনি সেখান হইতে কতকগুলি গৃহস্থালী জিনিসপত্র বহিয়া আনিতে বিস্মৃত হন নাই। তাহারই মধ্যকার একটা জিনিস হইতেছে—হজরত মুহার ‘আছা’। বেহেশ্তে ‘আছা’ নামে এক বৃক্ষ আছে। হজরত আদম কুপিত হওয়ার সময় তাড়াতাড়ি তাহার একখানা ডাল ভাঙিয়া আনেন। তাহাই হইতেছে হজরত মুহার বহু মো’জ্জেজার উপলব্ধ বিশ্ববিখ্যাত ‘আছা’। উহার কয় মুখ, কয় চোখ, তাহাও ইহার গণনা গাঁথিয়া ঠিক করিয়া দিয়াছেন।

“বানি-এছরাইলকে লইয়া রাত্রির অন্ধকারে গা ঢাকিয়া হজরত মুছা লোহিত সাগরের (মতান্তরে নীল দরবার) উপকূলে আসিয়া নিরুপায় হইয়া পড়িলে, আল্লাহ তাহার নিকট ‘অহি’ প্রেরণ করিলেন—‘তুমি সমুদ্রে ঐ লাঠির আঘাত কর।’ আল্লাহর ‘অহি’, পয়গম্বরের হস্তাঙ্কিত বেহেশ্তী ‘আছা’র আঘাত। কিন্তু সমুদ্র তবুও তাহার হুকুম মানিল না। দ্বিতীয় বার দোওয়া করার পর আল্লাহ বলিয়া দিলেন—‘সমুদ্রকে তাহার ‘কুন্নিসং’ ধরিয়া ডাক।’ তখন হজরত মুছা ‘আয় আবা খালেদ!’ বলিয়া সমুদ্রে লাঠির আঘাত করা মাত্র বানি-এছরাইলের বার গোত্রের জন্ত সমুদ্রে বারটা প্রশস্ত রাস্তা হইয়া গেল। বাতাস ও রোদ অবিলম্বে সাগর-গর্ভকে শুকাইয়া দিল। আর লোহিত সাগরের এক তীর হইতে অত্র তীর পর্যন্ত এই যে বহু মাইল দীর্ঘ বারটা প্রশস্ত পথ হইয়া গেল, সেই পথ প্রস্তুত হইতে যে অগাধ জলরাশিকে স্বর্গান হইতে অপসৃত করিতে হইয়াছিল—তাহা উচ্চ পর্বতমালায় মত সাগর জল-তল হইতে

উঁকে অবস্থান করিতে লাগিল। পথের দুই পাশে এই যে পানির প্রাচীর, তাহার মধ্যে জানালা ও খিড়কী হইয়া গেল,—এক দল অল্প দলকে না দেখিয়া পাছে বাবরাইয়া যায়! হজরত মুছা ৬ লক্ষ ৪০ সহস্র বানি-এছরাইলকে সঙ্গে লইয়া শেষ রাত্রে কেনানের দিকে যাত্রা করিলেন। ২০ বৎসর বা তন্নিম্ন বয়স্ক ও ৬০ বৎসর বা তদ্ব্যবধি বয়স্ক লোককে এই হিসাবের মধ্যে ধরা হয় নাই।

“হজরত মুছা ত এই কম বেশী বার লাখ লোক লইয়া পার হইয়া গেলেন। কিন্তু ফেরুআওন আসিয়া এই ব্যাপার দেখিয়া একেবারে স্তম্ভিত হইয়া পড়িল। এমন আশ্চর্য্য ব্যাপার দেখিয়া কে মুছার অঙ্গসরণ করার সাহস করিতে পারে? সে আর অগ্রসর হইতে সাহসী হইল না। কিন্তু আল্লাহ মর্জ্জি ছিল ফেরুআওনকে হালাক করার। তাই এই অবস্থায় হজরত জিব্রাইল একটা ঘোটকী সহ সমুদ্রে নামিলেন, আর ফেরুআওনের দশ লাখ সেনার ঘোড়াও ঐ ঘোটকী দর্শনে কামমস্ত হইয়া তাহার পশ্চাতে পশ্চাতে সমুদ্রে ঝাপাইয়া পড়িল। অমনি সমুদ্রের পানি মিলিত হইয়া গেল, আর ফেরুআওন তাহার সমস্ত লোক লঙ্কর সহ ডুবিয়া হালাক হইয়া গেল।”

এই গল্পটার মূল্য কতটুকু, ঐতিহাসিক, দার্শনিক ও স্মৃতিশাস্ত্রীয় বিচারের পরীক্ষায় ইহা টিকিতে পারে কি না, এখন আমরা সেই আলোচনায় প্রবৃত্ত হইব। সেই জন্ত পাঠকগণের সুবিধার জন্ত মূল বিচার্য্য ইস্তাখুলি স্বতন্ত্র ভাবে উল্লেখ করিয়া দিতেছি :—

- (১) মিসর একটা বিশাল সাম্রাজ্য। এহুদীরা সেই সাম্রাজ্যের কোন্ স্থানে অবস্থান করিতেছিল? পলায়নের সময় তাহাদিগকে লইয়া হজরত মুছা কোথা হইতে যাত্রা করিয়াছিলেন?
- (২) হজরত মুছা পলায়ন করিয়া কোথায় বাইতেছিলেন?
- (৩) এই যাত্রা যল হইতে তাহার গম্যস্থানে বাইতে হইলে কোন্ পথ অপেক্ষাকৃত সোজা ও নিরাপদ?
- (৪) সেই পথের অবস্থা তখন কিরূপ ছিল? অর্থাৎ ভূমধ্য সাগরের এশিয়াটিক উপকূল হইতে লোহিত সাগরের উত্তর প্রান্ত পর্যন্ত ভূভাগের ভৌগোলিক অবস্থা তখন কিরূপ ছিল এবং বর্তমানেই বা কিরূপ আছে?
- (৫) হজরত মুছা, চাক্ষুসের কোন্ তিথিতে কোন্ সময় “মিসর” হইতে পলায়ন করিয়াছিলেন, বিশ্বস্ত ভাবে তাহা নির্ণয় করা সম্ভব কি না? সম্ভব হইলে তাহার সহিত সাগর জলের হ্রাস বৃদ্ধির কোন সম্বন্ধ থাকা স্বাভাবিক কি না?
- (৬) কোরআনের বিভিন্ন স্থানে এহুদীদিগের পলায়ন ও ফেরুআওনের ডুবিয়া মরা সম্বন্ধে যে সব বিবরণ প্রদত্ত হইয়াছে, তাহা দ্বারা কোন অস্বাভাবিক বা অবিশ্বাস্য গল্পগুস্তাব সঙ্গ্রাম হই কি না?

প্রথম প্রশ্নের বিচার:—

বিগত অষ্ট শতাব্দী হইতে মিসরের প্রাচীন ইতিহাস উদ্ধারের জন্য পাশ্চাত্য জগতে যে অবিরাম উত্তম চলিয়া আসিয়াছে, এবং বিভিন্ন দেশের পণ্ডিত মণ্ডলী ঐতিহাসিক ও দার্শনিক দিক দিয়া এ সম্বন্ধে যে গভীর গবেষণায় প্রবৃত্ত হইয়াছেন—সে সমস্তের সমবেত সাক্ষ্য এই যে, হজরত শ্বাকুবের সময়কার প্রথম মিসর প্রবাস হইতে আরম্ভ করিয়া হজরত মুছার সময়কার পলায়ন পর্য্যন্ত, এহুদীরা গোশেন (Goshen) নামক ভূভাগে অবস্থান করিতে থাকে। গোশেন ও তাহার সংলগ্ন ভূভাগকে বাইবেলে হিরোপোলিস, (Land of Rameses) বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। পণ্ডিতেরা দৃঢ়তার সহিত ইহাও বলিতেছেন যে, “The land of Rameses must be in Wadi Tumilat near the line of the modern fresh water canal.” অর্থাৎ—“এই ‘রামসেস-ভূভাগ’টা নিশ্চয়ই তুমিলাত প্রান্তরে—তাজা পানির আধুনিক খালের লাইনের সন্নিকটে অবস্থিত।” ওয়াদি-তুমিলাতের অবস্থান সম্বন্ধে তাঁহারা আরও বলিতেছেন—“The fertile Wadi Tumilat extending east of the Nile valley almost to the head of the Gulf.” অর্থাৎ—“উর্কর ওয়াদী তুমিলাত নীল উপত্যকার পূর্বে বিস্তারিত হইয়া (সুয়েজ-) উপসাগরের প্রায় মোহনা পর্য্যন্ত পৌঁছিয়াছিল।”

এখন আমাদের প্রদত্ত ১নং মানচিত্রের প্রতি পাঠকগণের মনোযোগ আকর্ষণ করিতেছি। উহা দ্বারা বেশ বুঝিতে পারা যায় যে, এহুদীগণ সে সময় লোহিত সাগরের উপকূল ভূমিতে অবস্থান করিতেছিল না। বরং সুয়েজ উপসাগরের উত্তর প্রান্ত হইতে অন্ততঃ ৫০ মাইল উত্তরের এক উর্কর ভূভাগে তাহাদের স্থায়ী অধিবাস ছিল। এখান হইতে যাত্রা করিয়া কেন্‌আনে যাইতে হইলে লোহিত সাগর পার হওয়ার কোন কারণ ব্যতীত দরকার হইতে পারে না। লোহিত সাগর পার হইতে গেলে তাহাদিগকে বিনা কারণে শতাধিক মাইল দক্ষিণে চলিয়া আসিতে হইত। তাহার পর এই লক্ষ লক্ষ লোককে লইয়া বিশাল লোহিত সাগর পার হইবার বিপদ, আত্মার সেধান হইতে এক শত মাইল পার্শ্বত্যাগ পথ অভিবাহন করিয়া কেন্‌আনের পথে আসিয়া উঠা—বিনা কারণে, বিনা দরকারে এই পণ্ডিত্রম এহুদীরা স্বীকার করিতে যাইবে কেন? বিশেষতঃ তাহারা প্রবল প্রতাপাধিত ফেরাওনের অত্যাচার হইতে গোপনে পলাইয়া যাইতেছিল, এবং প্রতি মুহূর্ত্তই তাহাদের দর পড়ার আশঙ্কা ছিল। এ অবস্থায় গন্তব্য স্থানের সোজা পথ পরিত্যাগ করিয়া এহুদীদিগের পক্ষে লোহিত সাগর পার হওয়ার ঝকঝকি করিতে যাওয়া, কখনই সম্ভবপর হইতে পারে না।

পূর্বের বর্ণনায় ইহাও জানা যাইতেছে যে, এহুদীগণ নীল নদীর পূর্ব উপকূলের ওয়াদী-তুমিলাতে বাস করিত। সুতরাং পলায়নের সময় নীল দরিয়া পার হওয়ার কোন কারণ ব্য

সম্ভাবনাই যে তাহাদের ছিল না, এ কথা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না। কিন্তু তবুও আমাদের একদল লেখক, নীল দরিয়ায় ডুবিয়া মরার গল্পকেই সত্য বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন! এই ভ্রমের মূলীভূত কারণ অল্পসন্ধান প্ররত্ত হইলে জানা যাইবে যে, মিসরের কোন এক রাজা কোন এক সময় নীল নদে ডুবিয়া মরিয়াছিলেন—এ কথা সত্য। ফের্-আওনও মিসরের রাজা এবং সেও ডুবিয়া মরিয়াছিল। অসতর্ক লেখকেরা এই দুই ঘটনাকে একত্রে মিলাইয়া, মিসর-রাজ ফের্আওন নীল নদে ডুবিয়া মরিয়াছিল—বলিয়া সিদ্ধান্ত করিয়া উঠিয়াছেন। কিন্তু অল্পসন্ধান করিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, নীল নদে যে মিসর-রাজ ডুবিয়া মরিয়াছিলেন—তঁাহার নাম দারেম, এবং তাহা হইতেছে হজরত ইউছফের সময়ের, অর্থাৎ হজরত মুহাম্মদ প্রায় চারি শত বৎসর পূর্বকার ঘটনা। (দেখ—বোলদান ৮—৭৩)। স্মৃতির বিষয়, অপেক্ষাকৃত সতর্ক তফস্বিরকারেরা নীল নদের কথাকে অগ্রাহ্য করিয়া দিয়াছেন।

দ্বিতীয় প্রশ্নের বিচার :—

হজরত মুহা বানি-এছরাইলদিগকে লইয়া নিজেদের পৈতৃক আবাস ভূমি শাম দেশে গমন করিতেছিলেন। ইহাই ছিল তাঁহাদের একমাত্র আশ্রয় স্থল। শাম দেশের এই পবিত্র ভূভাগ (الارض المقدسة) তাঁহাদিগকে দান করিবেন বলিয়া আল্লাহ তাআলা হজরত মুহাকে ওয়াদা করিয়াছিলেন। কোব্‌আনের বিভিন্ন আয়ত হইতে এ কথা স্পষ্টতঃ সপ্রমাণ হইতেছে, এবং ইহাই স্বাভাবিক। কারণ ফিলিস্তিন, এহুদা ও কেন্‌আন অঞ্চল তখনও এছরাইল বংশীয়দিগের দ্বারা অধুষিত ছিল। অপর পক্ষও স্বীকার করিতেছেন যে, “হজরত মুহা বানি-এছরাইল সহ কেনানের দিকে রওনা হইলেন।”

এই দুই প্রশ্নের আলোচনায় আমরা বুঝিলাম যে, হজরত মুহা মিসর হইতে রওয়ানা হইলেন, এবং তাঁহার গম্য ও লক্ষ্য ছিল কেন্‌আন প্রদেশ।

তৃতীয় প্রশ্নের বিচার :—

তৃতীয় প্রশ্নের মীমাংসা খুবই সহজ। এ জন্ত আমরা মিসর হইতে দেমশ্ক পর্যন্ত স্রাশু ভূভাগের একখানা প্রাচীন মানচিত্রের নকল উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। সুয়েজ খাল খনন করার পর ঐ অঞ্চলের ভূভাগের বর্তমান অবস্থা কিরূপ দাঁড়াইয়াছে, তাহারও একখানা মানচিত্র প্রদান করিতেছি।

কোব্‌আন, হাদিছ প্রভৃতি একবাক্যে সাক্ষ্য দিতেছে যে, হজরত মুহা পার হইয়া ‘তীহ’ নামক মরু প্রান্তরে উপস্থিত হইয়াছিলেন। পথ হারাওয়া এই খানেই তাঁহার বহু আপদ বিপদের সম্মুখীন হইয়াছিলেন। তফস্বিরকারগণ সকলে একবাক্যে ইহা স্বীকার করিতেছেন।

হজরত মুহা বানি-এছরাইলকে লইয়া ‘তিমসাহ’ হ্রদের পশ্চিম পার সংলগ্ন ওয়াদী-বুসিাতের শুকুফু গোশেন নামক স্থান হইতে যাত্রা করিয়াছিলেন, এবং কেন্‌আন

কোরআন শরীফ

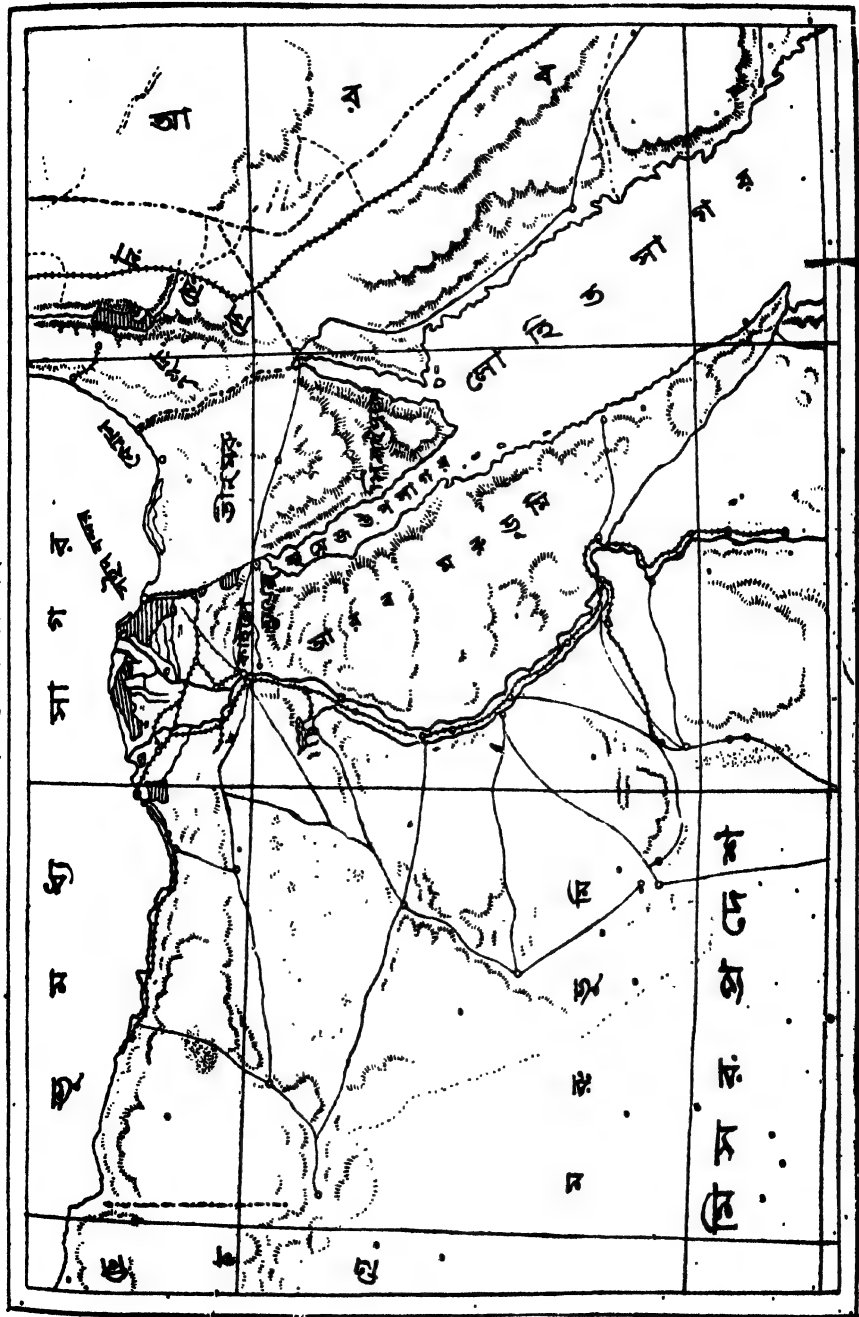
১ম অধ্যায়



মোশেন-প্রদেশ

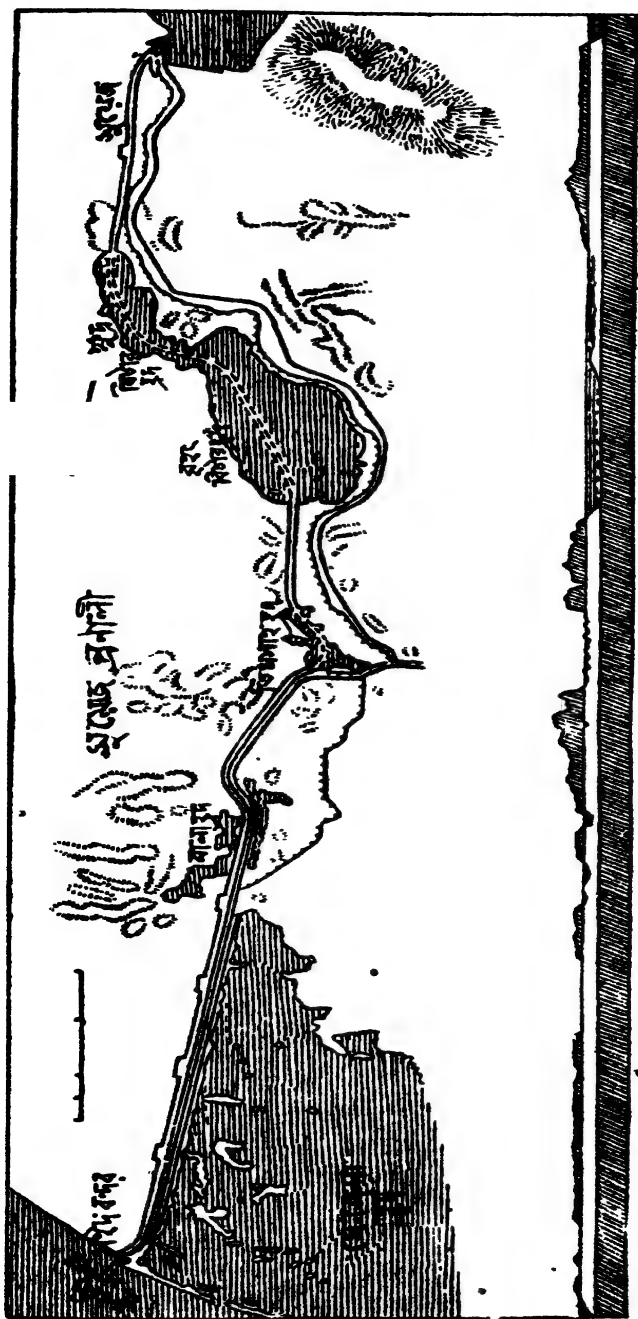
কোরআন শরীফ

২৮৫ আনভিত্র।



সিউর হইতে কৈলাশ

৩৯৭ মানচিত্র।



হুয়েজ খাল খননের পর, এই অঞ্চলের অবস্থা।

অঞ্চলে গমন করাই তাঁহার উদ্দেশ্য ছিল এবং এই যাত্রা পথে তাঁহারা 'তীহ' প্রান্তরে উপস্থিত হইয়াছিলেন—এ সমস্ত কথা আমরা নিঃসন্দেহরূপে জানিতে পারিতেছি। পাঠকগণ এখন মানচিত্রে খুলিয়া মিসরের ওয়াদী-তুমিলাত হইতে আরম্ভ করিয়া যথাক্রমে তিমসা হ্রদ ও তীহ মরুপ্রান্তরের উপর দিয়া ভূমধ্য সাগরের পূর্ব উপকূলের দক্ষিণ প্রান্তস্থিত ফিলিস্তিন প্রদেশের এছদা (Judah) কেন্‌আন (Canan) পর্যন্ত একটা সংক্ষিপ্তর রেখা টানিয়া নিজেরাই হজরত মূছা যাত্রাপথ নির্ধারণ করিয়া লউন। তাহা হইলে সহজে ধরা পড়িবে যে, হজরত মূছা বানি-এছরাইলকে লইয়া লোহিত সাগর আদৌ পার হন নাই—বরং তাহার বহু মাইল উত্তর হইতে তাঁহারা মিসরের সীমা অতিক্রম করিয়া গিয়াছিলেন, এবং ইহাই হইতেছে তাঁহাদের পক্ষে সোজা, সহজ ও স্বাভাবিক পথ।

হজরত মূছা বানি-এছরাইলকে লইয়া Red Sea বা লোহিত সাগর পার হইয়া গিয়াছিলেন,—বাইবেলের বাজার প্রচলিত মসাবিদায় এইরূপ বিবরণ লিখিত আছে। আমাদের মতে এই বিবরণই সমস্ত অনর্থের মূল। সেই জন্য এ সম্বন্ধে দুই একটা কথা বলিয়া রাখিতে হইতেছে।

আমরা আজ যে শব্দের অভ্যুদয় করিতেছি Red Sea বা লোহিত সাগর বলিয়া, মূল এবরানী ভাষাতে সেখানে **ים סוף**—Yam Suph—শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। এই 'য়াম' শব্দের অভ্যুদয় করা হইয়াছে Sea বা সমুদ্র বলিয়া। কিন্তু প্রকৃত পক্ষে “এবরানী ভাষায় বিশেষ করিয়া এই শব্দটা Lake বা হ্রদ অর্থে ব্যবহৃত হইয়া থাকে।” বাইবেলিক বিখ্যাত লেখক এই মন্তব্য প্রকাশ করার সঙ্গে সঙ্গে বাইবেল হইতে তাহার নজীরও উদ্ধৃত করিয়া দিয়াছেন।

Yam Suph শব্দের অর্থ—‘Sea’ of the water plant—Suph,—জলজাত সূফ, Reed বা নল-খাগড়া যে ‘সাগরে’ উৎপন্ন হয়—সেই সাগর। আমরা যাহাকে এখন Red Sea বা লোহিত সাগর বলিয়া নির্দেশ করিয়া থাকি—“তাহার লোনা জলে এই শ্রেণীর জলজাত গাছগাছড়া যে কখনই উৎপন্ন হইতে পারে না, ইহা নিশ্চিত।” এই মন্তব্য প্রকাশের পর উক্ত বিখ্যাত লেখক মহাশয় আরও বলিয়াছেন যে,—“The freshwater Timsah Lake with its large marshes full of reeds, exactly at the entrance of Goshen, would fulfil all conditions for the Exodus and for the Hebrew name.” অর্থাৎ—“গোশেনের ঠিক প্রবেশ দ্বারে অবস্থিত টাটকা জলরাশি সমন্বিত ও reed বা নল-খাগড়াপূর্ণ তিমসাহ হ্রদ ও তাহার বহু জলাভূমিগুলি এহদীদিগের পলায়নপথেরও এই (‘য়াম সূফ’) এবরানী নামের সমস্ত শর্ত পরিপূর্ণ করিয়া দিতে পারে।”

*ফলতঃ আমরা দেখিতেছি যে,—(১) মূল এবরানী বাইবেলে ব্যবহৃত ‘য়াম সূফ’ শব্দের প্রকৃত অর্থ—‘নল-খাগড়াপূর্ণ হ্রদ’। লোহিত সাগর বলিয়া তাহার অভ্যুদয় করা কখনই

সম্ভব হইতে পারে না। (২) লোহিত সাগরের লোনা জলে এই প্রকার নল-খাগড়া জন্মায় না—জন্মান সম্ভবপরও নহে। (৩) পক্ষান্তরে বানি-এছরাইলের অবস্থান স্থল গোশেন অঞ্চলের সহিত মিলিত ‘তিমসাহ’ হ্রদ ঐ প্রকার reed বা নল-খাগড়ায় পরিপূর্ণ। মানচিত্র অনুসন্ধান করিলে পাঠকগণ জানিতে পারিবেন যে, এই ‘তিমসাহ’ হ্রদ, সূয়েজ বা লোহিত সাগরের শেষ প্রান্ত হইতেও অন্ততঃ ৬০ মাইল উত্তরে অবস্থিত। এই নল-খাগড়া হ্রদ বা Reed Lakeকে Red Sea বা লোহিত সাগরে পরিণত করাতেই আসল গঙগোলের সৃষ্টি হইয়াছে। বানি-এছরাইলগণ এই Yam Suph—নল-খাগড়া হ্রদ অর্থাৎ ‘তিমসাহ’ হ্রদের সংলগ্ন গোশেন অঞ্চলে বাস করিত। সেখান হইতে পলায়নের সময় এই হ্রদের কোন বেলা বা তৎসংলগ্ন কোন marsh বা জলাভূমি—তাহারা পার হইয়া গিয়াছিল—মূল বাইবেল-লেখকেরও উদ্দেশ্য তাহাই। পরবর্তী অনুবাদকদের হাতে পড়িয়া সেই ‘নল-খাগড়াপূর্ণ হ্রদ’ বিশাল লোহিত সাগরে পরিণত হইয়া গিয়াছে !

চতুর্থ প্রশ্নের বিচার :—

সাধারণতঃ মনে করা হইয়া থাকে যে, ভূমধ্য সাগরের দক্ষিণ তীর হইতে সূয়েজ প্রণালীর উত্তর সীমা পর্য্যন্ত বিস্তৃত স্থানটি একটি শুষ্ক জলশূন্য ভূভাগ। এই সম্পূর্ণ ভূভাগ ব্যাপিয়া সূয়েজ খাল খনন করিয়া লোহিত সাগরকে ভূমধ্য সাগরের সহিত সংযোজিত করিয়া দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু বস্ততঃ ইহা অপ্রকৃত ধারণা। এই দুই সাগরের মধ্যস্থিত ভূভাগটি বহু ক্ষুদ্র বৃহৎ হ্রদমালা, বেলাভূমি ও জলাভূমিতে পরিপূর্ণ ছিল এবং এখনও আছে। অবশ্য খাল কাটার জন্য অপ্রশস্ত জলাভূমিগুলি শুকাইয়া যাওয়াই স্বাভাবিক। মানচিত্রের উপর দৃষ্টি নিক্ষেপ করিলে পাঠকগণ এই জলাশয়গুলির অবস্থা জানিতে পারিবেন। বস্ততঃ এইজন্য বহু স্থানে খাল খনন করার মোটেই দরকার হয় নাই, অথবা কেবল বালি ও কাঁদা সরাইয়া কাজ শেষ করা হইয়াছিল।

ভূমধ্য সাগর ও লোহিত সাগরের মধ্যস্থলে অবস্থিত হওয়ায় এই হ্রদগুলিতে ও তৎসংলগ্ন জলাভূমিগুলিতে একই সময় দুই দিক হইতে প্রবল বেগে জোয়ারের জল প্রবেশ করে, এবং সেগুলিকে প্রাবিত ও উদ্বেলিত করিয়া ফেলে। এই সময় হ্রদের উপকূলে ও জলাভূমির মধ্যে অবস্থিত অপেক্ষাকৃত উচ্চ ভূমিগুলিও জোয়ারের পানিতে ডুবিয়া যায়। পক্ষান্তরে ভাটার সময় দুই দিক হইতে পানি সরিতে আরম্ভ হওয়ায় অল্প সময়ের মধ্যে জোয়ারের পানি বাহির হইয়া যায় এবং ঐ উপকূল ও অপেক্ষাকৃত উচ্চ স্থানগুলি চড়া বা চরের মত জাগিয়া উঠে। সাধারণ প্রাকৃতিক নিয়ম অনুসারে গুরু ও কৃষ্ণ পক্ষের নবমী-দশমী হইতে দ্বাদশী-ত্রয়োদশী পর্য্যন্ত জোয়ারের বেগ অত্যন্ত প্রবল হয় এবং এই সময় জলের পরিমাণও অতিশয় বৃদ্ধি পাইয়া থাকে। পক্ষান্তরে এই একাদশী-দ্বাদশী বা ত্রয়োদশী তিথিতেই জোয়ারের সাগরজলে ধান—Boze—ডাকিয়া তৎসংলগ্ন নদী, হ্রদ ও বেলাভূমির দিকে প্রবাহ বেগে ছুটিয়া বাইতে

থাকে। বানের সময় সাগর জল ক্ষীত হইয়া কএক হাত উচ্চ হইয়া নক্ষত্র গতিতে ছুটিয়া আসিতে থাকে।

পঞ্চম প্রশ্নের বিচার :—

হজরত মুছা বানি-এছরাইলদিগকে লইয়া চান্দ্রমাসের কোন তিথিতে রওয়ানা হইয়াছিলেন—একটা হাদিছেই তাহার সন্ধান পাওয়া যাইতেছে। বোধারী, মোছলেম ও আবু দাউদে বর্ণিত হইয়াছে :—“হজরত মদিনায় আসিয়া দেখিলেন, এছদীরা ‘আশুরার’ রোজা রাখিতেছে। হজরত ইহার কারণ জিজ্ঞাসা করিলে এছদীরা উত্তর করিল—ইহা একটা শুভদিন, এই দিন আল্লাহ তাআলা মুছাকে ও বানি-এছরাইলকে তাহাদের শত্রুর হাত হইতে উদ্ধার করিয়াছিলেন।”

ইহা দ্বারা আমরা জানিতে পারিতেছি যে, চান্দ্রমাসের ১০ই তারিখে বানি-এছরাইল-গণ ফেরুআওনের হাত হইতে রক্ষা পাইয়াছিলেন। গ্রীষ্মকালে চান্দ্রমাসের ১০ই তারিখে ছাদনী বা ত্রয়োদশী তিথি হইয়া থাকে, এক গ্রহর পর্য্যন্ত একাদশী থাকারই অধিক সম্ভাবনা।

হজরত মুছা রাত্রে যাত্রা করিয়াছিলেন, فاسر بعبادي আয়ত হইতে তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে। তফছিরকারগণও স্বীকার করিতেছেন যে, রাত্রে উৎসবের আয়োজনের জন্ত মিসরীয়রা ময়দানে সমবেত হইয়াছিল, সেই ময়দান হইতেই বানি-এছরাইল মুছার সঙ্গে সরিয়া পড়ে। এই প্রমাণগুলির দ্বারা যাত্রার তিথি ও সময় নির্দ্ধারিত হইয়া যাইতেছে।

উপরে বর্ণিত পাঁচটা প্রশ্নের আলোচনার দ্বারায় স্পষ্টতঃ বুঝিতে পারা যাইতেছে যে, পলায়নের সময় ‘তীহ’ প্রান্তরের সংলগ্ন কোন জলা বা বেলাভূমি পার হইয়া ঐ প্রান্তরে উপনীত হওয়াই হজরত মুছার পক্ষে রক্ষা পাওয়ার একমাত্র উপায় ছিল। লোহিত সাগরের তীরে যাওয়া তাঁহার পক্ষে কখনই সম্ভব হইতে পারে না। অধিকন্তু যে স্থান দিয়া হজরত মুছা পার হইয়াছিলেন—সেখানে জোয়ারের জল হঠাৎ বাড়িয়া চর ও বেলাভূমিগুলিকে ডুবাইয়া ফেলা এবং ভাটার সময় হঠাৎ তাহার জল বাড়িয়া যাওয়া সাধারণ নিয়ম। ফেরু-আওন যে দিন ও যে সময় অতিক্রম করিতেছিল, ঠিক সেই দিন ও সেই সময় জোয়ার আসি ও বান ডাকাও প্রকৃতির সাধারণ ও চিরপ্রচলিত ব্যবস্থা।

সুতরাং ভাটার সময় বানি-এছরাইলের পক্ষে ঐ marsh বা জলাভূমি পার হইয়া যাওয়া, আর জোয়ারের সময় ও বান ডাকিয়া ফেরুআওনের ডুবিয়া মরা একটুও অস্বাভাবিক বা অসংলগ্ন নহে। কোরআনের বর্ণনাও ইহার সমর্থন করিতেছে।

ষষ্ঠ প্রশ্নের বিচার :—

এখানে অনেকে হয় ত অধৈর্য্য হইয়া বলিবেন, তোমাদের এই সব বুদ্ধি-প্রমাণ অত্যন্ত দীর্ঘ। যতই সঙ্গত বুঝ না কেন—উহা কোরআনের স্পষ্ট বর্ণনার বিপরীত, সুতরাং অগ্রাহ্য। কিন্তু আমাদের মনে হয়, ইহা তাঁহাদের অসঙ্গত ধারণা। তফছিরকারগণের

বর্ণনা ঠাঁহাদের মন ও মাস্তকের উপর এমন মারাত্মক প্রভাব বিস্তার করিয়া রাখিয়াছে যে, কোব্‌আনের আয়তগুলির এবং তাহাতে বর্ণিত আয়ত সমূহের নিরপেক্ষ বিচার এখন আর ঠাঁহারা যেন করিয়া উঠিতে পারিতেছেন না। ইহাতেই যত অনর্থের সৃষ্টি হইয়াছে। বস্তুতঃ আমরা বাঁহা বলিয়াছি, তাহা কোব্‌আনের বর্ণনার সম্পূর্ণ অন্তকূল, আর অন্তপক্ষের বর্ণিত কাহিনীগুলি তাহার সম্পূর্ণ বিপরীত একটা মনগড়া সংস্কার ব্যতীত আর কিছুই নহে। নিম্নে আমরা একে একে এই সকল বিষয়ের আলোচনায় প্রবৃত্ত হইতেছি।

প্রতিপক্ষের প্রথম প্রমাণ :—

অপর পক্ষ বলিবেন—কোব্‌আনে বলা হইতেছে যে, ফের্‌আওন বহরে—بحر—ডুবিয়া মরিয়াছিল। বহর অর্থে সমুদ্র—সুতরাং ফের্‌আওন যে সমুদ্রে ডুবিয়া মরিয়াছিল, তাহা নিশ্চিত।

আমাদের মতে গোড়ার ভুল এইখানে। ‘বহর’ শব্দের একটা অর্থ সমুদ্র, একমাত্র অর্থ নহে। কোব্‌আনের পাঠক মাত্রের জানা আছে যে, বানি-এছরাইল যে স্থান হইতে পার হইয়া গিয়াছিল এবং ফের্‌আওন যে স্থানে ডুবিয়া মরিয়াছিল, তাহার জ্ঞান কোব্‌আনের বিভিন্ন স্থানে ‘বহর’ ও ‘য়াম’—بحر و يـ—এই উভয় শব্দই ব্যবহৃত হইয়াছে। চুরা ‘আরাফে’ বর্ণিত হইয়াছে—فاغروناهم في اليم—অর্থাৎ—‘অতঃপর তাহাদিগকে আমরা য়ামে ডুবাইয়া মারিলাম।’ এই দুইটা শব্দের অর্থ সম্বন্ধে আলোচনা করিলে সহজে এ সমস্তার সমাধান হইয়া যাইবে। ‘বহর’ শব্দের অর্থ সম্বন্ধে অভিধানকারেরা লিখিতেছেন :—

البحر الماء الكثير والملم فقط - قامرس -

البحر خلاف البر يقال يسمي لعمقه واتساعه . و كل نهر عظيم بحر - جوهري -

البحر خلاف البر - الماء الملم - كل نهر عظيم - كل متوسع في الشيء - مراد :

اصل البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير ، هذا هو الاصل ... سمو كل

متوسع في شيء بحرا حتى قالوا فرس بحر ... وللمتوسع في علم بحرا ... واعتبر

من البحر تارة ملوحته - راغب -

অতএব অভিধান হইতে জানা যাইতেছে যে—

(১) যে স্থানে অধিক পরিমাণে জলরাশি সঞ্চিত থাকে—তাহাকে ‘বহর’ বলা হয়।

(২) লবণাশু রাশিকেও ‘বহর’ বলা হয়।

(৩) যে কোন বড় নদীকেও ‘বহর’ বলা হয়। —ইত্যাদি।

সুতরাং ‘বহরের’ একমাত্র অর্থ যে সমুদ্র নহে, ইহা বেশ সপ্রমাণ হইয়া যাইতেছে। অধিকন্তু আমাদের নির্দ্ধারিত স্থানের হ্রদ ও বিশাল জলাভূমিগুলিও ‘বহর’ পদবাচ্য হইতে পারে।

‘গ্যাম’ শব্দের অর্থ এইরূপ বর্ণিত হইতেছে—

واليم البحر والساحل غلبه البحر فطمى عليه - موان -

‘গ্যাম’ অর্থে সাগর, অথবা সেই উপকূলভূমি—সাগর জল উদ্বেলিত হইয়া যাহাকে প্রাবিত করিয়া ফেলে। (মাওযারেরদ)। এবরানীতেও ‘গ্যাম’ শব্দ যে Lake বা হুদ অর্থে বহুল ভাবে ব্যবহৃত হইয়া থাকে, পূর্বে তাহা বলা হইয়াছে। সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, কোব্‌আনে যে ‘বহর’ ও ‘গ্যামে’ ফের্‌আওনের ডুবিয়া মরার কথা বর্ণিত হইয়াছে, তাহা যথাক্রমে বৃহৎ জলাশয়, হুদ বা বেলাভূমি অর্থেও আরবী ও এবরানী ভাষায় ব্যবহৃত হইয়া থাকে। আমরাও বলিতেছি ফের্‌আওন ‘তিম্‌সাহ’ হুদ বা তাহার বেলাভূমির প্রাবনে ডুবিয়া মরিয়াছিল। ফলতঃ আমরা যে ব্যাখ্যা দিয়াছি তাহা কোব্‌আনের বর্ণনার প্রতিকূল কখনই নহে। (১)

প্রতিপক্ষের দ্বিতীয় প্রমাণ :—

কোব্‌আনের আর একটি আয়ত বর্ণিত হইয়াছে—

وان فرقنا بكم البحر فانجيناكم وغرقنا آل فرعون وانتم تظفرون -

অর্থাৎ—“আর (স্বরূপ করিয়া দেখ) আমরা যখন তোমাদের জন্ত ‘বহর’কে বিভক্ত করিয়াছিলাম—সে মতে তোমাদিগকে উদ্ধার করিলাম ও ফের্‌আওনের স্বজনগণকে ডুবাইয়া মারিলাম—আর তোমরা ইহা দেখিতেছিলে।”

এখানে একমাত্র আলোচ্য হইতেছে—‘ফরাস্‌না’ শব্দ। ইহার ধাতু ‘ফরক’ অর্থে—বিভিন্ন করিয়া দেওয়া—‘এনফেছাল’।—দুইটা সমজাতীয় পদার্থের মধ্যে ভিন্ন জাতীয় কোন পদার্থকে স্থাপন করিয়া ঐ সমজাতীয় পদার্থ দুইটিকে পরস্পর হইতে পৃথক কর। এই তাৎপর্য সন্দেহ সকলে একমত। সুতরাং ইহা লইয়া আমরা আর সমুদ্র নষ্ট করিব না।

তফছিরের রাবীগণ বলিতেছেন—বানি-এছরাইল পার হওয়ার সময় সাগরজল বার ভাগে বিভক্ত হইয়া তাহার মধ্যে মধ্যে বারটা রাস্তা হইয়া যায়,—বিভক্ত করার অর্থ ইহাই। আমরা ইহা স্বীকার করি না। কারণ—ইহার কোন শাস্ত্রীয় বা ঐতিহাসিক প্রমাণ অপব্যবহৃত উপস্থিত করিতে পারেন নাই। এরূপ অসাধারণ ব্যাপারে বিশ্বাস করিতে হইলে বিশ্বস্ততম ও দৃঢ়তম প্রমাণের আবশ্যক।

পক্ষান্তরে আমরা বলিতে চাই—জোয়ারের জল সরিতে আরম্ভ করার সঙ্গে সঙ্গে হুদের পার্শ্বস্থ এবং জলাভূমির মধ্যস্থ বেলাভূমি ও অপেক্ষাকৃত উঁচু চর ও চড়াগুলি জাগিয়া উঠিতে থাকে। দুই পার্শ্বে জল মধ্যে চড়া ও চরভূমি, এইরূপে অমুরাশী বিভক্ত হইয়া পড়ে।

• (১) উপরে Egyptology সম্বন্ধে যে বর্ণনা দেওয়া হইয়াছে, তাহার জটিল ইটালিকা ও বাইব্লিক বিবরণ—Egypt, Rameses, Exodus, Goshen, Suez, Red Sea, Moses প্রভৃতি এবং বাইবেলের আধুনিক ভাষ্যগুলি প্রত্যাখ্যান।

ভাট্টার সময় হজরত হুছা এই পথ দিয়া পার হইয়া যান, এবং জোয়ারের সময় ও বান ডাকিয়া কোর্আনের লোকজন এই পথে ডুবিয়া মরে। আলোচ্য স্থানটির ভৌগলিক অবস্থান, 'রাম' শব্দের তাৎপর্য ও অত্যাশ্চর্য সমস্ত প্রমাণ ইহার অন্তর্কূল, কোর্আনের অত্যাশ্চর্য আশ্বতের তাৎপর্যও এই ব্যাখ্যারই সমর্থন করিতেছে। সেগুলির তাৎপর্যের বিচার শেষ হইয়া গেলে কোর্আনের এই সমর্থন স্পষ্টতঃ সপ্রমাণ হইয়া যাইবে।

প্রতিপক্ষের তৃতীয় প্রমাণের বিচার :—

কোর্আনের 'শোআরা' ছুরায় বর্ণিত হইয়াছে—

فَارْحِیْذُوا إِلَىٰ مِیْرَیْ انْ اَضْرَبَ بِعَصَا الْبِیْعَرِ فَكَانَ کُلُّ فَرْقٍ دَالِطٍ الْعَظِیْمِ

অন্ত পক্ষের অনুবাদ—“তখন আমরা মুছার নিকট ‘অহি’ প্রেরণ করিলাম যে, তুমি নিজ লাঠির দ্বারা সমুদ্রকে প্রহার (বা আঘাত) কর, তাহাতে সমুদ্র ফাটিয়া গেল, ফলে (পানির) প্রত্যেক টুকরা এক একটা বৃহৎ পর্বতের ন্যায় হইয়া গেল।”

আমরা ইহার অনুবাদ করি :—

“আমরা তখন মুছাকে প্রত্যাদেশ করিলাম যে, তুমি নিজের মণ্ডলী সহ উপকূল ভূমি অতিবাহন করিয়া যাও। তখন (চড়াভূমিগুলি) প্রকট হইয়া উঠিল, এবং তাহাতে প্রত্যেক চড়াটা বালুকা স্তুপের মত (পরিদৃশ্যমান) হইতে লাগিল।”

পাঠক, দেখিতেছেন—এই দুই অনুবাদে আদৌ কোন মিল নাই। আমাদের এই অনুবাদ সঙ্গত বলিয়া প্রতিপক্ষ হইলে সমস্ত সমস্তার সমাধান যে এইখানে হইয়া যায়, সে কথা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না। আমাদের তাৎপর্যই যে সঙ্গত, ইহা প্রমাণ করার জন্য আমরা আশ্বতের তকীভূত শব্দগুলি লইয়া যথাক্রমে নিম্নে আলোচনা করিতেছি।

(১) ‘জরবুন’ ضرب :—

ইহার অর্থ যেমন প্রহার করা ও আঘাত করা হয়, ঠিক সেইরূপ—পর্যটন করা, ছফর করা, পথ অতিবাহন করাও ইহার অর্থ হইয়া থাকে। সমস্ত অভিধান একবাক্যে ইহার সাক্ষ্য দিতেছে। আরবী সাহিত্য ইহার নজিরে পরিপূর্ণ এবং প্রতিপক্ষও ইহা স্বীকার করিতে বাধ্য। কারণ কোর্আনের বহু স্থানেও এই ‘জরবুন’ শব্দ ছফর করা ও পথ পর্যটন করা অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে।

এখানে এক দল লোক বলিতে আরম্ভ করিয়াছেন যে, ‘জরব’ শব্দের অর্থ ছফর করা, ও পথ পর্যটন করা উভয় হইতে পারে সত্য, কিন্তু তাহার জন্য ঐ শব্দের পরে ‘ফি’ ‘ছেলা’ থাকা চাই। উহার পর ‘ফি’ বর্ণিত না হইলে ‘জরব’ শব্দের এই অর্থ গ্রহণ করা যাইতে পারে না। আমাদের মতে ইহা তাঁহাদের প্রমাণহীন বরং প্রমাণের বিপরীত অত্যাশ্চর্য সিদ্ধান্ত। ‘লেছাতুল আরব’ ও ‘তাজুল ওলুহ’ প্রভৃতির তায় প্রামাণ্য অভিধান সমূহে স্পষ্টাক্ষরে বর্ণিত হইয়াছে যে, مَرَبَّتْ الارض و ضربت فی الارض একই অর্থবাচক, ‘ফি’ থাকা না থাকিতে উহার অর্থের

কোনই ইতার বিশেষ হয় না। প্রমাণ স্বরূপে তাঁহার আরবী ভাষার নজির উদ্ধৃত করিয়া দেখাইতেছেন—جده 'أرض كلها فلم'—‘আমি তাহার জন্ম সমস্ত পৃথিবী পর্য্যটন করিয়া ফেলিলাম, তবুও তাহাকে পাইলাম না।’ এখানে ‘জর্জ’ শব্দের পর ‘ফি’ নাই—অথচ উহার অর্থ পর্য্যটন করা। ‘ফি’ না থাকিলেই যদি প্রহার বা আঘাত করা অর্থ হয়—তাহা হইলে এখানে উদ্ধৃত পদের তাৎপর্য্য দাঁড়াইবে :—“আমি তাহার জন্ম সমস্ত পৃথিবীকে প্রহার করিলাম, তবুও তাহাকে পাইলাম না।” কোন প্রকৃতিস্থ ব্যক্তিই বোধ হয় এ তাৎপর্য্য গ্রহণ করিতে সম্মত হইবেন না।।

হাদিছেও مضارباً الأرض الخ বণিত হইয়াছে। ‘মজমাউল বেহারের’ গ্রন্থকার লিখিতেছেন—اي ساءروا فيها كلها এখানে ‘ফি’ নাই, অথচ উহার অর্থ ভ্রমণ করা, পর্য্যটন করা।

(২) আছা , বে :—

‘বে’ অর্থে—সঙ্গে, সমভিব্যাহারে, দ্বারা, জন্ম ইত্যাদি সমস্তই হয়। (১)

‘আছা’ শব্দের দুইটি অর্থ সাধারণ ভাবে প্রচলিত। প্রথম—লাঠি। অপর পক্ষ এই অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন। দ্বিতীয়—জমাআৎ, সজ্জা, মণ্ডলী, দলবল। আরবী ভাষায় ‘আছা’ শব্দ এই অর্থে সাধারণ ভাবে প্রচলিত আছে। আরবীর যে কোন অভিধানে ইহার প্রমাণ পাওয়া যাইতে পারিবে। জওহরী নজির দিতেছেন—

ان كانت البيعة والشقة العسا
فحسابك والضعاك سيف يهتد

(দেখ—লেছান, লেন, রাগেব, মেছবাহ, জওহরী প্রভৃতি)। হাদিছেও ‘আছা’ শব্দ জমাআৎ ও সজ্জা অর্থে পুনঃ পুনঃ ব্যবহৃত হইয়াছে :—

(১) من شق العصا اي فارق الجماعة - (২) ايابك وقتل العصا اي ايابك
ان تكسرون قاتلاً او مقتولاً في شق عصا المسلمين - (৩) ان الخوارج شقوا عصا
المسلمين اي فرقوا جماعتهم - مجموع البحار -

এই সমস্ত স্থানে জমাআৎ, মণ্ডলী ও দল অর্থে ‘আছা’ শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে।

সুতরাং البحر يضرب بعصا পদের অর্থ দাঁড়াইতেছে—‘হে মুছা ! তুমি নিজ মণ্ডলী সহ জলাশয় অতিবাহন করিয়া যাও।’

(১) অতঃপর এই ঘটনা উপলক্ষে বর্ণিত ভূরা ‘শোআরা’র আরতটি ইহার একটি অকাটা প্রমাণ। সেখানেও হজরত মুছাকে বলা হইতেছে—(سر عبادني) অর্থাৎ—আমার বান্দাদিগকে সঙ্গে লইয়া রাত্রিযোনে পল্লয়ন কর। “আমার বান্দাদিগের দ্বারা পল্লয়ন কর”—এরূপ অসুব্যব কেহই করেন না। সুতরাং بعصا শব্দের অর্থ—‘তোমার লাঠির দ্বারা’ না হইয়া ‘তোমার মণ্ডলীকে সঙ্গে লইয়া’—এইরূপ হওয়াই সঙ্গত।

(৩) ফলক ُقلق , তওদ طرد :-

‘ফলকুন’ শব্দের অর্থ—বিদীর্ণ হওয়া, ফাটিয়া যাওয়া, এক বিষয় বা বস্তুর মধ্য হইতে অল্প বিষয় বা বস্তু প্রকট হওয়া—দুই উচ্চ ভূমির মধ্যস্থ ঢালু জমি কিম্বা দুইটা বালুকা স্তূপের মধ্যকার সমতল ক্ষেত্রেকেও ‘ফলক’ বলা হয়। (রাগেব, জওহরী, কায়ূছ)।

রাগেব লিখিতেছেন—

القلق شق الشيء وإبادة بعضه عن بعض - يقال فلحقته فانقلق -

অর্থঃ—“কোন বস্তুকে বিদীর্ণ করা ও তাহার এক অংশকে অল্প অংশ হইতে পৃথক করা বা প্রকাশ করা।” এখানে ‘বাবে-এফতেআলে’ ‘এন্‌ফলাক’ মছদর সিদ্ধ হইয়াছে। ‘এন্‌ফলাকে’র অর্থ—شكفته شدن বা প্রস্ফুট হওয়া।

‘তওদ’ শব্দও আরবী ভাষায় পর্কত এবং বালুকাপূর্ণ উচ্চ ভূমি—এই দুই অর্থেই ব্যবহৃত হইয়া থাকে। (والطرد المشرف من الرمل قاعيس - موارد)। অল্প পক্ষ প্রথম অর্থ গ্রহণ করিতেছেন—‘পানি উদ্ধে উঠিয়া বড় বড় পর্বতের ত্রাঘ আকার ধারণ করিল।’ আমরা দ্বিতীয় অর্থ গ্রহণ কবিয়া অম্ববাদ করিতেছি—‘জলাশয়ের মধ্য হইতে চরগুলি প্রকাশমান হইয়া উঠিল, ইহাতে উহার প্রত্যেক অংশটা এক একটা বৃহৎ বালুকা স্তূপের মত প্রতীয়মান হইতে লাগিল।’ জল অপমৃত হওয়ায় মধ্যকার উচ্চ ভূমি বা চরগুলি জাগিয়া বালুকা স্তূপের মত প্রতীয়মান হওয়া স্বাভাবিক, স্ততরাং ইহা গ্রহণীয়। পক্ষান্তরে জলাশয়ের জল এক একটা পর্বতের মত হইয়া উদ্ধে অবস্থান করা সম্পূর্ণ অস্বাভাবিক—অথচ কোন্‌আন, হাদিছের কোন প্রমাণ আমাদেরকে তাহা স্বীকার করিতে বাধ্য করে নাই—স্ততরাং তাহা অগ্রাহ্য।

এই আভিধানিক আলোচনার পর পাঠকগণ দুই পক্ষের দুইটা অম্ববাদ এক সঙ্গে মিলাইয়া পড়ুন, এবং কোন্‌টা সরল, সহজ ও স্বাভাবিক নিজেরাই তাহার বিচার করুন :-

পূর্বকার অম্ববাদ—

তখন মুছাকে ‘অ’হি’ করিলাম যে, তুমি
লাঠির দ্বারা সমুদ্রকে প্রহার কর !
তাহাতে (সমুদ্র জল) ফাটিয়া গেল এবং
তাহার এক একটা অংশ বৃহৎ পর্বতের
মত হইয়া উঠিল।

আমাদের অম্ববাদ—

আমরা তখন মুছাকে প্রত্যাদেশ করি-
লাম—তুমি আপন গুলী সহ জলাশয়
অভিবাহন করিয়া যাও ! তখন জনরাশির
এক অংশ অল্প অংশ হইতে (মধ্যস্থ চরভূমির
দ্বারা) পৃথক হইয়া গেল, ইহাতে প্রত্যেক
বিচ্ছিন্ন (১) অংশটা বৃহৎ বালুকাস্তূপের
মত প্রতীয়মান হইতে লাগিল।

(১) الفرق - القطعة المنفصلة وهذه الفرقة للجماعة المتفرقة من الناس - راغب -

ছুরা 'তাহার' নিম্নলিখিত আয়াতে বিষয়টি আরও পরিষ্কার হইয়া বাইতেছে :—

وَلَقَدْ ارٰحٰبُنَا اِلٰى مٰرْسٰى اِنْ اِسْرٰعٰبٰدِي فَاَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى الْبَحْرِ يَمَسُّاْ

لَا تَخَافُ دَرْكًا رَّ لَا تَخْشٰى -

অনুবাদ—“এবং নিশ্চয় আমরা মূছাকে ‘অহি’ করিয়াছিলাম যে, তুমি আমার বান্দাদিগকে সঙ্কে লইয়া নিশ্চিন্তকালে যাত্রা কর, তাহার পর তাহাদের জন্ত জলাশয়ের মধ্যকার কোন একটা শুষ্কপথ অবলম্বন কর। ইহাতে তোমার গত হওয়ার আশঙ্কা থাকিবে না—(অত্ কোন) ভয়ের কারণও তোমার থাকিবে না।” (৭৭ আয়ত)।

এই আয়াত দ্বারা জানা বাইতেছে যে, যাত্রার পূর্বেই আল্লাহ তাআলা হজরত মূছাকে জলাভূমির মধ্যকার একটা শুষ্কপথ অবলম্বন করার কথা বলিয়া দিয়াছিলেন। এই পথ অবলম্বন করিলে ফেরুআওন কর্তৃক ধরা পড়িবার ভয় অথবা অত্ কোন প্রকার বিপদের আশঙ্কা থাকিবে না, একথাও কোবুআনে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। লোহিত সাগর অতিক্রম করিতে যাওয়া, আর শুষ্কপথ অবলম্বন করা—কখনই এক কথা নহে। পাঠক দেখিতেছেন—এখানে ضرب ‘জর্ক’ ক্রিয়ার সঙ্কে ‘আছার’ উল্লেখ নাই, সুতরাং অত্ আয়াতের ضرب ‘জর্ক’ শব্দের অর্থ যে ‘প্রহার করা’ না হইয়া ‘অতিবাহন করা’ হইবে, এই আয়াত দ্বারা তাহা স্পষ্টতঃ নির্দ্বারিত হইয়া বাইতেছে। আল্লাহ বলিতেছেন—একটি পথের কথা; আর আমাদের কিংবদন্তি-সঙ্কলকেরা তাহাকে দ্বাদশ পথে পরিণত করিয়া দিতেছেন,—পাঠক, এখানে ইহাও লক্ষ্য করিবেন।

ষষ্ঠ দফার শাস্ত্রীয় আলোচনার দ্বারা স্পষ্টতঃ সপ্রমাণ হইতেছে যে, ফেরুআওন ও হজরত মূছার উপাখ্যান সম্বন্ধে কোবুআনের কোন আয়াতে কোন অস্বাভাবিক আজগবী গল্পগুজবের অবতারণা করা হয় নাই। আলোচ্য আয়াতের আমরা যে তাৎপর্য গ্রহণ করিয়াছি, আরবী সাহিত্য ও অভিধান তাহার সম্পূর্ণ সমর্থন করিতেছে, এবং তাহাই সরল, সহজ ও স্বাভাবিক অর্থ। কোবুআন শরিফের সমস্ত আয়াত এবং সমস্ত ভৌগলিক প্রাকৃতিক ও দার্শনিক যুক্তি প্রমাণ একবাক্যে তাহার সমর্থন করিতেছে।

একটি প্রশ্ন :—

শিক্ষায় ও সভ্যতায় মিসরবাসী পার্শ্ব উন্নতির চরম সীমায় উপনীত হইয়াছিল। সেই সময় ফেরুআওনের স্থায় এক বিরাট সম্রাজ্যের অধিপতি আর তাহার পাত্র মিত্র ও সেনা নায়কগণ লোহিত সাগরের উপকূলে উপস্থিত হইয়া যখন দেখিল যে, লোহিত সাগরের অনুরাশি প্রকৃতির সমস্ত নিয়ম কানুনকে অমান্য করিয়া পর্বত আকারে, আকাশে অবস্থান করিতেছে, সাগর জলের মধ্যে জানালা, দরজা ও বারটা রাস্তা হইয়া গিয়াছে, গভীর সাগর তলস্থ রাস্তাগুলি অবলীলাক্রমে ওকাইয়া গিয়াছে, আর মূছা বানি-এছরুইলকে লইয়া সেইপথ অতিক্রম করিয়া বাইতেছেন—তখন এই অপূর্ণ দৃশ্য দর্শনে ফেরুআওনের ও তাহার

অমাত্যবর্গের মনে কি কোর্ম ত্রাস ও আশঙ্কার উদ্বেক হয় নাই? হজরত মুছা যে কোন আলৌকিক শক্তি বলে এই অবতন সংঘটনে সমর্থ হইয়াছেন, এই সব ব্যাপার দেখিয়া অতি মিরেট মূর্খও একথা বুঝিতে পারিত। ফেরুআওনের অমাত্যরা ইহা কি একটুও বুঝিতে পারেন নাই? এই স্থলে জিজ্ঞাস্ত এই যে, এ সমস্ত দেখিয়া শুনিয়াও ফেরুআওন স্ববংশে নিধন প্রাপ্ত হওয়ার জন্ত সেই অশু প্রাচীর ও অশু পর্বত বেষ্টিত কবর গহ্বরে প্রবেশ করিতে গেল কেন? এরূপ কথা ত পাগলেও কল্পনা করিতে পারে না।

কিংবদন্তি-সঙ্কলকেরা যে এই প্রশ্নটার বিষয় ভাবিয়া দেখেন নাই, এমন নহে। সেই জন্ত তাল্‌ঠিক রাখার জন্ত তাঁহারা আর একটা অদ্ভুততর গল্প রচনা করিয়া লইতে বাধ্য হইয়াছেন। তাঁহারা বলিতেছেন :—এই সমস্ত ব্যাপার দেখিয়া ফেরুআওন যাহার পর নাই ভীত হইয়া পড়িয়াছিল, সাগর পথে প্রবেশ করার ইচ্ছা তাহার আদৌ ছিল না। সে জন্ত সে নিজের সমস্ত লোক লশ্‌করকে লইয়া থমকিয়া দাঁড়াইয়া যায়। কিন্তু হইলে কি হয়, আল্লার ইচ্ছা ছিল—ফেরুআওনকে ডুবাইয়া মারার। তাই অগত্যা তিনি জিব্রাইল ফেরেশ্তাকে এক মেয়ে ঘোড়ার পিঠে ছওয়ার করিয়া ফেরুআওনের লশ্‌করের সম্মুখে পাঠাইয়া দিলেন। জিব্রাইল ঐ মেয়ে ঘোড়ার পিঠে ছওয়ার হইয়া সমুদ্রপথের দিকে অগ্রসর হইতে লাগিলেন। বলিতে ভুলিয়াছি—ফেরুআওনের দশ লাখ সৈন্তের সমস্ত ঘোড়াই ছিল মন্দা!—একটা মেয়ে ঘোড়া সম্মুখে দেখিয়া এই দশ লাখ মন্দা ঘোড়া কাম-উন্মত্ত হইয়া তাহার পশ্চাতে ছুটিয়া সাগর পথে প্রবেশ করিল। ফেরুআওনের লশ্‌কর তাহাদের ঘোড়াগুলিকে কোন মতেই ঝুকিতে পারিল না (ঘোড়ার পিঠ হইতে নামিয়া পড়িতেও পারিল না!) কাজেই সকলে ডুবিয়া হালাক হইয়া গেল!

মুছলমানের চরম হুর্ভাগ্য না হইলে এই শ্রেণীর গাঁজাখুরি গল্পগুজব কোর্আনের তফছিরে কখনই স্থান লাভ করিতে পারিত না। আমরা জিজ্ঞাসা করি, এই সকল ঘটনা সংঘটিত হওয়ার সময় এই গল্প-রচকেরা কি লোহিত সাগরের উপকূলে দাঁড়াইয়া তামাশা দেখিতেছিলেন, না স্বয়ং জেরাইল ফেরেশ্তা আসিয়া তাঁহাদিগকে এই সব বেওয়ারী বলিয়া গিয়াছেন? এই সমস্ত উপাখ্যান তাঁহারা অবগত হইয়াছেন,—কোন স্থানে?

কলে, আল্লার কেতাবের সহিত ঐ সমস্ত গল্পগুজবের কোন সম্বন্ধ নাই, কোর্আন বরং উহার প্রতিবাদই করিতেছে।

৬৩ গো-পূজা :—

আল্লার আদেশ অনুযায়ী হজরত মুছা চল্লিশ দিবা রজনী দূরে নিভৃত পর্বত গৃহায় সাধনায় তন্ময় হইয়া অবস্থান করিয়াছিলেন। এই সময় তিনি হজরত হারুনকে এহদীদিগের তত্ত্বাবধানের ভার দিয়া যান। মিসরীয়দিগের মধ্যে তখন গো-পূজার প্রথা খুবই প্রচলিত ছিল। চারি শত বৎসর পধ্যস্ত অধীনতার জীবন অতিবাহন করায় সাধারণ নির্দম্মস্বারে প্রভুজাতির

অন্তাত দোষের সঙ্গে সঙ্গে পৌত্তলিকতা ও গো-পূজার একটা শৌচনীর মোহও এহুদীদিগের মধ্যে প্রবেশ করিয়াছিল। হজরত মুছার অতুপস্থিতিকালে সুযোগ বুঝিয়া তাহারা নিজেদের জন্ত একটা গো-বৎসের মূর্তি গড়িয়া লইয়া পৌত্তলিকদের অতুপকরণে তাহার পূজা করিতে লাগিল। হজরত মুছা ‘আলুওয়াহ’ বা Tablets লইয়া ফিরিয়া আসিয়া এই ব্যাপার দেখিয়া হারুনকে তৎসনা করিতে আরম্ভ করিলেন। হারুন বলিয়া দিলেন যে, তিনি ষধাসাধ্য নিষেধ করিয়াছিলেন, কিন্তু বানি-এছরাইল তাহার সেই নিষেধ গ্রাহ্য করে নাই। তখন হজরত মুছা বানি-এছরাইলকে সম্বোধন করিয়া বলিলেন—“হে বানি-এছরাইল! এই গো-বৎসকে পূজাক্রমে গ্রহণ করিয়া তোমরা নিজেদের উপর অত্যাচার করিয়াছ। অতএব তোমরা নিজ প্রভুর সন্নিধানে তওবা কর, এবং পাপের প্রায়শ্চিত্ত স্বরূপ নিজ হস্তে অনাচারী স্বজনদিগকে নিহত কর” সকলে ইহার জন্ত প্রস্তুত হইলে, এবং সম্ভবতঃ কএকজনের প্রাণদণ্ড হইয়া গেলে, আল্লাহ তাহাদিগের অপরাধ মাফনা করিয়া দিলেন।

এই বিবরণ কোরআনের বিভিন্ন আয়ত হইতে গৃহীত। انفسكم পদের অর্থ সম্বন্ধে দেখ—
ولا تخرجون انفسكم من دياركم । বানি-এছরাইলের গো-পূজার জন্ত দেখ—
বাইত্রিকা ৩৩, বৃটানিকা, ইজিপ্ট-Religion, বাইবেল যাত্রা পুস্তক ৩২ অধ্যায়। ছামেরীর বিবরণ, ছুয়া ‘তাহার’ তফছিরে দ্রষ্টব্য।

৫০শ আয়তে ‘কেতাব’ শব্দ দেখিয়া পাদ্রী Dr. Wherry তাহার অতুবাদের টীকায় ইহাকে কোরআনের ভুল বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন। তিনি বলিতেছেন—হজরত মুছা সে যাত্রায় Ten Commandments মাত্র প্রাপ্ত হইয়াছিলেন—তাওরাত পান নাই। আরবী সাহিত্যের সামান্য খোজখবরও গাহারা রাখেন, তাহারা অবগত আছেন যে, الكتاب ما يكتب فيه বাহাতে কিছু লেখা যায় তাহাই ‘কেতাব’ পদবাচ্য। এই জন্ত ণিটিপত্রকেও ‘কেতাব’ বলা হইয়া থাকে। সেই ‘কেতাব’ যে তাওরাত নহে—প্রস্তুর ফলক বা السورح—ছুয়া ‘আরাফে’র ১৪৫, ১৫০ ও ১৫৪ আয়তেই তাহা স্পষ্টাক্ষরে বর্ণিত হইয়াছে।

বাইবেলে এই বিবরণের জন্ত যাত্রা পুস্তক ৩২, ৩৩ ও ৩৪ অধ্যায় দ্রষ্টব্য।

ফোরকান :—

কোন বস্তু বা বিষয়কে অতু বস্তু ও বিষয় হইতে পৃথক করিয়া দেয় বাহা—তাহার নাম ‘ফোরকান’। সত্য ও মিথ্যাকে পৃথক করিয়া দেয় বলিয়া কোরআনের এক নাম—‘ফোরকান’। বদর সমরে এছলামের মহা সত্য মিথ্যাপুঞ্জের মধ্য হইতে প্রকটমান হইয়া উঠিয়াছিল বলিয়া কোরআনে তাহাকে ‘ম্বাওমুল-ফোরকান’ يوم الفرقان বা ‘ফোরকান-দিবস’ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে (ছুয়া ‘আনফাল ৮—৪১’)। ফেরআওন নিজকে মিসরীয়দের ربكم العلمی বা ‘মহেশ্বর’ বলিয়া দাবী করিত। হজরত মুছা তাহাকে মিথ্যাবাদী এবং ‘আল্লাহ তাআলার আজাবহ ইনাদপিহী’ দাসাত্তদাস মাত্র বলিয়া প্রচার করেন। বানি-এছরাইলের এই

উদ্ধার, আর সেই 'মহেশ্বরের' এই শৌচনীয় পরিণতিতে সত্য ও মিথ্যা পৃথক হইয়া গেল। তাই হজরত মুছার এই 'মো'জ্জেজা'কে 'ফোরকান বলা হইয়াছে। কেতাবে লিখিত উপদেশ-গুলিকেও 'ফোরকান' বলা বাইতে পারে।

৬৪ **ছাএকা = আজাব :-**

'ছাএকা' শব্দের মূল অর্থ—الصوت الشديد من الجور —“আকাশের কোন একটা ভীষণ শব্দ” (রাগেব)। তাহার পর বজ্রাগ্নি, আজাব বা মৃত্যু অর্থে উহার ব্যবহার হইয়া থাকে। প্রত্যেক বিশ্বস্তকারী শান্তি ও নৈসর্গিক আজাবের ভীষণ শব্দকে 'ছাএকা' বলা হয়। (রাগেব, ছেহাহ, কামুছ)।

'আদ' জাতি ঝড়ঝঞ্ঝা দ্বারা برزخ مرمو নিহত হইয়াছিল—কোরআনের বিভিন্ন আয়তে ইহা স্পষ্টাক্ষরে বর্ণিত হইয়াছে। (দেখ—ছুরা 'হা-মিম ছেজদা' ৪১—২, ছুরা 'আহকাফ' ৪৬—৩, ছুরা 'জারিয়াত' ৫১—২, ছুরা 'কমর' ৫৪—১, ছুরা 'আলহাক্কা' ৬৯—১)। অথচ ছুরা 'হা-মিম ছেজদায়' ঐ ঝড়ঝঞ্ঝাকে “ছাএকা” বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। 'ছুমুদ' জাতি : الرجفة ভূমিকম্প ও الصيحة ভীষণ শব্দ দ্বারা বিশ্বস্ত হইয়াছিল—‘আ'রাফ', 'হুদ', 'আল-হিজর' প্রভৃতি ছুরায় এ কথা স্পষ্টতঃ বর্ণিত হইয়াছে। অথচ এই ভূমিকম্পের আজাবকেই : ছুরা 'হা-মিম ছেজদা' (২য় রুকু) ও ছুরা 'জারিয়াতে' (২য় রুকু) 'ছাএকা' বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। সুতরাং 'ছাএকা' শব্দের অর্থ যে আজাব, তাহাতে আর সন্দেহ থাকিতেছে না। (দেখ—Exodus ১৯—১৬, ১৭)।

৬৫ **মওত = মরণের পর :-**

আরবী সাহিত্যে সাধারণতঃ এবং কোরআন শরীফে বিশেষতঃ 'মওত' শব্দ—মৃত্যু, মূর্ত্তা, অচেতনতা, নিদ্রা, জ্ঞান বিবেকের অভাব, কঠিন পীড়া দায়ক আজাব, জমির উর্বরতা শক্তির অভাব ঘটা ইত্যাদি বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হইয়া থাকে। এমাম রাগেব কোরআন হইতে এই শ্রেণীর বিভিন্ন অর্থের নজির উদ্ধৃত করিয়া দিয়াছেন (৪৯৪ পৃষ্ঠা)।

গো-বৎস পুজার ঘটনার পর হজরত মুছা নিজ মণ্ডলীর কতকগুলি নির্বাচিত লোককে সঙ্গে লইয়া তুর পর্বত প্রান্তরে উপস্থিত হন। হজরত মুছা সেই সময়ে আল্লার বাণী ও নবুঅত প্রাপ্ত হইলেন এবং তাহা সঙ্গীদিগকে জানাইয়া দিলেন। তাহারা যন্ত্রের মত বলিতে লাগিল—এ যে আল্লার বাণী, তোমার কথায় তাহা বিশ্বাস করিতে পারি না। আমরা আল্লাহকে প্রকৃষ্টরূপে দর্শন করিতে চাই। যাবৎ তুমি ইহা পূর্ণ করাইতে না পারিবে, তাবৎ আমরা তোমার কথায় আস্থা স্থাপন করিতে পারিব না। 'সিনাই' পর্বত নানাবিধ বিফোরক ধাতু-পদার্থের খনি ও আগ্নেয়গিরিতে তখন পরিপূর্ণ ছিল। হজরত মুছার কতিপয় সঙ্গী এইরূপ ষ্ঠতা প্রকাশ করার পর সেখানে ভয়ঙ্কর ভূমিকম্প ও ভীষণ নিদোষ আরম্ভ হইয়া যায়। ইহাতে তাহারা এমন কি স্বয়ং হজরত মুছা (خمر مرسى صفا) মুচ্ছিত হইয়া পড়েন। এই

মুছা ও অটৈততুকেই এখানে 'মওত' বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। বিস্তারিত আলোচনা ছুঁরা 'আ'রাফে'র টীকায় দ্রষ্টব্য।

৬৬ মেঘপুঞ্জের ছায়া :—

'তীহ' প্রান্তরে বানি-এছরাইলকে দীর্ঘ কাল পর্য্যন্ত পর্য্যটন করিতে হইয়াছিল। সেই মরু প্রান্তরে মেঘের ছায়াই তাহাদের একমাত্র রক্ষা পাওয়ার উপায় ছিল। দুন্নার সমস্ত স্থাবর জঙ্গলের আশ্রয় মেঘমালাও আল্লার হুকুমে পরিচালিত হইয়া থাকে, এবং সে সময়ও হইয়াছিল। এ হেন মেঘমালার সৃষ্টিকর্তা ও পরিচালক আল্লার কৃতজ্ঞ হওয়া এহুদীদের উচিত ছিল। মরু উপত্যকায় বিশেষতঃ দীর্ঘ পর্বতমালার সংলগ্ন স্থানে গ্রীষ্মকালে মেঘপুঞ্জ সঞ্চিত হওয়া একান্তই স্বাভাবিক। কোরআন এই স্বাভাবিক ঘটনারই উল্লেখ করিয়াছে। কিন্তু এক দল লোক যেন মনে করিয়া বসিয়াছেন যে, কোন একটা অস্বাভাবিক কাণ্ড না হইলে আল্লার শক্তি ও মহিমার ভাল রকম বিকাশ হয় না। তাই 'মেঘপুঞ্জ' লইয়া এখানে তাঁহারা নানা প্রকার অস্বাভাবিক গল্পগুজবের সৃষ্টি করিয়া লইয়াছেন। তাঁহাদের বর্ণিত জ্যোতিষ্কটা ও জ্যোতির্ম্ময় মেঘ প্রভৃতির মূল অবলম্বন বাইবেল ও এহুদীদিগের প্রক্ষিপ্ত পৌরাণিক কিংবদন্তি। বাইবেল বলিতেছে—“আর সদাপ্রভু দিবাতে পথ দেখাইবার জন্ত মেঘস্তম্ভে থাকিয়া এবং রাত্রিতে দীপ্তি দিবার জন্ত অগ্নিস্তম্ভে থাকিয়া তাহাদের অগ্রে অগ্রে গমন করিতেন।” (যাত্রা পুস্তক ১৩—২২)। বাইবেল-রচয়িতার সুরে সুর মিলাইয়া আমাদের তফছির-রচয়িতারাও বলিতেছেন—“হজরত মুছা পর্বতের নিকট গমন করিলে একটা জ্যোতির্ম্ময় স্তম্ভ, শুভ্র শীতল লবু মেঘ আকারে প্রকাশ পাইল ইহাও একটা জ্যোতিষ্কটা তাহার দিকে ধাবিত হইল,—ঐ জ্যোতিষ্কটার মধ্য হইতে এক পাক কালাম তাহাদের কর্ণকূহরে প্রবেশ করিল যে, আমিই আল্লাহ হজরত মুছা উক্ত জ্যোতির্ম্ময় মেঘে আচ্ছন্ন হইলেন ইত্যাদি।”

পাঠক দেখিতেছেন যে, তফছিরের তথ্য বাইবেলের এই সব আজগেবী গল্পগুজবের সহিত কোরআনের কোনই সঙ্গন্ধ নাই।

৬৭ من - سلمى মান্ন-ছালুওয়া :—

সীনাই উপত্যকায় 'মান্ন' ও 'ছালুওয়া' নামক দুই প্রকার খাদ্য বানি-এছরাইলদের জীবন ধারণের একমাত্র অবলম্বন ছিল। দশ বার লাখ লোক—অথচ খাদ্যের সম্পূর্ণ অভাব। মরু-প্রান্তরের সেই পার্শ্বত্যা উপত্যকায় খাদ্য সংগ্রহ করা একেবারে অসম্ভব,—সে দৃষ্টব্য পাথর শীঘ্র অতিক্রম করিয়া যাওয়াও সাধ্যাতীত। এই সময় বানি-এছরাইল সেখানে 'মান্ন' ও 'ছালুওয়া'র সন্ধান পাইয়া আশু ধ্বংসের হাত হইতে শ্বাচিয়া গিয়াছিল। এই দুর্গম দুস্তর মরু উপত্যকায় যে করুণাময় মহিমাংশ, মাতৃবের জন্ত এমন উপদেশ খাদ্য প্রস্তুত করিয়া রাখিয়াছেন—তাঁহার মহিমায় হজরত মুছা সমভিব্যাহারী দ্বাদশ লক্ষ এহুদী আসন্ন বিনাশের কবল হইতে এমন

সহজে রক্ষা পাইয়া গেছে—তাহার প্রতি কৃতজ্ঞ ও প্রণত হওয়া এহদী জাতির উচিত ছিল।
এ ঘটনার উল্লেখে তাহাদিগকে এই মাত্র উপদেশ দেওয়া হইতেছে।

সাধারণতঃ মনে করা হইয়া থাকে যে, ‘মাম্ব’ ও ‘ছাল্‌ওয়া’ কোন অসাধারণ খাদ্য, বানি-এছরাইলের জন্য বিশেষ করিয়া উহা সিনাই উপত্যকা প্রান্তরে আছমান হইতে নাজেল করা হইয়াছিল। কিন্তু বস্তুতঃ এ ধারণাটি সম্পূর্ণ অসঙ্গত, কোরআনের সহিত এ ধারণার কোনই সম্বন্ধ নাই। (نزل) শব্দের তাৎপর্য চনং টীকায় বর্ণিত হইয়াছে। এখানে উহার অর্থ—“দান করিলাম”।

সিনাই উপত্যকা প্রান্তরে সাগুদানার জায় এক প্রকার মিষ্টস্বাদযুক্ত ছোট ছোট বীজবৎ পদার্থ রাত্রিকালে গাছের পাতায় ও পাথরের গায় জমিয়া থাকে, ইহাকেই—‘মাম্ব’ বলা হয়। ফার্সি ভাষায় ‘মাম্ব’কে তোরাজবীন ও গজজবীন বলা হয়। ইহারই এক প্রকারের নাম—شیر خشت—‘শীর খেশ্ত’ বা প্রস্তর দুগ্ধ। সিনাই উপত্যকার প্রান্তর সমূহে, বিশেষতঃ ‘ওয়াদীউশ্শেখ’ প্রান্তরে বর্তমান সময়ও আরবগণ প্রচুর পরিমাণে ‘মাম্ব’ সংগ্রহ করিয়া St. Catherine-এর monk বা সন্ন্যাসীদিগের মধ্যবর্তিতায় Convent-এর ষাত্রীদিগের নিকট বিক্রয় করিয়া থাকে। ইহা হুন্ডায় আদৌ কোন অসাধারণ ব্যাপার নহে। এশিয়া ও ইউরোপের বহু স্থানে আবহমানকাল হইতে এই ‘মাম্ব’ উৎপন্ন হইয়া আসিতেছিল এবং এখনও হইতেছে। ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ বহু দিন এমন কি ১৫শ শতাব্দী পর্য্যন্ত ইহার সম্বন্ধ না জানিলেও সেমিটিক জাতিদের নিকট ইহার ব্যবহার কোনকালেই অবিদিত ছিল না। ইটালীর সিসিলী বন্দর মুছলমানদিগের হস্তগত থাকার সময় (৮২৭—১০৭০ খৃষ্টাব্দ) তাহারা এখান হইতে ‘মাম্ব’ সংগ্রহের ব্যবসায় খুব জোরে চালাইয়াছিল। সিসিলীর একটা পর্বত এখনও ‘জবলুল-মাম্ব’ বা ‘মাম্ব’-পর্বত নামে অভিহিত হইয়া থাকে। ভারতের পাঞ্জাব প্রভৃতি অঞ্চলেও এই ‘মাম্ব’ পাওয়া যায়। (ব্রিটানিকা ও Watt কৃত Dictionary of Economic Products of India পুস্তকের Manna দ্রষ্টব্য)। হজরত রহুলে করিমের এক হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে—**الكمة من المن وماؤها شفاء للعين** অর্থ—“‘কাম্বাত’ এক শ্রেণীর ‘মাম্ব’,—ইহার জলে চক্ষুপীড়ার নিবৃত্তি হয়।” ‘কাম্বাত’ শব্দের অর্থ—এক প্রকার ভোজন যোগ্য ক্ষেত্রজাত ছত্রক—কোড়ক জাতীয় উদ্ভিদ, খাওয়ার উপযোগী এক প্রকার ব্যাঙ্গের ছাতা। (বোখারী, মোছলেম, আহমদ, তিরমিজী, নাছাই, এবনে মাজা)।

ছাল্‌ওয়া :—

ইরানীতে Sálwim—এক প্রকারের মাংস বহুল পক্ষী, আরবগণ সাধারণতঃ ইহাকে سمانی ‘সোমানা’ নামে অভিহিত করিয়া থাকে। এই পাখীগুলি এক এক মণ্ডলুমে কোথা হইতে আসে তাহা জানিতে পারা যায় না। তাই এক দল লোক বলিয়া থাকে যে, ঐ

পাখীগুলি সমুদ্র হইতে বহির্গত হইয়া থাকে। মিসরবাসীরা ইহার মাংসের খুবই সমাদর করিয়া থাকে এবং এজন্য তাহারা উচ্চ মূল্য দিতে কুণ্ঠিত হয় না। ইহার একটি বিশেষত্ব এই যে, এই পাখীগুলি মাটিতে বসিয়া থাকে এবং জোর করিয়া উড়াইয়া না দিলে উড়িতে পারে না। (হায়াতুল হায়াওয়ান ২—২৩ ও আজাবুল মখলুকাত ২—২৩৭)।

ইংরাজীতে ইহাকে Quail এবং বান্ধলা ও সংস্কৃতে ইহাকে ভারুই, ভরতপক্ষী, কণিধেল বলা হয়। সমস্ত পাখীর তায় বিভিন্ন দেশের ভারুই পাখীর মধ্যে বর্ণ, আকার ও প্রকৃতিগত অল্প বিস্তর পার্থক্য আছে। ভূমধ্য সাগরের উপকূল ভূমি দিয়া ইহাদের migration আরম্ভ হইয়া থাকে। ইহাদের জাতীয়তের সময় বাজারে বিক্রয়ের জন্য ইহার বহু সংখ্যক পাখী ধরা হইয়া থাকে। (Britanica—Quail)। রাণী এলিজ্যাবেথের সময় পূর্ব দেশে যাত্রার জন্য যে নৌ-অভিযান পাঠান হইয়াছিল, তাহার মধ্যকার একখানা জাহাজের নাম Desire। এই জাহাজের নাবিকগণ খাড়াভাবের জন্য যে কষ্ট পাইয়াছিলেন, তাহা ইতিহাস পাঠক মাত্রের বিদিত। ১৫৯২ খৃষ্টাব্দে প্রত্যাবর্তনের পথে প্যাটাগোনিয়ার একটা বন্দরে জাহাজ লাগাইয়া ইহারা একটা ছীপের সন্ধান পান। এই ছীপে ভারুই জাতীয় পাখী এত অধিক পরিমাণে সমবেত হইয়াছিল যে, সেগুলিকে পদদলিত না করিয়া পথ চলা অসম্ভব। তখন জাহাজের ২২ জন নাবিককে এই পাখীগুলি ধরিয়া তাহার মাংস শুকাইবার কাজে নিযুক্ত করা হয়। ৩০শে অক্টোবর হইতে ২২শে ডিসেম্বর পর্যন্ত নিম্নত এই কাজ চলিতে থাকে। এই এক মাস তেইস দিন ভারুই পাখীর মাংসে জীবিকা নির্বাহের পর ১৪ হাজার পাখীর মাংস শুষ্ক করিয়া লইয়া তাঁহারা স্বদেশ যাত্রা করেন। কিন্তু কিছু কাল পরে জাহাজ অপেক্ষাকৃত গরম দেশে প্রবেশ করার সঙ্গে সঙ্গে নাবিকদের মধ্যে প্রেগ ও বেরিবারি জাতীয় মহামারীর আক্রমণ আরম্ভ হইয়া যায়। তখন অল্পসঙ্কানে জানা গেল যে, এই পাখীর মাংসে এক শ্রেণীর বড় বড় কীট পতঙ্গ হইয়া গিয়াছে, এবং তাহাই এই মহামারীর কারণ। খাওয়ার সাধারণ অনিয়মের জন্য বেরিবারির সূত্রপাত হইয়া পাকে। এই সাধারণ কথা ব্যতীত, অল্পসঙ্কানে জানা গিয়াছে যে, ভারুই পাখীর মাংস চর্বি সহ শুকাইয়া রাখিলে তাহা সহজে বিকৃত হইয়া যায়। (Biblica—Quail)।

বোখারী (আম্মিয়া), মোছলেম (নেকাহ) গ্রন্থতি গ্রন্থে হজরতের প্রমুখ্যৎ বর্ণিত কএকটা হাদিছে স্পষ্টতঃ জানা যাইতেছে যে, বানি-এছরাইল ভবিষ্যতের জন্য এই মাংস বহু পরিমাণে সঞ্চিত করিয়া রাখিয়াছিল এবং পরে তাহা বিকৃত হইয়া পড়িয়াছিল। (لولا بنوا اسرائيل لم يخنز اللحم) হাদিছ ও তাহার ব্যাখ্যার জন্য 'ফৎহুল ধারী' ৩—২৩১ দেখ।) আল্লাহ তাআলা বানি-এছরাইলকে 'মাগ' ও 'ছালুওয়া' طيب নির্দেশ শুদ্ধ ও অবিকৃত অবস্থায় ভক্ষণ করিতে বলিয়াছিলেন। লোভের বশবস্তী হইয়া তাহারা তাহা শুকাইয়া পচাইয়া বিকৃত করিয়া ফেলিল এবং তাহা ভক্ষণ করিয়া নানা জ্বাধি ব্যাধিতে আক্রান্ত হইয়া পড়িল।

ইহা 'বাতীত' তফর্দিরে অহব-এবনে-মোনাব্বাহ প্রভৃতি হইতে 'ছাল্‌ওয়া'র যে সব বিবরণ দেওয়া হইয়াছে, তাহা 'তাওরাতে'র অনুবাদ বাতীত আর কিছুই নহে। (দেখ—যাত্রা পুস্তক ১৬—১৩, ১৪ এবং গণনা পুস্তক ১১—৩১ প্রভৃতি।

৬৮ হেস্তাতুন = ক্ষমা প্রার্থনা :—

তাঁহার সাধারণ ধারা অনুসারে এইটুকু বুঝা যাইতেছে যে, 'মান' ও 'ছাল্‌ওয়া' প্রাপ্তির পর বানি-এছরাইল পর্য্যটন করিতে করিতে কোন এক মরু উচ্চানের নিকট উপনীত হয়। হজরত মুহা তখন আল্লার হুকমে তাহাদিগকে জানাইলেন—নিজেদের কর্মফলে অনেক কষ্ট ভোগ তাঁমরা করিয়াছ, এখন আর ব্যভিচার, অনাচার ও আল্লার অবাধ্যতায় লিপ্ত হইও না। এত দিনে আল্লাহ তোমাদিগকে মরুভূমির বিপদ হইতে উদ্ধার করিয়াছেন। অতএব নিজেদের পূর্বকার অপকর্মগুলিকে এবং সঙ্গে সঙ্গে আল্লার এই ক্ষমা ও অনুগ্রহকে স্মরণ করিয়া অনুতপ্ত হৃদয়ে ও অবনত মস্তকে এই পল্লীতে প্রবেশ কর। “এই পল্লী” বলিতে ঠিক কোন পল্লীকে বুঝাইতেছে, কোরআন ও হাদিছে তাহার কোন প্রমাণ পাই নাই,—তাহার কোন আবশ্যকও আমাদের নাই।

‘হেস্তাতুন’—‘হাস্তন’ হইতে উৎপন্ন,—

من ابتلاه الله بجسده فهو له حطة - أي تحط عنه خطاياه وذنوبه وهي فعلة

من حط الشيء يحط إذا انزله والقاه - (مجمع البحار)

অর্থাৎ—“যে অনুতাপ বা প্রায়শ্চিত্তের দ্বারা মাতৃবের পাপ ভার নামিয়া যায়, তাহাই ‘হেস্তা’।” যোচাটুটি ভাবে ইহা ‘তওবা’র প্রতিশব্দ।

‘হোদায়বিয়া’র সমর প্রসঙ্গে এবনে-হেশাম একট; রেওয়ায়ত বর্ণনা করিয়াছেন। তাহাতে দেখা যায়, হজরত বলিতেছেন—

قولوا تستغفر الله وندوب اليه ، فقالوا ذلك - فقال والله انها للحطة التي

عرضت على بني اسرائيل - ابن هشام ، ج ٢ ، ص ١٧٦ -

এই বর্ণনায় হজরতের প্রমুখ্যৎ জানা যাইতেছে—নিজেদের পাপের জন্য আল্লার নিকট অনুতাপ আর ক্ষমা প্রার্থনাই এই ‘হেস্তাতুন’ শব্দের একমাত্র তাৎপর্য।

৬৯ বানি-এছরাইলের স্মৃতিতা :—

বোধার্থী, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে হজরতের প্রমুখ্যৎ বর্ণিত হইয়াছে যে, “এই সময় বানি-এছরাইল অনুতাপ বা ক্ষমা প্রার্থনা ত করিলই না, বরং ব্যস্তছিল ‘হেস্তাতুন’ স্থলে ‘হেস্তাতুন’ (= গম, অর্থাৎ এখন খুব উদর পূর্তি করিয়া গমের রুটি খাওয়া যাইবে) বলিতে বলিতে এবং প্রণত হওয়ার পরিবর্তে নানা প্রকার স্মৃতিতা প্রকাশ করিতে করিতে নগরে প্রবেশ করিয়াছিল।”

৭০. রেশজ = দণ্ড :—

‘রেশজ’ শব্দের মূল অর্থ—চঞ্চল হওয়া বা বিচলিত করা (‘রাগেব’)। প্রেগ, কলেরা প্রভৃতি মহামারী ও দৈব বিপদ আপদই যে ‘রেশজ’—বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি কর্তৃক বহু ছহি হাদিছে তাহা ইজরতের প্রমুখ্যৎ বর্ণিত হইয়াছে। (এবনে কছির ১—১৮)।

বনি-এছরাইলদিগের উপর এই জ্বেরীর আজাব ও মহামারী অবতীর্ণ হইয়াছিল, তাহাদের অনাচার ব্যাভিচারের প্রতিফলে—এ কথা কোব্বআনে স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। (এই নগরে বনি-এছরাইলের পৌত্তলিকতা ও ব্যাভিচারে লিপ্ত হওয়া এবং মহামারীতে আক্রান্ত হওয়ার বিবরণের জন্ত গণনা পুস্তক ২৫ অধ্যায় দেখ)।

সপ্তম ব্রহ্ম

এহদী জাতির বিবরণ

৬০ এবং মুছা যখন স্বজাতির নিমিত্ত পানীয় (জল) প্রার্থনা করিল আমরা তখন বলিয়াছিলাম— ‘নিজের মৃগলী সহ পর্বতে পর্যটন কর’। ফলে, তাহা হইতে দ্বাদশটি উৎস বহির্গত হইয়া পড়িল ; সমস্ত লোকই নিজ নিজ পানস্থল জাত হইয়া গেল । (তখন তাহাদিগকে বলিলাম) — “আল্লাহর দান হইতে ভোজন করিতে ও পান করিতে থাক এবং দেশে বিপর্যয় ঘটাইয়া বেড়াইও না ।”

১. وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ
فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ،
فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ
عَيْنًا، قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
مَّشْرَبَهُمْ، كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ
رِيزِ

৬১ আর তোমরা যখন বলিয়াছিলে — “হে মুছা ! এক খাদ্গে আমরা ধৈর্য্য ধারণ করিয়া থাকিতে কোন মতেই সমর্থ হইতেছি না—অতএব আমাদের জন্য নিজ প্রভুর নিকট প্রার্থনা করিয়া বল, তিনি যেন উদ্ভিদ জাতীয় খাদ্গ, (যেমন =) তাহার

عَلَى
رَبِّكَ
رَضُ
فَوْمَهَاو

শাক-সজ্জী, কাঁকুড়, গম, মস্তুর
ও পিঁয়াজ আমাদিগের জন্য
উৎপন্ন করিয়া দেন!” মুছা
বলিল—“কী! বাহা উত্তম—
তাহার পরিবর্তে, বাহা অধম
—তাহাকে তোমরা গ্রহণ
করিতে চাহিতেছ?” (বেশ
কথা, তাহা হইলে) “তোমরা
কোন নগরে প্রবেশ কর, অপিচ
বাহা তোমাদের প্রার্থনা—
তোমাদের তাহা নিশ্চয় হস্তগত
হইবে।” এবং হেয়তা ও
দারিদ্র্য দ্বারা তাহারা আচ্ছন্ন
হইয়া পড়িল, আর আপনাদিগ-
কে তাহারা আল্লাহর ক্রোধ-
ভাজন করিয়া লইল, ইহার
কারণ এই যে—আল্লাহর নিদর্শন-
গুলিকে তাহারা অমান্য করিত
ও নবীদিগকে অন্যায়রূপে হত্যা
করিত। ইহা হইতেছে তাহাদের
অবাধ্যতা ও সীমা লঙ্ঘনের
পরিণাম।

عَدَسَهَا وَبَصَلَهَا، قَالَ
اتَّسَبَدِلُونِ الَّذِي هُوَ اَدْنَى
بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ، اِهْبَطُوا
مَضْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ،
وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ
الْمُسْكَنَةُ، وَبَاءَ وَبَغَضِبِ
مِنْ اللَّهِ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
وَنَ بَايَتِ اللَّهُ وَ
يَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ،
ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
بِعَتْدُونِ

টীকা:—

৭১ হজর-প্রস্তর:—

সাধারণ ভাবে এই আয়তের অর্থবাদ করা হয়—‘নিজের লাঠির দ্বারা প্রস্তরকে আঘাত
কর।’ আমরা অর্থবাদ করিতেছি—‘নিজের মণ্ডলী সহ পরস্পরে (বা পারস্পর্য্য প্রদর্শনে)

পর্যটন করা। ‘জর্ক’, ‘আছা’ ও ‘হজর’ শব্দের তাৎপর্য লইয়া এই মতভেদ। ‘জর্ক’ ও ‘আছা’ সম্বন্ধে ৬২নং টীকায় বিস্তারিতরূপে আলোচনা করা হইয়াছে। এখানে একমাত্র ‘হজর’ শব্দের আলোচনা করিলে আয়তের অর্থ পরিষ্কার হইয়া যাইবে।

(ক) এ সম্বন্ধে আমাদের বক্তব্য এই যে, ‘হজর’ শব্দে যেমন প্রস্তরকে বোঝায়, ঠিক সেইরূপ তাহা দ্বারা প্রস্তর সঙ্কুল স্থান, পার্কৃত্য প্রদেশ, এবং পর্বতকেও বুঝাইয়া থাকে। ‘হজর’ হইতে কি প্রকারে নদী ও জলধারা বহির্গত হইয়া থাকে, কএক আয়ত পরেই (৯ রুকু, ৭৪) তাহা বর্ণিত হইতেছে :—

وان من الحجارة لنا يتفجر منه النهار - وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء -
অর্থাৎ—“নিশ্চয় কোন কোন حجر—‘হজর’ এরূপ আছে যাহা হইতে নদ নদী বহির্গত হইয়া থাকে, এবং কোন কোন حجر—‘হজর’ এরূপ আছে যাহা বিদীর্ণ হইয়া যায়, এবং যাহা হইতে জলধারা নির্গত হইয়া থাকে।” পর্বত হইতে এই প্রকারেই জলধারা বহির্গত হইয়া নদ নদী প্রভৃতিতে পরিণত হয়। ‘হজারা’,—‘হজর’ শব্দের বহুবচন। দুইদ্বারা কোনও প্রস্তর খণ্ড হইতে কল্পিত কালে কোন নদ নদী ও জলপ্রপাত প্রবাহিত হইতে কেহই দেখেন নাই। সুতরাং ‘হজর’এর অর্থ যে এখানে পর্বত, সকলে তাহা স্বীকার করিতে বাধ্য হইবেন। বলা আবশ্যক যে, এই আয়তটিও বনি-এছরাইলের মিসর হইতে স্বদেশ যাত্রার এই উপাখ্যান প্রসঙ্গেই বর্ণিত হইয়াছে। সুতরাং ৬০নং আয়তেও যে পর্বতের এই স্বাভাবিক জলধারা-গুলির কথা বলা হইয়াছে, তাহাতে আর বিন্দু মাত্রও সন্দেহ থাকিতেছে না। ‘হজর’ শব্দ যে পর্বত অর্থেও ব্যবহৃত হয়, এই আয়ত দ্বারা তাহা নিঃসন্দেহরূপে সপ্রমাণ হইয়া যাইতেছে।

(খ) দাঙ্গাল সংক্রান্ত হাদিছে বর্ণিত হইতেছে :—

” تبعه اهل الحجر والمدن — يريد اهل البوادي الذين يسكنون مواضع الاحجار والجبال - مجمع البحار -

অর্থাৎ—“‘হজর’ ও ‘মদরের’ লোকেরা ‘দাঙ্গালের’ অনুসরণ করিবে’—‘হজরের অধিবাসীগণ’—অর্থে প্রান্তর ভূমির অধিবাসীগণ—যাহারা পর্বতে ও পার্কৃত্য প্রদেশে বাস করিয়া থাকে। (বেহার)!” কবিবর কেজ্জদকের একটি পৃষ্ঠাংশের অর্থ করিবার সময় আছমায়ীর দ্বায় সাহিত্য-গুরুও স্বীকার করিয়াছেন যে, ‘হজর’ শব্দ পর্বত ও Rock অর্থেও ব্যবহৃত হইয়া থাকে।

পরবর্তী আয়তে বনি-এছরাইলের নানা প্রকার ঋতু প্রাপ্তির প্রার্থনার কথা বর্ণিত হইয়াছে। পার্কৃত্য প্রদেশে ও মরু প্রান্তরে ঐ প্রকার ঋতু পাওয়ার সম্ভাবনা নাই। তাই আল্লাহ বলিতেছেন—ঐ সকল ঋতু পাওয়ার জন্তও যে সকল ক্ষেত্র ও তাহার যে সব উপলব্ধ উপকরণ নির্ধারিত আছে, উহা পাইতে হইলে সেই সকল ক্ষেত্রে গমন এবং সেই সকল উপকরণকে অবলম্বন করিতে হইবে। আল্লাহ সৃষ্টি—নিয়মের রাজ্য—সেখানে প্রত্যেক

জিনিষের জন্ত একটা কার্য্যকারণ-পরম্পরা নির্ধারিত আছে। সেই কার্য্যকারণ-পরম্পরাকে বাদ দিয়া সেই জিনিষকে কখনই লাভ করা যায় না। এই জন্ত তাহাদিগকে নগরে গমন করিতে বলা হইয়াছে। সেখানে তাহারা কৃষিকার্য্য অবলম্বন করিয়া ঐ সব জিনিষ লাভ করিতে থাকে। এখানেও সেইরূপ, বনি-এছরাইলের জন্ত জলের অভাব ঘটিলে তাহাদিগকে জলের স্বাভাবিক প্রস্রবণগুলির সন্ধান করিবার জন্ত পর্ব্বতে পরিভ্রমণ করিতে বলা হইয়াছে। হজরত মুহাম্মদের সঙ্গে বনি-এছরাইলের বারটা গোত্র ছিল, সন্ধান করিয়া বারটা নির্ঝর বাহির করিয়া প্রত্যেক গোত্রকে এক একটা নির্ঝরের উপকূলে অবস্থিত করা হইল। এই নির্ঝরমালা এখনও বিদ্যমান আছে এবং এখনও তাহা *عين موسى* বা Wells of Moses নামে খ্যাত হইয়া থাকে। এই নির্ঝরগুলি—সাধারণ নিয়ম অনুসারে পর্ব্বত হইতে নির্গত হইয়া আছে।

সাধারণ কিংবদন্তি-সঙ্কলকেরা বলিতেছেন—কেরামতি-নাটির স্থায় এক খণ্ড কেরামতি-প্রস্তরও হজরত মুহাম্মদের সঙ্গে ছিল। ঝোলায় মধ্য হইতে সেই প্রস্তর বাহির করিয়া হজরত মুহাম্মদ এই কেরামতী নাটির দ্বারা তাহার উপর আঘাত করিতে থাকিলেন এবং তাহার ফলে ঐ প্রস্তর খণ্ড হইতে বারটা নদী প্রবাহিত হইয়া গেল, তাহাতে এই বার লাখ লোকের পানীয় জলের অভাব মিটিয়া গেল। এই গল্পের কোন ভিত্তি কোরআনে ও হাদিছে নাই। কোরআনের বর্ণনা সরল, সহজ ও স্বাভাবিক।

বাইবেলে এই দ্বাদশ Well সম্বন্ধে যাত্রা পুস্তক ১৫—২৭ ও গণনা পুস্তক ৩৩—৯ পদ দ্রষ্টব্য। *Biblica—Elim—The second station of the Israelites after crossing the sea, where there were twelve fountains.*

৭২ مصر মেছরান :—

কোন কোন তফছিরকার 'মেছরান' শব্দের অর্থ মিসর বা ইজিপ্ট বলিয়া নির্ধারিত করিয়াছেন। কোন কোন খুটান লেখক এই তাৎপর্য্য গ্রহণ করিয়া কোরআনের এই বর্ণনার অসংলগ্নতা প্রতিপাদন করিতে চাহিয়াছেন। কিন্তু ইহা কোরআনের ও আবু বাকর ব্যাকরণের সম্পূর্ণ বিপরীত কথা। কোরআনে যেখানে ইজিপ্টকে 'মেছর' বলা হইয়াছে—*البن لى ملك مصر - زخرف و قالوا اضلوا مصر - يوسف* ইত্যাদি। কিন্তু ইহার বিপরীত, আলোচ্য আয়াতে উহাকে *مصر* রূপে ব্যবহার করা হইয়াছে। সেই জন্ত *مصر* না বলিয়া *مصر* বলা হইয়াছে। সুতরাং এখানে উহার অর্থ হইবে—'কোন এক নগর'। মিসর বা ইজিপ্ট বলিয়া ইহার অমূল্যবাদ করা অসঙ্গত।

৭৩ অপমান ও দারিদ্র্য :—

এহুদী জাতি নবীদিগকে হত্যা করার চেষ্টা করিত—সাধো কুলাইলে হত্যা করিয়া কেলিত, এবং আল্লার বাণী ও তাঁহার প্রকাশিত নিদর্শনগুলিকে অমান্য করিত। নিজেদের এই কৃতকর্মের ফলে তাহারা নিজেরাই আপনাদিগকে আল্লার গজবের উপযোগী করিয়া লইয়াছিল। আল্লার গজব আসিয়াছিল—অপমান ও দারিদ্র্য আকারে। এক শ্রেণীর মুছলমান স্বসমাজের বর্তমান দৈন্ত ও দারিদ্র্যকে আল্লার রহমত বলিয়া মনে করিয়া থাকেন। এই আয়ত পাঠ করিয়া তাঁহাদিগের সাবধান হওয়া উচিত। বস্তুতঃ জাতির পক্ষে ইহাই আল্লার প্রধান গজব এবং এই গজবও জাতিরই কৃতকর্মের অপরিহার্য ফল।

এহুদী জাতি যে চিরকালই নবীদিগকে হত্যা করার চেষ্টা করিয়া আসিয়াছে, এবং সাধো কুলাইলে হত্যা করিয়াছে—বাইবেলেও তাহার প্রমাণ পাওয়া যায়। “হা অধ্যাপক ও ফরিশীগণ, কপটীরা, ধিক তোমাদিগকে ! কারণ তোমরা বলিয়া থাক, আমরা যদি আমাদের পিতৃ পুরুষদের সময়ে থাকিতাম, তবে ভাববাদীগণের রক্তপাতে তাহাদের সহভাগী হইতাম না। ইহাতে তোমরা আপনাদের বিষয়ে এই সাক্ষ্য দিতেছ যে, যাহারা ভাববাদীগণকে বধ করিয়াছিল, তোমরা তাহাদের সন্তান।” এহুদীরা যে নিজেদের জ্ঞান ও বিশ্বাস মতে ধীশূকে হত্যা করিয়াছিল, ইহা সকলেই জানেন। তাহাদের এই পাপধারা কোন সময়ই নিবারিত হয় নাই। “ধাম্মিক হেবেলের রক্তপাত অবধি বরামিয়ের পুত্র সখরিয় (জ'করিয়া)কে তোমরা মন্দিরের ও যজ্ঞদেবীর মধ্যস্থানে বধ করিয়াছিলে। (মথি ২৩ অধ্যায়)।” এহুদী জাতি হজরত মোহাম্মদ মোস্তফাকে হত্যা করার জন্তও চেষ্টা ও অভিসন্ধির ক্রটি করে নাই।

অষ্টম রুকু'

এহুদীদিগের অনাচার

৬২ বস্তুতঃ যাহারা মুছলমান হইয়াছে ও যাহারা এহুদী হইয়াছে এবং খৃষ্টানগণ ও সাবেরীগণ, ইহা-দিগের মধ্যে যাহারা (সত্যকার ভাবে) আল্লাহর প্রতি ও পর-কালের প্রতি বিশ্বাস করে এবং (সঙ্গে সঙ্গে) সংকল্প সকল সম্পাদন করিতে থাকে—তাহা-দের প্রভুর সম্মিধানে তাহাদের (কর্মের) সফল নির্দ্ধারিত আছে, আর কোনই আশঙ্কা তাহাদের নাই এবং তাহারা কখন সন্তপ্তও হইবে না ।

٦٢ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا
وَالنَّصْرٰى وَالصَّبِيْئِيْنَ مِنْ
اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَ
عَمِلْ صٰلِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْزَنُوْنَ

৬৩ এবং আমরা যখন তোমাদিগের প্রতিজ্ঞা গ্রহণ করিলাম, আর 'তুর'কে তোমাদের উর্দ্ধ দেশে উত্থাপিত করিয়া (বলিলাম) —আমরা তোমাদিগকে যাহা প্রদান করিলাম — তাহাকে দৃঢ়তার সহিত গ্রহণ কর, এবং তাহার মধ্যে (উপদেশ-) যাহা আছে—তাহা প্রণিধান করিতে থাক, যেন তোমরা সংযমশীল হইতে পার !

٦٣ وَاِذْ اٰخَذْنَا مِيْثٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا
فَوْقَكُمْ الطُّوْرَ، خُذُوْا مَا
اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ وَّ اذْكُرُوْا
مَا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

৬৪ অতঃপর • পুনরায় তোমরা
(আল্লার আদেশ পালনে ও
নিজেদের প্রতিজ্ঞা রক্ষায়)
পরাস্থ হইয়া গেলে—তখন
তোমাদিগের প্রতি আল্লার
অনুগ্রহ ও করুণা না থাকিলে
তোমরা ক্ষতিগ্রস্ত হইয়া
পড়িতে ।

৬৫ আর তোমাদিগের মধ্যকার
যাহারা বিশ্রাম দিবসে ‘অত্যা-
চার’ করিয়াছিল—তাহাদিগের
বিষয় নিশ্চয়ই অবগত আছ,
ফলে তাহাদিগকে বলিয়াছিলাম
— “ বিতাড়িত বাঁদর হইয়া
যাও ! ”

৬৬ ফলে এই ঘটনাকে আমরা
সমসাময়িক ও ভাবী (মানব
সমাজের) জন্ত ভয়ঙ্কর নিদর্শন
এবং সংযমশীল লোকদিগের
নিমিত্ত মহা উপদেশ (স্বরূপ)
করিয়া রাখিলাম ।

৬৭ এবং (স্মরণ করিয়া দেখ) যুছা
যখন • স্বজাতিকে বলিল —
“আল্লাহ্ তোমাদিগকে একটি
গো-কোরবানী করিতে আদেশ
করিতেছেন” । তাহারা (যুছাকে)
বলিল—“তুমি কি আমাদের

۶۴ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ، فَلَوْ
لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ
رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ
الْخَاسِرِينَ

۶۵ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا
مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ

۶۶ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا
وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً
لِّلْمُتَّقِينَ

۶۷ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُذْبَحُوا بَقَرَةً ، قَالُوا
اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ، قَالَ أَعُوذُ

সহিত ব্যঙ্গ করিতেছ! মুছা
বলিল—আল্লাহ্ রক্ষা করুন—
যেন মুখদিগের অন্তর্ভুক্ত না
হই!

৬৮ তাহারা বলিল—(হে মুছা!)
আমাদিগের জন্ম তোমার
প্রভুকে ডাকিয়া বল — গরুর
স্বরূপটা তিনি আমাদিগকে
বলিয়া দিন! মুছা বলিল—
তিনি বলিতেছেন—সে গাভী
বন্ধও নয়, বাছুরও নয়, এই
ছুঁয়ের মাঝামাঝি মধ্য বয়স্কা,
অতএব (অধিক কূট প্রশ্ন না
করিয়া) আদিষ্ট কার্য সম্পাদন
করিয়া ফেল!

৬৯ তাহারা (আবার) বলিল—
আমাদিগের (সুবিধার) জন্ম
তোমার প্রভুকে ডাকিয়া বল
কোন বর্ণের গাভী কোরবানী
করিতে হইবে—তিনি আমা-
দিগকে বলিয়া দিন! মুছা
বলিল, তিনি বলিতেছেন—সে
গাভী হইবে পীতবর্ণ, তাহার
গাঢ় (সোণালী) রং দর্শকগণকে
পুলকিত করিয়া তুলিবে।

৭০ তাহারা (আবার) বলিল—
আমাদিগের (সুবিধার) জন্ম

يَا لِّلّٰهِ اَنْتَ اَكُوْنُ مِنَ
الْجَاهِلِيْنَ

৭১.. قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِيْنَ لَنَا
مَا هِيَ ، قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا
بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ ،
عَوَانٌ بَيْنَ ذٰلِكَ ، فَافْعَلُوْا مَا
تُؤْمَرُوْنَ

৭২ قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِيْنَ لَنَا
مَا لَوْنَهَا ، قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا
بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنَهَا تَسْرُ
النَّظْرِيْنَ

قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِيْنَ لَنَا

তোমার প্রভুকে ডাকিয়া বল
—তিনি উহার স্বরূপ আমা-
দিগকে (স্পষ্ট করিয়া) বলিয়া
দিন, বস্তুতঃ সমস্ত গরু আমা-
দিগের নিকট একইরূপ বলিয়া
প্রতীত হইতেছে, আর আল্লাহ্
ইচ্ছা করিলে আমরা নিশ্চয়ই
স্বপথ প্রাপ্ত হইতে পারিব।

৭১ মুছা বলিল, তিনি বলিতেছেন
—সে এরূপ অম লাঞ্ছিত গরু
নহে, যাহা ভূমি কর্ষণ অথবা
ক্ষেত্রে জল সেচন করিয়া থাকে
—সর্বাস্ত্র সুন্দর, সম্পূর্ণ নিষ্ক-
লঙ্ক ! তাহারা বলিল—এত-
ক্ষণে ভূমি প্রকৃত (সন্ধান)
দিয়াছ। তখন তাহারা সেই
গাভীকে কোরবানী করিল—
বস্তুতঃ কোরবানী করার ইচ্ছা
তাহাদের ছিল না।

مَا هِيَ ، اِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهُ

عَلَيْنَا ، وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ
لَمُهْتَدُونَ

۷ قَالَ اِنَّهُ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا

ذَلُوْلٌ تُشِيرُ الْاَرْضَ وَلَا

تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّةٌ لَا شِيَةَ

فِيْهَا ، قَالُوْا اَلْتَنَ جِئْتَ

بِالْحَقِّ ؛ فَذَبْحُوْهَا وَمَا كَادُوْا

يَفْعَلُوْنَ

টীকা :—

৭৪ সর্ব্ব ধর্ম্ম সমন্বয় :—

এই আয়াতে এবং ছুরা 'মায়দার' একটা আয়াতে বলা হইতেছে যে, মুছলমান, এহদী, খৃষ্টান প্রভৃতি ধর্ম্মাবলম্বীদিগের মধ্যে কাহারও প্রতি আল্লাহর পক্ষপাত বা বিশেষ নাই। সকলকেই তিনি মুক্তি ও শান্তি লাভের সমান অধিকার দিয়াছেন। ধর্ম্মের সার সাধনা তিনটি—যে কোন জাতি ও ধর্ম্মের লোক এই তিনটি সাধনাকে গ্রহণ করিয়া সেই মুক্তি ও

শান্তির অধিকারী হইতে পারে। ইহার মধ্যে প্রথম ও প্রধান সাধনা হইতেছে—আল্লাহ প্রতি ঈমান। আল্লাহ এক, অদ্বিতীয়, নিরাকার, সর্ব গুণাকর, সর্ব ক্রীতশীল, সর্ব শক্তিমান, চিরজীবন্ত, চিরজাগ্রত, সকল সৃষ্টি স্থিতি লয়ের একমাত্র কর্তা। মায়াবের মঙ্গল ও মুক্তির জন্য তিনি যুগে যুগে নিজের বাণী হুন্সায় প্রেরণ করিয়াছেন, মায়াবের কর্তব্য ও অকর্তব্য তাহাতে নির্ধারিত করিয়া দিয়াছেন। এই বিশ্বাসকে কায়মনোবাক্যে পোষণ ও প্রকাশ করার নাম—আল্লাহ প্রতি বিশ্বাস করা। দ্বিতীয় কর্তব্য হইতেছে—পরকালে বিশ্বাস। আমরা বর্তমান জীবনে সং বা অসং যে সব কর্ম সম্পাদন করিয়া থাকি, এই জীবনের পরও আমাদেরকে সেই সমস্ত কর্মের ফলাফল ভোগ করিতে হইবে। ফলতঃ এই কর্মফল ভোগে বিশ্বাস করাই এছলামের পরকাল বিশ্বাসের একমাত্র লক্ষ্য। তৃতীয় বিষয়টা হইতেছে—বিশ্বাসের সঙ্গে সঙ্গে সৎকর্ম সম্পাদন। কর্মের মধ্যেই বিশ্বাসের প্রমাণ ও পরিচয় পাওয়া যায়। অর্থাৎ বিশ্বাসের ও তাহার প্রকার ভেদের বাহিরের প্রকাশরূপ হইতেছে—কর্ম। এই ত্রিবিধ সাধনার সমষ্টির নামই এছলাম এবং মূলতঃ ইহাই হইতেছে সকল যুগের সকল দেশের সকল নবী রচুলের প্রচারিত সমস্ত ধর্মের সার শিক্ষা ও চরম লক্ষ্য।

ভূরা 'মায়দায়' আল্লাহ তাআলা বলিয়া দিতেছেন :—

—“বল আমরা আল্লাহ প্রতি এবং আমাদের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে তাহার প্রতি ঈমান আনিয়াছি—সঙ্গে সঙ্গে এবরাহিমের প্রতি, এছমাইলের প্রতি, এছহাকের প্রতি, ইয়াক্ববের প্রতি, তাঁহার বংশধরগণের প্রতি—এবং মূছা, ঈছা ও অন্ন সমস্ত নবীগণের প্রতি তাহাদের প্রভুর নিকট হইতে যে কালাম অবতীর্ণ করা হইয়াছে, সে সমস্তের প্রতিও ঈমান আনিয়াছি ;—তাঁহার রচুলগণের মধ্যে কাহারও সম্বন্ধে কোন প্রভেদ আমরা করি না, আর তাঁহারই আজাবহ (মোছলেম) আমরা। আর কেহ এছলাম ব্যতীত অন্য কোন ধর্মপথকে অবলম্বন করিলে তাহা গ্রাহ্য হইবে না, এবং পরকালে সে ক্ষতিগ্রস্ত হইবে।”

একটা বৃহৎ বট বৃক্ষের বর্তমান পূর্ণ পরিণত অবস্থার সহিত, তাহার মূলভূত কারণরূপ ক্ষুদ্র বীজটার এক অভেদ্য অর্থও সম্বন্ধ। প্রথম অঙ্গুর হইতে চরম পূর্ণতা পর্য্যন্ত সমষ্টিগত ভাবে তাহার পূর্ণতার ক্রমবিকাশের সঙ্গে সঙ্গে, এইরূপে এছলামও পূর্ণ পরিণত হইয়াছে। হজরত আদমের সময় হইতে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার সময় পর্য্যন্ত সেই এক অভিন্ন এছলামই অবিক্রান্তরূপে ক্রমবিকাশ ও পূর্ণতা প্রাপ্ত হইয়াছে।

হুন্সায় অন্য সমস্ত ধর্মাবলম্বীরা কেবল দেশ বিদেশের ও যুগ বিশেষের অংশ বিশেষকে গ্রহণ করেন, অন্য দেশে ও অন্য যুগে আবিস্কৃত নবীকে তাঁহারা স্বীকার করেন না। সেই জন্য সেই পূর্ণ সত্যকে অখণ্ডরূপে—বংশধররূপে—গ্রহণ করা তাঁহাদের পক্ষে সম্ভবপর হইয়া উঠে না। সে সমস্তকে সমন্বিত ও একত্র সম্মিলিত করিয়া কোরআনের মধ্যবর্তীতায় হজরত মোহাম্মদ পূর্ণ পরিণত বিশ্বধর্মের রূপ দিয়াছেন। ইহাকে অবিশ্বাস করিলে সেই পূর্ণ

সত্যকেই অস্বীকার করা হয়, সুতরাং সেই অভিপ্সিত শান্তি ও মুক্তির অধিকারী হওয়ার আর কোন সম্ভাবনাই থাকে না।

ما بيني “ছাবেয়ী” কাহারা, এ সম্বন্ধে তফছিরের রাবীগণ অনেক মতভেদ করিয়াছেন। আরবী অভিধান অনুসারে যাহারা এক ধর্ম পরিভ্যাগ করিয়া ধর্মাস্তর গ্রহণ করে, তাহাদিগকে ‘ছাবেয়ী’ বলা হয়। হজরতের সময় কোরেশগণ হজরতকে ও মুছলমানদিগকে এই নামে অভিহিত করিত—ইহার অনেক প্রমাণ পাওয়া যায়। পাশ্চাত্য লেখকেরাও এ সম্বন্ধে আলোচনা করিয়াছেন। তাঁহারা বলেন, ‘ছাবেয়ী’ মূলতঃ আরামীয় ভাষার শব্দ। ঐ ভাষায় ইহার ধাতুগত অর্থ—‘যাহারা আপনাদিগকে ধোত করে।’ আরব লেখকগণও ইহাদিগকে *المغسلون* সম্প্রদায় বলিয়া বর্ণনা করিয়া থাকেন। সমস্ত আলোচনা দেখিয়া মনে হয়, বাবিলোনিয়া অঞ্চলে ইহাদের প্রধান কেন্দ্র স্থাপিত হইয়াছিল। ইহারা দেশ প্রচলিত প্রাচীন ধর্ম মত আংশিক ভাবে ত্যাগ করিয়া একেশ্বরবাদী খৃষ্টানদের অন্তরগণে একেশ্বরবাদকে স্বীকার করিয়াছিল বটে, কিন্তু সঙ্গে সঙ্গে মনে করিত যে, আল্লাহ তাআলা নিজের শক্তির একাংশ দেব দেবী ও গ্রহ নক্ষত্রকে দান করিয়াছেন। সেই জন্য তাহারা ইহাদেরও পূজা করিত। (মুহীত, রাগেব, Britanica)।

৭৫ ‘জুর’কে উত্থাপন করা :—

সাধারণ তফছিরকারেরা বলিতেছেন যে—কেতাব প্রদানের পূর্বে বানি-এছরাইলের নিকট হইতে আল্লাহ তাআলা প্রতিজ্ঞা গ্রহণ করিতে চাহেন। কিন্তু তাহারা ছিল ‘শক্তগ্রীব’ অবাধ্য জাতি, কিছুতেই ‘তাওরাত’ মানিয়া চলার প্রতিশ্রুতি দিতে চাহে না। তখন আল্লাহ সিনাই পর্বতকে সম্মুখে উৎপাটিত করিয়া তাহাদের মাথার উপর তুলিয়া ধরিয়া বলিতে লাগিলেন—প্রতিজ্ঞা করুবি ত কর, নতুবা এই পাহাড়কে তোদের মাথার উপর ফেলিয়া দিয়া পিষিয়া মারিব! পাহাড়টি তাহাদের মাথার উপর কয় ফুট কয় ইঞ্চি উদ্ধে ছিল, তাহাও তাহারা ঝড়ি পাতিয়া ঠিক ঠাক করিয়া বলিয়া দিয়াছেন!

এই গল্পের সহিত এছলামের কোনই সম্বন্ধ নাই, কারণ কোন্‌আন ও হাদিছে এই গল্পের কোনই প্রমাণ পাওয়া যায় না। বরং ইহা কোন্‌আন হাদিছের, আরবী সাহিত্যের ও এছলামের মূল নীতির বিপরীত—এছদী পুরাণকারদিগের একটা আত্মগৈবী কল্পনার অন্ধ অনুকরণ ব্যতীত আর কিছুই নহে। কোন্‌আনের বিভিন্ন আয়াতে এই ঘটনার উল্লেখ আছে, সেই জন্য এখানে বিবরণ লইয়া একটু বিস্তৃতরূপে আলোচনা করিতে বাধ্য হইতেছি।

আল্‌ফোচ্য আয়াতে মূল তর্ক হইতেছে *رفع* ‘রফ’উন’ ও *فوق* ‘ফওক’ শব্দ লইয়া। ‘রফ’উন’ শব্দের অর্থ—উত্তোলন করা, উত্থাপন করা ইত্যাদি। আমি একখানা বর তুলিয়াছি, তুমি একটা এমারত খাড়া করিয়াছ—বলিলে, কেহ বুঝিবে না যে আমরা একখানা দর বা এমারত সম্মুখে উৎপাটন করিয়া শুভে তুলিয়া ধরিয়াছি।

এই ছুয়ার একটু পরেই বলা হইতেছে—

ان يرفع ابراهيم القواعد من البيت و اسماعيل -

অর্থ—“এবং এবরাহিম ও এছমাইল যখন কা’বার ভিত তুলিতেছিল।” এখানেও ঐ একই শব্দ, অথচ কেহ কি বলিতে পারেন যে, হজরত এবরাহিম ও এছমাইল কা’বার ভিত্তিকে সমূলে উৎপাটিত করিয়া, তাহাকে মাথার উপর শূণ্ণে ধরিয়া রাখিয়াছিলেন? বেহেশতের লোকদিগের জন্ত مرفوعة و سر مرفوعة থাকার কথা কোব্বানে বর্ণিত হইয়াছে। ইহার অর্থ কি এই হইবে যে ‘তোষক ও তক্তপোষগুলি বেহেশ্তবাসীদের মাথার উপর তুলিয়া ধরা হইবে!’ হজরত আবুবকর হেজরতের সময়কার অবস্থা বর্ণনা প্রসঙ্গে বলিতেছেন—প্রথর রৌদ্রের উত্তাপ হইতে রক্ষা পাওয়ার জন্ত ছায়ার অনুসন্ধানে বাহির হইলাম, فرفعت لنا صخرة অপর পক্ষের তাৎপর্য অনুসারে ইহার অর্থ হইবে—তখন একটা চাটান বা rockকে আমাদের জন্ত শূণ্ণে উত্তোলন করা হইল। কিন্তু হাদিছের অভিধানকারেরা ইহার অর্থ করিতেছেন—اى ظهرت الابصارنا অর্থ—‘আমাদের দৃষ্টিপথে প্রকাশমান হইল’ (বেহার)। এই হিসাবে আমরা আয়তের তাৎপর্য গ্রহণ করিয়াছি—“এবং যখন পর্বতকে তোমাদের উক্ত দেশে প্রকাশ করিলাম।”

فوق ‘ফওক’ শব্দের অর্থ—‘শূণ্ণে, মাথার উপর’ এবং ‘উচ্চ দেশ ও উচ্চ ভূমি’ উভয়ই হইতে পারে। ‘আহজাব’ বা পরিখা সমর সম্মুখে কোব্বানে বর্ণিত হইয়াছে—ان جاءكم من فوقكم অর্থ—“শত্রু বাহিনী যখন তোমাদের ‘ফওক’ হইতে সমাগত হইয়াছিল।” সকলকে স্বীকার করিতে হইবে যে, ‘ফওক’ শব্দ এখানে উক্ত দেশ বা উচ্চ ভূমি অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। নচেৎ বলিতে হইবে যে, কোরেশ বাহিনী উড়িয়া আসিয়া শূণ্ণ হইতে মদিনাবাসীর মাথার উপর পদপালের মত ঝুপ ঝুপ করিয়া পাড়িয়াছিল!

অতএব এই দুইটি শব্দের সঙ্গত তাৎপর্য অনুসারে আয়তের অনুবাদ এইরূপ দাঁড়াইতেছে—‘এবং আমরা যখন তোমাদের উক্ত দেশে ‘তুর’কে প্রকটমান করিলাম’। অর্থ—তোমাদের চক্ষের সম্মুখে ‘তুর’ পর্বত যখন প্রকাশ পাইল—তোমাদের দৃষ্টি গোচর হইল।

রডওয়েল ছুয়া ‘আরাফের’ অনুবাদে (৩৯২ পৃষ্ঠা, ৫নং টীকা) এহুদীদিগের বিভিন্ন পুরাণ পুস্তকের এবারত উদ্ধৃত করিয়া দেখাইয়াছেন—তক্ষিরকারগণের মধ্যে প্রচলিত এই গল্পটি এহুদীদিগের মধ্যে হব্ব প্রচলিত ছিল এবং এখনও আছে। “The Holy one, turned the mountain over them like a vessel, and said to them, if you will receive the law, well; but if not, there shall be your grave.” এই সমস্ত উক্তি উদ্ধৃত করার পর তিনি আরও বলিতেছেন :—

“Its origin is a misunderstanding of Ex. 19—17, rightly rendered in the English version—at the nether part of the mountain.” অর্থ—

আজা পুস্তকের ১২-১৭ গদের ভ্রান্ত অর্থ করায় এহুদীদিগের এই গল্পের সূত্রপাত হইয়াছে। ঈসারাজী অমুবাদে ইহার ঠিক অর্থ করা হইয়াছে—“পর্তুতের অধস্থ ভূভাগে।” বড়ই দুঃখের বিষয় আমাদের দেশের কোন এক অমুবাদক রডওয়েলের এই টীকা হইতে ‘আবোদা সার’ গ্রন্থের বরাতে দিয়াছেন, অথচ গ্রন্থকারের এই মন্তব্যটি উদ্ধৃত করেন নাই। লেখক যে জিনিষটাকে যে সূত্রে নিজের সমর্থনের জন্ত ব্যবহার করিয়াছেন, সেই জিনিষটি যে তাওরাতের একটা ভ্রান্ত অমুবাদের ফল, তাহাও সেই স্থানে স্পষ্ট করিয়া বর্ণিত হইয়াছে।

উক্ত লেখক এখানে ভিন্ন মতাবলম্বীদিগের উপর এই অত্যাশ্রয় দোষারোপ করিতেছেন যে, তাহার ‘আল্লার পর্তুত উত্তোলন করাকে “অসম্ভব বলিয়া” ধারণা করিয়া এইরূপ বিপরীত ব্যাখ্যা প্রদান করিতেছে। তাহার পর নিজেদের যুক্তিবাদের সাধারণ ধারা অনুসারে অজ্ঞ পাঠকবর্গকে সম্বোধিত করার জন্ত বলিতেছেন—“যে ঈমানদার বিশ্বাস করে যে, আল্লাহ এই আছমান, চন্দ্র, সূর্য্য, গ্রহ, উপগ্রহ, বরং এই জমিকে শূণ্ণে ধারণ করিয়া রাখিয়াছেন, তাহা ‘তুর’ পর্তুত অপেক্ষা লক্ষ লক্ষ গুণ ভারি, সে বলিবে ‘তুর’ পর্তুতকে শূণ্ণে ধারণ করা উহার পক্ষে অতি সহজ।” ‘তুর’ পর্তুতকে শূণ্ণে ধারণ করা আল্লার পক্ষে অসম্ভব—কোন আশ্চিকের পক্ষে এরূপ কল্পনা করাও অসম্ভব। সম্ভব অসম্ভবের প্রশ্ন এখানে মোটেই নাই—এখানকার একমাত্র আলোচ্য কি ঘটিয়াছিল, কোরআনের শব্দ হইতে কি সপ্রমাণ হয়? সম্ভব মাত্রই সংঘটিত বলিয়া গৃহীত হইতে পারে না।

ছুরা ‘আরাকফের’ ১৭১ নং আয়তকে অল্প পক্ষ প্রমাণ স্বরূপ উপস্থিত করিয়া থাকেন। তাহাদের এই ধারণা যে কতদূর ভ্রান্ত ভিত্তির উপর স্থাপিত, ঐ আয়তের ব্যাখ্যায় তাহা বিস্তারিতরূপে প্রদর্শিত হইবে। পাঠকগণের সন্দেহ মোচনের জন্ত এখানে সংক্ষেপে সে আলোচনার আভাস দিয়া রাখিতেছি।

এই আয়তের প্রধান বিচার্য্য হইতেছে—‘নংকুন’ শব্দের তাৎপর্য্য। এহুদীদিগের ভ্রান্ত অমুবাদ ও তাহাদের বর্ণিত গল্পের প্রভাবে আবিষ্ট হইয়া পড়ায়, তাহার উহার অর্থ করিয়াছেন—“পর্তুতকে সমূলে উৎপাটিত করা।” অথচ সমস্ত অভিধানের সমবেত সাক্ষ্য অনুসারে উহার প্রকৃত অর্থ—ঝাঁকি দেওয়া, একস্পিত করা, স্পন্দিত করা। (লেছান, ছেহাহ, কাযুছ)। আবু ওবায়দার নাম করণে কেহ কেহ নিজের মতের সমর্থন করিতে চাহিয়াছেন। কিন্তু অমুসন্মানে জানা যাইবে যে, আবু ওবায়দার নাম করণে যে প্রমাণের উপর নির্ভর করিয়া তাহার স্বমত সমর্থন করিতে চাহিয়াছেন, তাহা সম্পূর্ণ ভ্রান্ত। অধিকন্তু বস্ত্তঃ আবু ওবায়দাও তাহাদের প্রতিকূল ও আমাদের অনুকূল অভিমতই প্রকাশ করিয়াছেন (দেখ, জওহরী—‘নংকুন’)। প্রকৃত পক্ষে ভূমিকম্পের জন্ত যে ঐ সময় পর্তুত ভীষণ ভাবে কম্পিত হইতেছিল, কিছু পূর্বে ১৫৫ নং আয়তে তাহা স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে।

৭৬ বান্দর হইয়া যাও !—

এহুদীদিগের Sabbath বা বিশ্রাম দিবস শনিবারে নির্ধারিত ছিল। ঐ দিন তাহাদিগকে বৈবয়িক কাজ কর্তৃক হইতে বারিত থাকিয়া বিশ্রাম করিতে ও আল্লাহর ‘এবাদত’ উপাসনায় লিপ্ত হইতে আদেশ দেওয়া হইয়াছিল। কিন্তু কোন এক সময়, কোন এক নদীর তীরস্থ নগর বিশেষে অবস্থান করার কালে, এহুদীরা বিশ্রাম দিবসের বিধান অমান্য করিয়া নদীতে মাছ ধরিতে আরম্ভ করিয়া দেয়। (৭—১৬৩)। দীর্ঘ কাল পর্যন্ত এইরূপে আল্লাহর ব্যবস্থাকে অমান্য করিতে থাকায়, আল্লাহ তাহাদিগকে বলিয়াছিলেন—“তোমরা বিড়ম্বিত বান্দর হইয়া যাও !” কোরআনে এই ঘটনা সম্বন্ধে ইহার অতিরিক্ত কোন বিবরণ জানা যায় না। কোন বিশ্বস্ত হাদিছে এসম্বন্ধে কোন বিবরণ আছে বলিয়াও আমরা জানিতে পারি নাই।

মাছুষকে আল্লাহ তাআলা সর্বশ্রেষ্ঠ উপাদান দিয়া সৃষ্টি করিয়াছেন এবং সেগুলির সদ্যবহার বা অসদ্যবহার করার শক্তি ও স্বাধীনতাও তিনি তাহাকে দিয়াছেন। ঐ শক্তির অব্যবহার বা অপব্যবহারের ফলে মাছুষ اسفل السافلين বা নিম্নতর হইতে নিম্নতম স্তরে আসিয়া উপনীত হয়। মাছুষ তখন “পশুত্ব, বরং তাহা হইতেও নিকৃষ্টতর স্তরে” আসিয়া উপস্থিত হয়। আয়তে এই শিক্ষার প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে।

একমাত্র ‘মোজাহেদ’ ব্যতীত, তফছিরের সমস্ত রাব্বী একবাক্যে বলিতেছেন যে, আয়তের বর্ণিত লোকগুলি সত্য সত্যই আকারেও বান্দর হইয়া গিয়াছিল। কিন্তু এই বহু শতাব্দী পূর্বকার ঘটনা তাঁহারা যে কি স্ত্রে অবগত হইলেন, তাঁহারা তাহা আমাদের দিগকে বলিয়া দেন নাই, কোন বিশ্বস্ত হাদিছেও তাঁহাদের উক্তির কোন সমর্থনও পাওয়া যাইতেছে না। এ অবস্থায় তাঁহাদের প্রমাণহীন কল্পনা অথবা এহুদীদের মধ্যে প্রচলিত উপকথাগুলিকে আমরা কোন মতেই কোরআনের তফছিররূপে গ্রহণ করিতে পারি না।

পক্ষান্তরে কোরআনের বর্ণনার প্রতি একটু গভীর ভাবে মনোযোগ প্রদান করিলে স্পষ্টতঃ জানিতে পারা যায় যে, এক্ষেত্রে এহুদীদিগের—আকৃতি মতে—বরং প্রকৃতির পরিবর্তনের কথাই বলা হইয়াছে। ইহার অর্থকূলে কএকটা প্রমাণ নিয়ে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

(ক) ছুয়া ‘নেছা’র ৪৭ আয়তে হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগকে সন্যাসন করিয়া বলা হইতেছে :—“তাহারা কোরআনের প্রতি ঈমান না আনিলে তাহাদের ‘বদন মন্তলুক’ বিলুপ্ত করিয়া পুনরায় পৃষ্ঠদেশে তাহাকে ফিরাইয়া দিব’, অথবা—

نلعنهم كما لعنوا أصحاب السبت -

—বিশ্রাম দিবসের অনাচারীদিগকে যে প্রকারে অভিশপ্ত করিয়াছিলাম, তাহাদিগকেও সেই প্রকারে অভিশপ্ত করিব, আর আল্লাহ আদেশ নিশ্চয়ই কার্যে পরিণত হইবে।” গণিত

দুই চারি জন এহদী ব্যতীত, এহদী জাতি হজরতের সময় কোব্‌আনকে চরম ধৃষ্টতা সহকারে অমান্য করিয়াছিল। সুতরাং এই আয়ত অনুসারে এই দুই অভিশাপের একটি নিশ্চয়ই তাহাদের উপর আপতিত হইয়াছিল। কোন এহদীর মুখ ফিরিয়া পিঠের দিকে আসিয়াছিল—ইহার কোন প্রমাণ পাওয়া যায় না। সুতরাং বিশ্রাম দিবসের ব্যাভিচারী এহদীদিগের উপর যে অভিশাপ আসিয়াছিল—ঠিক সেই অভিশাপটাই যে, হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগের উপর নিশ্চয়ই পতিত হইয়াছিল, ইহা বেশ জানা যাইতেছে। অথচ সে সময়কার এহদীরা যে আকৃতিগত ভাবে বাদর হইয়া যায় নাই, তাহা স্থির নিশ্চিত। বাদরের কোন বিশেষ অবস্থা বা প্রকৃতি তাহারা প্রাপ্ত হইয়াছিল মাত্র।

(খ) শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব বলিতেছেন—আরবী ভাষার একটা সাধারণ ও সর্ববাদী সম্মত নিয়ম এই যে, *ذوي العقل* বা *Rational being*গুলির জন্তই বহুবচনের লক্ষণ *ون* ও *ين* ব্যবহৃত হইয়া থাকে। (আজিজী)। ঐ এহদগুলি বস্তুতঃ বাদরে পরিণত হইয়া গিয়া থাকিলে এখানে *ون* দিয়া তাহার বহুবচন ব্যবহার করা শুদ্ধ হইতে পারে না। তাহারা মানুষ ছিল বলিয়া ঐরূপ লক্ষণ ব্যবহার করা হইয়াছে। এই প্রসঙ্গে আরও দেখা যায়—এখানে *قرنة* বা বাদর জ্বীলিঙ্গ বাচক বিশেষ্য, ‘খাছেয়ীন’ তাহার ‘ছেফৎ’ বা বিশেষণ। ব্যাকরণের সাধারণ নিয়ম অনুসারে বিশেষণগুলি বিশেষ্যপদের সমলিঙ্গবাচক হওয়া চাই। অথচ এখানে ‘খাছেয়ীন’কে পুংলিঙ্গ ব্যবহার করা হইয়াছে। এই প্রশ্নের সমাধানের জন্ত তফছিরকারগণ যে সব উত্তর প্রদান করিয়াছেন, তাহা হইতে মোটের উপর উপরের মন্তব্যেরই সমর্থন হইয়া যাইতেছে।

(গ) এমাম রাজী এই আলোচনার উপসংহারে, যথা রীতি ভয়ে ভয়ে বলিতেছেন—
 و بما قررنا جواز المسخ يمكن اجراء الآية على ظاهرها ولم يكن بنا حاجة الى
 الى التاويل الذي ذكره سجاهد رحمه الله وان كان ما ذكره غير مستبعد جدا -
 لان الانسان اذا اصر على جهالتة بعد ظهور الايات وجلاء البيِّنات فقد يقال في
 التعرف الظاهر انه حمار رقد - و اذا كان هذا لمجاز من المجازات الظاهرة المشهورة
 لم يكن في المصير اليه معذور البتة -

অর্থাৎ—“আমরা দেখাইয়াছি যে, এই প্রকার রূপান্তর প্রাপ্ত হওয়া অসম্ভব নহে, সুতরাং আয়তের মূখ্য অর্থ পরিচয়্য করিয়া ভাবার্থ বা পৌর্বার্থ গ্রহণের দরকার আমাদের নাই।—যদিও ‘মোজাহেদের’ ব্যাখ্যা খুব অসংলগ্নও নহে। কারণ, নিদর্শনগুলি প্রকাশ হওয়ার ও মুক্তি প্রমাণগুলি প্রকট হইয়া যাওয়ার পরও মানুষ যখন নিজের স্বর্গতার উপর জমিয়া থাকার জন্ত জেদ ধরিয়া বসে—সর্বজন বিদিত Idiom অনুসারে প্রচলিত ভাষায় তাহাকে গাধা ও বাদর বলা হইয়া থাকে। অবিকৃত এই প্রকার ভাবার্থ যখন স্পষ্ট ও সর্ববিদিত হয়, তখন ঐ ভাবার্থ গ্রহণ করাতে নিশ্চয়ই আশঙ্কার কারণ কিছুই থাকে না। (১—৫৫৫)।

সমসাময়িক পণ্ডিতদিগের আক্রমণের ভয়ে এমাম রাজী তাঁহার তফছিরের বহুস্থানে এই প্রকার প্রকারান্তরে নিজের মতামত প্রকাশ করিয়াছেন। সে বাহা ইউক, এমাম ছাহেবের এই বর্ণনায় জানা যাইতেছে যে—বান্দর-শব্দের যে ভাবার্থ আমরা গ্রহণ করিয়াছি, আরবী ভাষায় তাহা সাধারণ ভাবে প্রচলিত ও সর্বজন বিদিত ইডিয়ম, এবং এই অর্থ গ্রহণ করা সম্পূর্ণ নিরাপদ। ইহাতে কোন প্রমাণহীন ও অস্বাভাবিক ঘটনায় বিশ্বাস করারও কোন আবশ্যক হয় না। সেই জন্ত আমরা এই সর্বজন বিদিত সাধারণ তাৎপর্য গ্রহণ করিয়াছি।

তোমরা বিদূরিত বিতাড়িত বান্দর হও—ইহার তাৎপর্য তোমরা যুগপৎভাবে বান্দরজ্ঞ প্রাপ্ত হও এবং দেশ দেশান্তরে বিতাড়িত ও বিক্ষিপ্ত হইয়া যাও! উভয়ই ‘কুছু’-পদের ‘ধবর’, তাহাদের মধ্যে বিশেষ বিশেষণ সম্বন্ধ নহে। সেই জন্ত ‘খাছেয়ীন’ ও ‘কেরাদাতীন’ দুই শব্দের লিঙ্গগত সামঞ্জস্য রক্ষিত হয় নাই।

বান্দরের কএকটা বিশেষ স্বভাব আছে, সে সম্বন্ধকার এহুদীরা সেই সব স্বভাবকে অর্জন করিয়া অভিশপ্ত হইয়াছিল। তাহার মধ্যকার একটা স্বভাব হইতেছে—পরের অত্মকরণ-প্রিয়তা। বিষয়টার দোষ গুণের বিচার না করিয়া, খোদার দেওয়া জ্ঞান ও ‘শরিঅত’কে উপেক্ষা করিয়া তাহার পরজাতির অত্মকরণ করিতে অভ্যস্ত হইয়া পড়িয়াছিল। পরবর্তী আয়তে তাহাদের যে গো-পূজার প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে, তাহাও তাহাদের মিসরীয়দিগের অন্ধ অত্মকরণের কুফল। তাহার পর আরবী সাহিত্যে, “বান্দরের কামুকতা” প্রবাদরূপে ব্যবহার হইয়া থাকে। অতিরিক্ত ব্যাভিচারী ব্যক্তিকে বলা হয়—*هو ازني من قرد* অর্থাৎ—“লোকটা বান্দর অপেক্ষাও অধিক ব্যাভিচারী”। এহুদী জাতি এই সমস্ত স্বভাবকে অতি মারাত্মকরূপে অর্জন করিয়াছিল।

কুকুরকে মানুষ নিকটে আসিতে দেয় না—যেখানে যায়, সেখান হইতে তাহাকে দূর দূর করিয়া তাড়াইয়া দেওয়া হয়—ইহাই হইতেছে ‘খাছেয়ীন’ শব্দের ধাতুগত তাৎপর্য। এহুদী জাতি দুন্য়ার সর্বত্র এইরূপে ঘৃণিত ও লাঞ্চিত হইবে, সকল স্থান হইতে এইরূপে বিতাড়িত হইবে, ‘খাছেয়ীন’ শব্দ দ্বারা ইহাই বুঝান হইতেছে। ভূরা ‘নেছা’র ৪৭ আয়তের আলোচনায় আমরা দেখিয়াছি যে, হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের যে প্রকার দুরবস্থা ঘটিয়াছিল, বিশ্রাম দিবস অমাত্যকারী এই এহুদীদিগেরও ঠিক তাহাই ঘটিয়াছিল। হজরতের সমসাময়িক এহুদী জাতি স্বদেশ হইতে বিতাড়িত ও পরজাতির পদদলিত হইয়াছিল, সুতরাং বিশ্রাম দিবস অমাত্যকারী এহুদীদিগকেও এইরূপ ইতস্ততঃ বিক্ষিপ্ত, স্বদেশ হইতে বিতাড়িত এবং পরজাতি কর্তৃত লাঞ্চিত হইতে হইয়াছিল, ইহা আয়তের স্পষ্ট তাৎপর্য। বাইবেলে এহুদী জাতির এই প্রকার পতন ও দুরবস্থার কথা খুব স্পষ্ট করিয়া বর্ণিত হইয়াছে। নিয়ে তাহার একটু নমুনা দিয়া ক্ষান্ত হইতেছি।

যিহিফেল ২২ অধ্যায়ে এহুদীদিগের সম্বন্ধে লিখিত হইয়াছে :—

“..... তুমি আমার পবিত্র বস্তু সকল অবজ্ঞা করিয়াছ, ও আমার বিশ্রাম দিন সকল

অপবিত্র করিয়াছে তোমার মধ্যে লোকে যাতার সহিত (১) ব্যভিচার করিয়াছে, তোমার মধ্যে লোকে ঋতুমতী অশুচি জীকে বলাৎকার করিয়াছে প্রতিবাসী জীর সহিত যুগিত কার্য করিয়াছে, কেহ আপন পুত্রবধূকে কুর্কর্মে অশুচি করিয়াছে আপনার ভগিনীকে বলাৎকার করিয়াছে। আমি তোমাকে জাতিগণের মধ্যে ছিন্ন ভিন্ন ও নানা দেশে বিকীর্ণ করিব।”

এহুদী জাতির এই অবস্থার কথাই কোরআনের এই আয়তে বর্ণনা করিয়া মুছলমান-দিগকে সাবধান করিয়া দেওয়া হইতেছে যে, এই কুর্কর্মগুলি অবলম্বন করিলে, আল্লার অপরিহার্য বিধান অনুযায়ী, তাহাদিগকেও ঐ প্রকার কৰ্মফল ভোগ করিতে হইবে।

ইহা যে হজরত মুছার সময়ের ঘটনা নহে, তাহা বুঝাইবার জন্ত আয়তের প্রারম্ভে পূর্ববৎ ৩, ব্যবহার করা হয় নাই।

৭৭ গো-কোরবানী :—

এই ছুরার ৫২ ও ৫৪ আয়তে বনি-এছরাইলের গো-ভক্তি ও গো-পূজার কথা বলা হইয়াছে। ২৩ আয়তে বলা হইতেছে— **وَأَشْرِكُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ** অর্থাৎ—“গো-পূজা ও গো-ভক্তির ভাব তাহাদের সমস্ত হৃদয় জুড়িয়া অধিকার বিস্তার করিয়া বসিয়াছিল। বাইবেল পাঠে জানা যায়, হজরত মুছার পরে হোশেয় ভাববাদীর সময় পর্য্যন্তও এই গো-পূজা ও গো-ভক্তির ভাব এহুদী জাতির অন্তরে বদ্ধমূল হইয়া ছিল! (হোশেয় ৮—৫, ১০—৫)। তখনও গোবৎসের প্রতিমা গড়িয়া তাহার পূজা করিত। ‘গয়রুল্লার’ মাঝাকে আল্লার নামে বলিদান করাই সব কোরবানীর সার শিক্ষা। তাই এই মহাপতক হইতে রক্ষা করার জন্ত, এহুদীদিগকে বিভিন্ন উপলক্ষে গো-কোরবানী করার আদেশ দেওয়া হইয়াছিল। গুপ্তহত্যার ও অশৌচের প্রায়শ্চিত্ত করার জন্তও এইরূপে গো-কোরবানী করার আদেশ দেওয়া হয়। দ্বিতীয় বিবরণের ২১শ অধ্যায়ে (১—২) এমন একটা গো-কোরবানী করিতে বলা হইয়াছে “যাহা দ্বারা কোন কার্য হয় নাই, যে ঘোয়ালী বহন করে নাই।” গণনা পুস্তকের ১৯শ অধ্যায়ে সদা প্রভুর এই “শাস্ত্রীয় বিধি অবজ্ঞার” কথা জানা যাইতেছে :—“ইস্রায়েল সন্তানদিগকে বল, তাহারা নির্দোষ ও নিফলজ্ঞা, ঘোয়ালী বহন করে নাই, এমন এক রক্ত বর্ণা গাভী তোমার নিকট আত্মক। তাহার সম্মুখে তাহাকে হনন করা হইবে। পরে ইলিয়াসর ধাতক আপন অমূল্য দ্বারা তাহার কিঞ্চিৎ রক্ত লইয়া সমাগত তাম্বুর সম্মুখে সাত বার ছিটাইয়া দিবে।” (১—৫)।

এই গো-পূজার মূলে কঠোর আঘাত করার জন্ত, তাহাদের মহা পাতকগুলির প্রায়শ্চিত্ত স্বরূপ গো-কোরবানীর আদেশ দেওয়া হইয়াছিল। বলা বাহুল্য যে, এহুদীদিগের তখনকার

(১) বাঙ্গলা অনুবাদে আছে—“পিতার উল্লভতা অনাবৃত্ত করিয়াছে;” এখানে আশ্রয় ভাবার্থ দিয়াছি। দেখ—হেনরী ও স্ট কৃত বাইবেলের টীকা ৬১৭ পৃষ্ঠা। এখানে বনি-এছরাইলের কুর্কর্মের একটা পূর্ণ তালিকাও পাঠকগণ দেখিতে পাইবেন।

মানসিকতা অনুসারে “গো-হত্যা” ছিল তাহাদের প্রধান পরীক্ষা। পক্ষান্তরে কোবানীর গুরু যে সব লক্ষণ তাওরাতে ও কোবানে বর্ণিত হইয়াছে, তাহার প্রতি লক্ষ্য করিলে সহজে জানা যাইবে যে, গো-পূজক জাতিরা এই শ্রেণীর সূদর্শন ও নির্দোষ গুরুগুলিকেই পূজার জন্ত নির্বাচন করিয়া থাকে।

আলোচ্য আয়তগুলিতে এই প্রকারের কোন ঘটনা প্রসঙ্গে কোন একটা গাভী কোবানী করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। গো-ভক্ত এহুদীদের এই আদেশ পালন করার ইচ্ছা আদৌ ছিল না। সেই জন্ত কোন প্রকার জ্বয়ের কঁাকি বাহির করিয়া তাহারা “গো-হত্যার” পরীক্ষা হইতে রক্ষা পাইতে চাহিয়াছিল। ইহাই ছিল তাহাদের এই সকল অনাবশ্যক প্রশ্নের কারণ।

৬৭ হইতে ৭১ আয়ত পর্য্যন্ত আর একটা স্বতন্ত্র ঘটনার বিবরণ দেওয়া হইয়াছে, সেই জন্ত একমাত্র ৬৭ আয়তের প্রারম্ভে ৐, বলা হইয়াছে। ৭২ আয়ত হইতে আবার একটা স্বতন্ত্র ও নূতন ঘটনার বর্ণনা আরম্ভ হইয়াছে, সেজন্ত সেখানে আবার নূতন করিয়া ৐, “এবং (স্মরণ করিয়া দেখ) যখন” পদ ব্যবহার করা হইয়াছে।

মদিনার এহুদীরা কোবানের ও হজরত মোহাম্মদ যোসুফার শিক্ষার প্রতি চরম ধৃষ্টতা ও অবাধ্যতা প্রকাশ করিয়াছিল। তাহারা বলিত যে “মোহাম্মদ আল্লার নবী”—ইহার কোন প্রমাণ তাওরাতে নাই। আমরাই হইতেছি তাহার বাহক—সুতরাং তাওরাতে কোন আদেশ নির্দেশ অমান্য করা আমাদের পক্ষে সম্ভব নহে—অর্থাৎ মোহাম্মদের কথা তাওরাতে থাকিলে আমরা নিশ্চয়ই তাহা মান্য করিতাম। মদিনায় অবতীর্ণ এই সব আয়তে এহুদীদের এই অত্যাচার দাবীর উত্তরে তাহাদের জাতির ধারাবাহিক শাস্ত্রদ্রোহিতার কতকগুলি উদাহরণ দিয়া প্রতিপন্ন করা হইতেছে যে, তাওরাতকে তাহারা কস্মিনকালেও মান্য করে নাই। সুতরাং হজরতের কথা তাওরাতে থাকা না থাকার তর্ক উত্থাপন করার কোন অধিকারই তাহাদের নাই।

নবম রুকু'

এছদীদিগের অত্যাচার

৭২ এবং তোমরা যখন একজন (বিশিষ্ট) ব্যক্তিকে নিহত (করার উদ্যোগ) করিয়াছিলে, পরে তৎসম্বন্ধে দোষ স্থালনের চেষ্টা করিয়াছিলে; অথচ তোমরা যাহা গোপন করিতে চাহিতেছিলে, আল্লাহ তাহা প্রকাশ করিয়া দিতে ইচ্ছুক ছিলেন।

۷۲ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُم فِيهَا،

وَاللَّهُ مَخْرُجٌ مَا كُنتُمْ

تَكْتُمُونَ

৭৩ আমরা তখন বলিলাম—“এই হত্যা ব্যাপারকে ঐ ব্যক্তির (জীবন-ইতিহাসের) কোন এক অংশের সহিত তুলনা করিয়া দেখ—মৃতকে আল্লাহ এইরূপে জীবন দান করেন এবং তোমাদিগকে এইরূপে নিজের নিদর্শন সকল প্রদর্শন করিয়া থাকেন—যেন তোমরা তাহা জ্ঞানগম্য করিয়া লইতে পার।”

۷۳ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا،

ذَٰلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ

وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

৭৪ তদন্তর তোমাদের হৃদয়গুলি ইহাঁর পর কঠিন হইয়া গেল, ফলে তাহা প্রস্তরবৎ, বরং তদপেক্ষাও কঠিনতর। কারণ কোন কোন প্রস্তর এরূপ আছে, বস্তুতঃ যাহাঁ হইতে

۷۴ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ

ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ

قَسْوَةً، وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا

নির্ব্বার সমূহ উচ্ছসিত হইয়া
থাকে এবং কোন কোন প্রস্তর
এরূপও আছে — যাহা বিদীর্ণ
হইয়া যায় এবং বস্তুতঃ তাহা
হইতে জল নির্গম হইতে থাকে ;
এবং কোন কোন প্রস্তর এরূপ
আছে যাহা বস্তুতঃ আল্লার
ভয়ে অধঃপতিত হয় — আর
তোমাদিগের কৃত কৰ্ম্ম সম্বন্ধে
আল্লাহ্ উদাসীন নহেন ।

৭৫ তবুও কি তোমরা (হে মুছল-
মানগণ !) আশা পোষণ করি-
তছ যে, এহুদীরা তোমাদিগের
(ধর্ম্মের) প্রতি ঈমান আনয়ন
করিবে ! অথচ তাহাদিগের
মধ্যকার একদল আল্লার বাণীকে
শ্রবণ করিত, তদন্তর তাহা
হৃদয়ঙ্গম করার পর তাহাকে
জ্ঞাতসারে প্রক্ষিপ্ত করিয়া
ফেলিত ।

৭৬ এবং মুছলমানদিগের সহিত
সাক্ষাৎ কালে ইহারা বলে :—
“আমরা ঈমান আনিয়াছি ।”
পরন্তু তাহারা যখন নিভৃতে
পরস্পরের সহিত মিলিত হয়,
(তখন) বলিয়া থাকে :—
“আল্লাহ্ তোমাদিগের প্রতি

يُتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنِّهَارُ، وَإِنَّ مِنْهَا
لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ
الْمَاءُ؛ وَإِنَّ مِنْهَا
لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَ
مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

۷. اَقْطَمْعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ
وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ
يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ
يُحَرِّفُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ

۷. وَاِذَا لَقِبُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قَالُوْا
اٰمَنَّا، وَاِذَا خَلَا بِعَضْمِهِمْ اِلَى
بَعْضٍ قَالُوْا اَلْحَدِّثُوْنَهُمْ بِمَا

যাহা প্রকাশ করিয়াছেন, মুছল-
মানদিগকে কি তাহা বলিয়া
দিয়া থাক — যাহাতে তোমা-
দিগকে তাহারা তোমাদের
প্রভুর সন্নিধানে প্রমাণ বলে
পরাস্ত করিতে পারে? তোমরা
কি বুঝিতে পার না!”

فَتَحَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ
بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ، أَفَلَا
تَعْقِلُونَ

৭৭ আল্লাহ্ যে তাহাদের গুপ্ত ও
ব্যক্ত (সমস্তই) জ্ঞাত আছেন
— ইহারা কি তাহাও অবগত
নহে !

۷۷ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا
يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ

৭৮ এবং তাহাদের মধ্যে কতক
নিরক্ষর লোক আছে—কতিপয়
কাল্পনিক ধারণা ব্যতীত ‘কেতা-
বের’ (তাওরাতের) কিছুই
তাহারা অবগত নহে, অপিচ
তাহারা কেবল অনুমানই
করিয়া থাকে।

۷۸ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ
الْكِتَابَ الْأَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَظُنُّونَ

৭৯ অতএব ষিক তাহাদিগকে নিজ-
হস্তে যাহারা কেতাব লিখিয়া
থাকে, তদন্তর বলিয়া থাকে—
“ ইহা ‘আল্লাহর নিকট হইতে
(সমাগত) । ” কারণ ইহা
দ্বারা তাহারা সামান্য আর্থিক
বিনিময় লাভ করিতে চায় !
অতএব ষিক তাহাদের সেই

۷۹ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ

الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ، ثُمَّ
يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، فَوَيْلٌ
لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ

হস্তলিপিকে, আর ধিক তাহা-
দের সেই উপার্জনকে !

- ৮০ তাহারা আরও বলিয়াছে —
“গণিত কএকটা দিন ব্যতীত
আপুণ আমাদিগকে কখনই
স্পর্শ করিতে পারিবে না।”
(হে মোহাম্মদ !) তুমি বল—
“তোমরা কি আল্লার নিকট
হইতে প্রতিজ্ঞা গ্রহণ করিয়াছ
(তাই মনে করিতেছ) যে
আল্লাহ্ কদাচ নিজের প্রতিজ্ঞা
ভঙ্গ করিবেন না ! অথবা
আল্লার নামে এমন কথা কহি-
তেছ (যাহার সত্যতা) তোমরা
অবগত নহ ?”

- ৮১ হাঁ !—যে কোন ব্যক্তি পাপ
অর্জন করে এবং সেই পাপ
তাহাকে (চতুর্দিক হইতে)
পরিবেষ্টিত করিয়া ফেলে,
তাহারা ত নরকেরই অধিবাসী
—সেখানে তাহারা চিরস্থায়ী ।
৮২ আর যাহারা ঈমান পোষণ
করে ও সংকল্প সকল সম্পাদন
করিতে থাকে — বেহেশতের
অধিবাসী তাহারাই, সেখানে
তাহারা চিরস্থায়ী ।

لَهُمْ مَا يَكْسِبُونَ

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ أَلَّا

أَيَّامًا مَّعْدُودَةً، قُلْ أَتُخَذُّمَ

عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ

عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ

مَا لَا تَعْلَمُونَ

۸۱ بَلَىٰ مِنْ كَسْبٍ سَيِّئِهِ وَ

أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ

أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ

۸۲ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

টাকা :—

৭৮ বিশিষ্ট ব্যক্তিকে হত্যার চেষ্টা :—

এই রুক্নুর প্রথম হইতে শেষ পর্য্যন্ত এবং ইহার পরবর্তী কএকটা রুকুতে হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের কার্য্য কলাপের বর্ণনা করা হইতেছে। আমাদের তফছিরকারগণও এ কথা স্বীকার করিতেছেন, তবে ৭২ ও ৭৩ আয়ত যে হজরত মূছার সমসাময়িক এহুদীদিগের সম্বন্ধে অবতীর্ণ হইয়াছে, ইহাও তাঁহাদের অভিমত। তাঁহারা বলিতেছেন যে, পূর্ব রুক্নুর ৬৭ হইতে ৭১ আয়ত পর্য্যন্ত যে গো-কোব্বানী করার ঘটনা বর্ণিত হইয়াছে, এই রুক্নুর ৭২ ও ৭৩ আয়ত সেই একই ঘটনার উপসংহার। তফছিরের রাবীদিগের মধ্যে প্রচলিত একটা গল্পকে রক্ষা করার জন্ত তাঁহারা এই প্রকার অসঙ্গত অভিমত প্রকাশ করিতে বাধ্য হইয়াছেন। আলোচনার সুবিধার জন্ত প্রথমে গল্পটার সারাংশ নিয়ে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। রাবী লোকেরা বয়ান করিতেছেন :—

“ইব্রাহীমীয়দিগের মধ্যে একজন সজ্জন লোক ছিল, তাহার একটা গো-শাবক ছিল। সে মৃত্যুকালে নিজের শিশু সন্তানের জন্ত উক্ত শাবকটী কোন বনে আল্লাহ তায়ালার উপর স্তম্ভন করিয়া রাখিয়া যায়। তাহার স্ত্রী উক্ত নাবালেগের প্রতিপালন করিতে থাকে, সেই সন্তানটা যুবক হইয়া এরূপ সজ্জরিজ হইল যে, আপন বৃদ্ধা মাতার বিশ্বর সেবা ভক্তি করিত। এক দিবস উক্ত স্ত্রীলোকটী সন্তানকে বলিল যে, তোমার পিতা একটা গরু অমুক বনে আল্লাহ তায়ালার রক্ষণাবেক্ষণে রাখিয়া গিয়াছেন। তুমি উক্ত গরুটী এরূপ রক্ষণাবেক্ষণের সহিত আনয়ন কর। সে বনে গিয়া আল্লাহ তায়ালার নাম স্মরণ করিয়া উক্ত গরুকে ডাকিল, ইহাতে সে দেখিতে পাইল যে, বনের মধ্য হইতে একটা সুস্থকায় শক্তিশালী জরদ রং বিশিষ্ট স্ত্রী নির্দোষ গরু শিক্ষিত পশুর আয় সম্মুখে আসিয়া দণ্ডায়মান হইল। পশ্চিমধ্যে আল্লাহ তায়ালার মহিমা বলে গরুটী বাকুশক্তি সম্পন্ন হইয়া বলিতে লাগিল, হে সজ্জন মাতার সেবক, তুমি কেন পদব্রজে চলিতেছ ? আমার উপর আরোহণ কর। সে ইহা শুনিয়া আশ্চর্য্যাবিত হইয়া বলিল, হে সং পশু, আমার মাতা তোমার উপর আরোহণ করিতে হুকুম করেন নাই। গরু বলিল, তুমি উত্তম কার্য্য করিয়াছ ; যদি তুমি আমার উপর আরোহণ করিতে, তবে আমি তোমার বশতা স্বীকার না করিয়া বনে চলিয়া যাইতাম। সে উহাকে মাতার নিকট আনিলে, তিনি পরিজনের জীবিকার জন্ত উহা বাজারে বিক্রয় করার অনুমতি দিয়া বলিলেন, গরুর মূল্য বাহা হউক আমার পরামর্শ ব্যতিরেকে উহা বিক্রয় করিবে না। সে গরুটী বাজারে লইয়া গেলে এক ব্যক্তি কিছু মূল্য দিতে চাহিল। সে বলিল, আমার মাতার নিকট হইতে জানিয়া আসি। ক্রেতা বলিল, তুমি জিজ্ঞাসা করিও না, তোমাকে বিশুণ মূল্য দিব। সে তাহা শুনিল না। অবশেষে তাহার মাতা মূল্য বৃদ্ধিকারীর নিকট এসম্বন্ধে পরামর্শ জিজ্ঞাসা করিয়া পাঠাইল। ইনি উক্ত স্ত্রীলোককে ছালাম জানাইয়া বলিয়া পাঠ

সে যেন এই গল্পটী বিক্রয় না করে, কারণ ইয়াইলীরগণের ইহার আবর্তক হইবে, সেই সময় যেন উহার সম ওজন স্বর্ণমুদ্রা লইয়া বিক্রয় করে।”

এই গল্পটী হইতেছে আসল গল্পের ভূমিকা। ক্রেতারূপী ফেরেশতার ইচ্ছিতে বিধবা ও তাঁহার এই সম্বন্ধন পুত্র গল্প বিক্রয় স্থগিত রাখিলেন। এ দিকে আর এক ঘটনা ঘটিল। এহুদীদিগের মধ্যে একজন খুব অর্থশালী লোক ছিল, ত্রাতুশুত্র ব্যতীত তাহার উত্তরাধিকারী কেহ ছিল না। অর্থের লোভে এই ত্রাতুশুত্র চাচাকে খুন করিয়া রাত্রে অস্ত্র এক পল্লীর নিকট ফেলিয়া আসিল। অনেক গণ্ডগোলের পর লাশ আবিষ্কার করিয়া সে ঐ পল্লীবাসীর উপর চাচার খুনের ও তজ্জনিত ক্ষতি পূরণের দাবী উপস্থিত করিল। নির্দোষ পল্লীবাসীরা ইহার প্রতিবাদ করিতে লাগিল। অবশেষে এহুদীদিগের প্রার্থনা মতে হজরত মুছা আল্লার নিকট দোওয়া করিলে-হুকুম হইল যে, বনি-এছরাইল একটা গরু জবেহ করিয়া তাহার অংশ বিশেষকে দিয়া ঐ মৃত ব্যক্তিকে আঘাত করিবে।

বনি-এছরাইল দীর্ঘ চল্লিশ বৎসর সন্ধান করার পর এক ব্যক্তির নিকট এইরূপ লক্ষণ যুক্ত একটা গাভী প্রাপ্ত হইল এবং তাহার দশগুণ ওজনের স্বর্ণমুদ্রা মূল্য স্বরূপ প্রদান করিয়া তাহাকে কিনিয়া লইল। তাহার পর ঐ গরু জবাই করিয়া তাহার কোন এক ছত্র হারা নিহত ব্যক্তির কবরের উপর আঘাত করা হইলে, সে তৎক্ষণাৎ জীবিত হইয়া র্া আমার ভাতিজাই আমাকে ‘কতল’ করিয়াছে, তাহার পরই সেই ব্যক্তি জীবিত হইয়া গেল।

ইহাই হইল গল্পের সার ভাগ, এবং এই গল্পটাকে বজায় রাখার জন্য তাঁহার পূর্ব রুত্বের শেষ ভাগে বর্ণিত গো-কোব্বানী করার একটা স্বতন্ত্র ঘটনাকে, নিতাও অসম্বত ভাবে এই রুত্বের ৭২ ও ৭৩ আয়তের সহিত মিলাইয়া দিয়াছেন। কিন্তু এই গল্পটী একটা ভিত্তিহীন উপকথা ব্যতীত আর কিছুই নহে। এই দাবীর প্রমাণগুলি নিম্নে উদ্ধৃত করিতেছি :—

(ক) কোব্বান বা হাদিছে এই গল্পের বিন্দু বিসর্গেরও উল্লেখ নাই। তফচিরের রাবীগণও হজরত মুছার সময় উপস্থিত ছিলেন না। কোন বিশ্বস্ত ঐতিহাসিক গ্রন্থেও তাঁহার উহা অবগত হন নাই। সুতরাং উহার কোন মূল্য নাই। এই জন্য এখানে কছির এই সকল গল্প গুজবের উল্লেখ করার পর বলিতেছেন :—

والظواهر انها مأخوذة من كتب بني اسرائيل - ১-১০০-২-

—“উহা এহুদীদিগের পুস্তক হইতে গৃহীত হইয়াছে বলিয়া মনে হয়।” এহুদীদিগের ‘মিছনায়’ যে গল্পটী বর্ণিত হইয়াছে, আমাদের রাবীগণ তাহার বিকৃত বিবরণের সহিত কতকগুলি মূতন কল্পনা যোগ করিয়া দিয়া এই অভিনব কাহিনীটী সৃষ্টি করিয়া লইয়াছেন।

(খ) পাঠকগণ দেখিয়াছেন, ইহার পূর্বকার কএকটা রুত্বতে, বনি-এছরাইলের প্রতি আল্লার বিশেষ বিশেষ ‘আম্বতের’ এবং তাহাদের অকৃতজ্ঞতা ও অবাধ্যতার বিশেষ

বিশেষ ঘটনাকে স্বতন্ত্র স্বতন্ত্র ভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে এবং প্রত্যেক নূতন ঘটনার বর্ণনা আরম্ভ করার সময় **إِنَّ** —‘এবং যখন’ পদ দ্বারা এই স্বাতন্ত্র্যটা স্পষ্ট করিয়া বুঝাইয়া দেওয়া হইয়াছে। এইরূপে ৬৭ আয়ত হইতে একটা নূতন ঘটনা আরম্ভ হইয়া এবং ৭১ আয়তে তাহা শেষ হওয়ার পর, ৭২ আয়তের প্রারম্ভে আবার **إِنَّ** —‘এবং যখন’ আনা হইতেছে। ইহাতে স্পষ্টতঃ জানা যাইতেছে যে, ৬৭ হইতে ৭১ আয়ত পর্য্যন্ত গো-কোরবানীর ঘটনার সহিত, ৭২ ও ৭৩ আয়তে বর্ণিত নরহত্যা জনিত ঘটনার কোনই সম্বন্ধ নাই—উহা পরস্পর সংশ্লিষ্ট নহইত। সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র ঘটনা। অথচ দুইটাকে এক ঘটনা না বলিলে তাঁহাদের এই কল্পনার সার্থকতা কিছুই থাকে না। সুতরাং তাঁহাদের কল্পিত এই গল্পটা যে, কোরবানের বর্ণনা দ্বারা বিপরীত, তাহা স্পষ্টতঃ প্রতিপন্ন হইয়া যাইতেছে।

(গ) গল্পে বলা হইতেছে যে, ভাতিজা চাচাকে খুন করার পর গরু জবাই করার ও নিহত ব্যক্তিকে তাহার মাংস ফেলিয়া মারার ছকুম হইয়াছিল। সুতরাং হত্যা নিশ্চয়ই অগ্রে ঘটিয়াছিল, গো-কোরবানীর আদেশ তাহার পরে দেওয়া হইয়াছিল, এবং তাহার পর গরু সংগ্রহ করিয়া জবাই করা হইয়াছিল। কিন্তু কোরআনে গরু জবাইএর ঘটনা অগ্রে (৬৭—৭১ আয়তে), এবং নরহত্যার কথা তাহার পরে (৭২ ও ৭৩ আয়তে) বর্ণিত হইয়াছে। উভয় স্থলে একই ঘটনা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য হইলে, ৭২ আয়তকে ৬৭ আয়তের পূর্বে স্থাপন করা হইত। এই সমস্তার সমাধান করার আগ্রহাতিশয্যবশতঃ একদল লোক এখানে কোরআনের ‘তব্বীহ’কে উল্টাইয়া দিবার প্রস্তাব করিতেও কুণ্ঠিত হন নাই! এমাম রাজী প্রমুখ তফসিরকারেরা, এ জ্ঞাত যে ব্যর্থ কষ্ট কল্পনার আশ্রয় লইয়াছেন (কবির ১—৫৬৫) তাহা দেখিলে মর্মান্বিত হইতে হয়। সে যাহা হউক, আয়তগুলির ‘তব্বীহ’ এক বাক্যে বলিয়া দিতেছে, ৭২ আয়তের নরহত্যা, আর ৬৭ আয়তের গো-কোরবানী দুইটা সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র ঘটনা—অধিকন্তু নরহত্যার ব্যাপার গো-কোরবানীর ঘটনার পরে সংঘটিত হইয়াছিল। সুতরাং কোরআন হইতে গল্পটার ভিত্তিহীনতাই প্রতিপন্ন হইয়া যাইতেছে।

(ঘ) গল্পে বলা হইতেছে যে, হত্যাকাণ্ড সংঘটিত হওয়ার পর গরু খুঁজিয়া বাহির করিতে চলিল বৎসর কাল অতিবাহিত হইয়া যায়। অথচ আমরা দেখিতেছি যে, ৭৩ আয়তের প্রথমে **فَإِذَا تَعْقِبَ فَاةٌ** আনা হইয়াছে (কবির ১—৫৬৬)। উহার অর্থ—বিনা ব্যবধানে, অব্যবহিত পরে। ইহাতে প্রতিপন্ন হইবে যে, ৭২ আয়তে বর্ণিত হত্যার অব্যবহিত পরেই গরু জবাই করা হইয়াছিল। সুতরাং ইহা দ্বারাও গল্পের অসত্যতা খুব স্পষ্টভাবে প্রমাণ হইতেছে।

(ঙ) ‘লিখিত ও বাকপটু’ গরুর ও তাহার মালিকের কাহিনীতে বলা হইতেছে যে, গরুটার মূল মালিক বাছুর বেলায় তাহাকে বনে ছাড়িয়া দেন। তাহার পর একটা শাবলক পুত্র ও বিধবা স্ত্রীকে রাখিয়া তিনি পরলোক গমন করেন। পুত্র ‘সুবক হওয়ার পর’ বাতঃ

তাহাকে বন হইতে গরুটা ফিরাইয়া আনিতে বলেন। এই গরু বাড়ী আনিয়া বাজারে বিক্রয় করিতে গেলে, কোন মহাপুরুষ বা ফেরেশতা যুবককে গরু বিক্রয় করিতে নিষেধ করিয়া বলিয়া দেন—“ইস্রাইলীয়গণের ইহার আবশ্যক হইবে, সেই সময় যেন উহার সম ওজন স্বর্ণমুদ্রা লইয়া বিক্রয় করে।” তাহার পর হত্যাকাণ্ড এবং চল্লিশ বৎসর পর্য্যন্ত গরুর সন্ধান ইত্যাদি। কাজেই যে সময় এহুদীরা ঐ গরুটা জবাই করিয়াছিল, তখন তাহার বয়স পঞ্চাশ বৎসরের কম কোন মতেই হইতে পারে না। এ দিকে কোব্‌আনের বর্ণনা দ্বারা সপ্রমাণ হইতেছে যে, কোব্‌বানীর গরুটা বৃদ্ধও নয়, বাছুরও নহে—এ ছুয়ের মাঝামাঝি মধ্যবয়স্ক ছিল (৬৮ আয়ত)। পঞ্চাশ বৎসরের গরুকে জওয়ান বা মধ্য বয়স্ক কোন মতেই বলা যাইতে পারে না। সুতরাং ইহা হইতে গল্পটির অসারতা প্রতিপন্ন হইয়া যাইতেছে।

(চ) ব্যক্তি বিশেষের দ্বারা ব্যক্তি বিশেষের গুপ্তহত্যা প্রত্যেক দেশে, প্রত্যেক যুগে প্রত্যেক জাতির মধ্যে সচরাচরই সংঘটিত হইয়া থাকে। আলোচ্য আয়তের এই হত্যা ব্যাপারটা ইতিহাসের কোন একটা গুরুতর ঘটনা না হইলে কোব্‌আনে বিশেষ করিয়া তাহার উল্লেখ হইত না। পক্ষান্তরে আয়তে হত্যাকারীদিগকে বরাবরই বহুবচনাত্মক পদ দ্বারা বিশেষিত করা হইতেছে। অধিকন্তু আমরা ইহাও দেখিতেছি যে, এই হত্যার ব্যাপার লইয়া জাতির হিসাবে এহুদী সম্প্রদায়কে ভৎসনা করা হইতেছে। সুতরাং জাতির হিসাবে তাহারা যে ব্যাপারে লিপ্ত ছিল না, এবং জাতির হিসাবে যে অভিসন্ধিকে গোপন করার চেষ্টা তাহারা করে নাই, তাহা লইয়া একটা গোটা সমাজকে তিরস্কার করা কখনও সম্ভব হইতে পারে না। বিশেষতঃ গল্প-রচয়িতারা যখন নিজ মুখে স্বীকার করিতেছেন যে, বনি-এছরাইল সাধারণ ভাবে অপরাধীকে পরিবার জন্ত বিশেষ আগ্রহ প্রকাশ করিয়াছিল, তখন আয়তের সঙ্গে গল্পটির খাপ খাওয়ান কোন মতেই সম্ভবপর হইতে পারে না।

(ছ) গল্পটাকে আয়তের সঙ্গে খাপ খাওয়াবার জন্ত তফস্বিরকারগণকে ব্যাকরণ ও অলঙ্কার সম্বন্ধেও অনেক অসঙ্গত কষ্ট কল্পনার আশ্রয় লইতে হইয়াছে, যথা—(১) উহ স্বীকার—*فضررو بعضهم فحى*—‘তখন তাহারা মৃত ব্যক্তিকে গো-মাংস ফেলিয়া মারিল, ফলে সে জীবিত হইয়া উঠিল’—এতটা অংশ উহ না মানিলে চলিতে পারে না। (২) কষ্ট কল্পনা—*فاضررو* ক্রিয়াপদের কৰ্ম হইতেছে ‘জমির’ বা সৰ্কনাম। তাহাকে—অর্থে কাহাকে, কাহাকে ‘মাংস দিয়া’ মারিতে বলা হইতেছে? ইহার উত্তরে বলা হইতেছে যে, ঐ সৰ্কনামের বিশেষ্য হইতেছে ‘কতিল’ বা নিহত ব্যক্তি। কিন্তু ‘কতিলের’ নাম গন্ধও ত আয়তে নাই। তাই তাহারা বলিতেছেন—‘হত্যা করিলে’-ক্রিয়াপদের মধ্যে ‘মহদর’ হইতেছে ‘কতল’—‘কতল’ বা হত্যা হইলে একজন ‘কতিল’ বা নিহতের ভাবও মনে জাগিয়া উঠে। এই হিসাবে সৰ্কনামের সংকার সম্পন্ন করা হইয়াছে। (৩) ব্যাকরণের প্রতি অত্যাচার—৭২ আয়তে সেই নিহত ব্যক্তি সম্বন্ধে *نفسا* শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। এখানে

এই শব্দটা জ্বালিদ্ধবাচক বলিয়া فان ارلتم فيها পদাংশে জ্বালিদ্ধবাচক ৯ সর্বনাম ব্যবহার করা হইয়াছে। তাহার পাঁচটা মাত্র শব্দ পরে সেই নিহত ব্যক্তি সম্বন্ধে এত কষ্ট করনার মধ্য দিয়া ৯ সর্বনাম না আনিয়া জ্বালিদ্ধবাচক ৯ সর্বনাম আনাই সঙ্গত ছিল।

গল্পটার সহিত কোরআনের যে কোন সম্বন্ধ নাই, বরং উহা যে কোরআনের বর্ণনার বিপরীত একটা ভিত্তিহীন বাজে রূপকথা ব্যতীত আর কিছুই নহে, এই সকল যুক্তি প্রমাণ দ্বারা তাহা অকাট্যরূপে প্রতিপাদিত হইয়া যাইতেছে।

আয়তের প্রকৃত তাৎপর্য্য :—

আলোচ্য আয়ত-দুইটির প্রকৃত তাৎপর্য্য আবিষ্কারের জন্ত আমরা দীর্ঘ কাল পর্য্যন্ত আলোচনায় প্রবৃত্ত ছিলাম। এ সম্বন্ধে পড়িবার ও বুঝিবার যাহা আছে, নিজেদের সামান্য শক্তি অনুসারে তাহা পড়িতে ও বুঝিতে চেষ্টার ক্রটি করি নাই। আধুনিক মুছলমান লেখকগণ এখানে যে তাৎপর্য্য দিয়াছেন, তাহাও বিশেষ মনোযোগ সহকারে পড়িয়া দেখাছি এবং শেষে এই স্থির সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছি যে, এই আয়ত দুইটিতে দূর অতীতের কোন প্রাচীন ঘটনার প্রতি ইঙ্গিত করা হয় নাই। বরং উহাতে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার সমসাময়িক এহুদীদিগকে লক্ষ্য করিয়া তাহাদের দুষ্কীর্তির কথাই বর্ণনা করা হইয়াছে। তাহারা হজরতকে হত্যা করার চেষ্টা ও ষড়যন্ত্র পুনঃ পুনঃ করিয়াছে, কিন্তু আল্লার অমুগ্ধে তাহাদিগের সে চেষ্টা ও ষড়যন্ত্র বরাবরই ব্যর্থ হইয়া গিয়াছে। এখানে এই সকল গুপ্ত ষড়যন্ত্র ও হত্যা চেষ্টার কথাই উল্লেখ করা হইতেছে। আলোচনার সুবিধার জন্ত এহুদীদিগের এই সব ছুরভিক্ষির-বিবরণ নিয়ে সংক্ষিপ্ত ভাবে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি।

‘বদর’ যুদ্ধের পর মদিনার এহুদীরা হজরতকে হত্যা করার ষড়যন্ত্র পাকাইয়া তাঁহাকে বলিয়া পাঠায়—আপনার সহিত আমাদের ধর্ম্ম লইয়াই যত বিসম্বাদ। আমরা ইহার মীমাংসা করিয়া লইতে চাই। অতএব আপনি ৩০ জন মুছলমানকে লইয়া আসুন, আমরা ৩০ জন এহুদী পণ্ডিতকে লইয়া যাইতেছি। ধর্ম্ম সম্বন্ধে আলোচনা করিয়া একটা মীমাংসা করিয়া লওয়া উচিত। ইহাতে হজরত লিখিত প্রতিজ্ঞা-পত্র চাহিয়া পাঠাইলে তাহারা আবার বলিয়া পাঠাইল—প্রতিজ্ঞা-পত্রের দরকার নাই, আপনি দুই জন মুছলমানকে সঙ্গে লইয়া আসুন, আমরা তিন জন এহুদী আপনার সঙ্গে সাক্ষাৎ করিয়া এই সব বিসম্বাদের মীমাংসা করিয়া লইতেছি।

তখন হজরতও এই প্রস্তাবে সম্মতি জ্ঞাপন করিলেন এবং দুই জন ছাহাবীকে সঙ্গে লইয়া নির্দিষ্ট স্থানের দিকে যাত্রা করিলেন। ধর্ম্ম সম্বন্ধে আলোচনা হইবে, স্তবরাং কেহই অস্ত্র শস্ত সঙ্গে লইলেন না। পক্ষান্তরে এহুদীগণ বনের মধ্যে গুপ্ত, খড়্গ প্রভৃতি ধরদার অস্ত্র শস্ত লুকাইয়া লইয়া বহির্গত হইল। সমস্ত এহুদীই যে এই সময় প্রস্তুত হইয়াছিল, তাহা সর্ব্বক্ষেই অনুমান করা যাইতে পারে। এছলামের পূর্বে আওছ ও খাজরাজ বংশের

সহিত মদিনার এহুদীদিগের বৈবাহিক আদান প্রদান প্রথা প্রচলিত ছিল। জনৈক আনুহারের ভগ্নী মদিনার একজন বিশিষ্ট এহুদীর সহিত বিবাহিত হইয়াছিলেন। তিনি এই বড়বস্ত্রের বিষয় জানিতে পারিয়া, গোপনে তাঁহার ভ্রাতাকে সমস্ত ব্যাপার জানাইয়া সতর্ক করিয়া দিলেন। আবু দাউদ **باب خبر النضير** অধ্যায়ে জনৈক ছাহাবী কর্তৃক একটা হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, এবং হাফেজ এবনে হাজর ‘ফুৎহুল বারী’ গ্রন্থে মোহাদ্দেছ এবনে মর্দওয়হ কর্তৃক বর্ণিত আর একটা হাদিছ উদ্ধৃত করিয়াছেন। এই হাদিছটি যে ছহী ছনদ সহকারে বর্ণিত, এবনে হাজর তাহারও উল্লেখ করিয়াছেন। আমরা এই দুইটা হাদিছ হইতে উপরের বর্ণনাগুলি সঙ্কলন করিয়া দিলাম।” (মোস্তফা-চরিত)।

‘খায়বার’ অভিযানের পর এহুদীরা আবার হজরতকে হত্যা করার চেষ্টা করিয়াছিল। একজ্ঞ তাহারা মাংসের সহিত তীর বিষ মিশ্রিত করিয়া তাঁহাকে খাইতে দিয়াছিল। তাহার এক গ্রাস গলাধঃকরণ করিয়া হজরত সতর্ক হন। জনৈক ছাহাবী এই মাংস খাইয়া মৃত্যুমুখে পতিত হইয়াছিলেন। অবশেষে এহুদীদিগের এই গুপ্ত ষড়যন্ত্র প্রকাশ হইয়া পড়ে। এবং তাহারা স্বীকারোক্তি করিতে বাধ্য হয়। (ঐ—৬৫৭)।

এই রকুর ৮০ আয়তে এহুদীদিগের সম্বন্ধে বলা হইতেছে—তাহারা বলিল—“গণিত কএক দিবস ব্যতীত আশুগ আমাদিগকে স্পর্শ করিতে পারে না।” এবনে জরির, আহমদ, বোখারী, দারমী, নাছাই, বাইহাকি প্রভৃতি গ্রন্থে, ছাহাবী জয়দ-এবনে-আছলম ও আবু হোরাযরা হইতে বর্ণিত হাদিছে স্পষ্টতঃ প্রতিপন্ন হইতেছে যে, খায়বারের এই বিষদানের মোকদ্দমার বিচারের সময়ই হজরতের একটা প্রশ্নের উত্তরে এহুদীরা ঐ কথা বলিয়াছিল এবং তাহাদের প্রতিবাদ স্বরূপে এই আয়ত এবং ইহার পরবর্তী দুইটা আয়ত অবতীর্ণ হইয়াছিল। (মনুছুর ১—৮৪, ৮৫)।

৭৪ আয়তের শেষ ভাগে বলা হইতেছে—**وما الله بغافل عما تعملون**—এখানে **تعملون** ‘মোজারে’—বর্তমান বা ভবিষ্যৎকাল ব্যতীত, অতীতকাল ইহার অর্থ হইতে পারে না। সুতরাং ইহা দ্বারা প্রমাণিত হইতেছে যে, এই আয়তটীতেও হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের কার্যকলাপের কথাই ব্যক্ত করা হইয়াছে। ‘কাফ্ফাল’ বলিতেছেন—আয়তে “তোমাদিগের হৃদয়”—পদে ‘তোমাদিগের’ অর্থে, হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের—একপণ্ড হইতে পারে। এমাম রাজী ইহার উপর বলিতেছেন—

• وهذا أولى، لان قوله تعالى ثم قسّتْ قلوبكم خطاب مشافهة فدلالة على

الحاضرين اولى -

—ইহাই সর্বাঙ্গীণ সঙ্গত অর্থ। কারণ, আয়তে, “অতঃপর তোমাদিগের হৃদয়গুলি কঠিন হইয়া গেল”—পদে, উপস্থিত লোকদিগকে সম্বোধন করা বুঝা যাইতেছে। অতএব উপস্থিত লোকদিগের প্রতি উহার প্রয়োগ করাই অধিক সঙ্গত। (কবির ১—৬৬৯)। সুতরাং

৭৪ আয়তেও যে হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগের কথাই বর্ণিত হইয়াছে তাহা আমরা স্পষ্টভাবে দেখিতে পাইতেছি।

আমাদের মতে ইহা একমাত্র—এবং তফছিরকারগণের মতে অধিক সঙ্গত—তাৎপর্য। স্বাহা হউক, এই একমাত্র বা অধিক সঙ্গত তাৎপর্যকে অবলম্বন করিয়া ৭৪ আয়তের প্রথম দুইতে শেষ পর্য্যন্ত মনোযোগ সহকারে পড়িয়া দেখিলে নিঃসন্দেহরূপে বুঝা যাইবে যে, ৭২ ও ৭৩ আয়তের ঘটনার সহিত ইহার অবিচ্ছেদ্য সম্বন্ধ। কারণ ৭৩ আয়তে হত্যাকাণ্ড সম্বন্ধে আল্লার নিদর্শনগুলির কথা বলা হইয়াছে, ৭৪ আয়তে “ইহার পর”—অর্থে সেই নিদর্শনগুলি প্রাপ্ত হওয়ার পর। সুতরাং হজরতের সমসাময়িক এহদীরাই যে সেই নিদর্শনগুলি দর্শন করিয়াছিল, তাহা স্পষ্টতঃ প্রতিপন্ন হইয়া যাইতেছে। অতএব অকাট্যরূপে সপ্রমাণ হইতেছে যে, ৭২ ও ৭৩ আয়তের বর্ণিত হত্যাকাণ্ডও হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগের দ্বারাই অচ্যুত হইয়াছিল। হজরত মুছার সমসাময়িক এহদীদিগের সহিত তাহার কোন সম্বন্ধ নাই।

হজরতের সমসাময়িক মুছলমানদিগকে সন্মোদন করিয়া ৭৫ আয়তে প্রেরণ করা হইতেছে—“তবুও কি তোমরা আশা করিতেছ যে, তাহারা তোমাদের ধর্মে ঈমান আনিবে?” এখানে “তাহারা” অর্থে কাহারা? এই প্রশ্নের উত্তর অনুসন্ধান করার সময় সহজে দেখা যায় যে, মুছলমানদিগের ধর্মে বিশ্বাস করা বাহাদের পক্ষে সম্ভব এবং বাহাদের কথা পূর্ব আয়তে বর্ণিত হইয়াছে, তাহারা ব্যতীত অন্য কেহই এই সর্বনামের বিশেষ্য হইতে পারে না। হজরত মুছার সময়ের এহদীদিগের পক্ষে দীর্ঘ তিন হাজার বৎসর পরে ‘কবর’ হইতে বাহির হইয়া মুছলমান ধর্ম গ্রহণ করা কখনই সম্ভব ছিল না। পক্ষান্তরে ছাহাবীরা হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগেরই এছলাম গ্রহণের আশা পোষণ করিতেছিলেন। সুতরাং পূর্বকার (৭২, ৭৩ ও ৭৪) আয়তেও হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগের কথাই বলা হইয়াছে, তাহা নিঃসন্দেহরূপে জানা যাইতেছে।

আমাদের মতে এই যুক্তিগুলি দ্বারা নিঃসন্দেহরূপে সপ্রমাণ হইয়া যাইতেছে যে, হজরতের সমসাময়িক এহদীগণ কোন একজন বিশিষ্ট ব্যক্তির হত্যা ব্যাপারে লিপ্ত হইয়াছিল, ৭২ ও ৭৩ আয়তে তাহারই কথা বর্ণিত হইয়াছে। বোধারী প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে ঘটনার সময় বর্তমান ছাহাবাদিগের বর্ণনা দ্বারা জানা যাইতেছে যে, এখানে ধায়বারের বিষদানের অব্যবহিত পরবর্তী ঘটনার কথাই উল্লেখ করা হইয়াছে। হজরত মুছার সময়কার এহদীদিগের সহিত এই হত্যাকাণ্ডের যে কোনই সম্বন্ধ থাকিতে পারে না, তাহাও আমরা পূর্বে দেখাইয়াছি। এমন আয়ত দুইটির আবশ্যকীয় অংশগুলির তাৎপর্য সম্বন্ধে আলোচনায় প্রবৃত্ত হইতেছি।

(১) —“وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا (১) —এবং যখন তোমরা একজন (বিশিষ্ট) ব্যক্তিকে নিহত (করার ষড়যন্ত্র) করিয়াছিলে।”

এখানে “নাফ্‌ছান্” শব্দ ‘নাকেরা’, সাধারণতঃ উহা হারা একটা গুরুত্বমহত বা তাজীমের ভাব সূচিত হইয়া থাকে। এই ভাব প্রকাশ করার জন্য বঙ্গবীর মধ্যে “বিশিষ্ট” শব্দ যোগ করা হইয়াছে। হজরত মোহাম্মদ মোস্তফাই হইতেছেন, আয়াতের বর্ণিত সেই বিশিষ্ট ব্যক্তি। ‘কতল’—অর্থে হত্যা করা, হত্যার সঙ্কল্প বা উদ্যোগ করা, উভয়ই হইতে পারে। (রাগেব)। কোব্বানে বলা হইয়াছে—‘যখন তোমরা নমাজের জন্য দশায়মান হও’ *إذا قمتم إلى الصلاة* —তখন অঙ্গু সম্পাদন কর। অর্থাৎ যখন তোমরা নমাজ পড়ার সঙ্কল্প কর। নমাজে দাঁড়াইবার পূর্বে অঙ্গু করিতে হয়, ইহা আর কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না। অত্র বলা হইতেছে—*إذا قرأت القرآن فاستعذ بالله* —যখন কোব্বান পাঠ কর তখন, ‘আউজ বিল্লাহ’ বলিবে। ‘আউজ বিল্লাহ’ পড়িতে হয় কোব্বান আরম্ভ করার পূর্বে। অর্থাৎ যখন তুমি কোব্বান পাঠের সঙ্কল্প কর। ইহা সর্ববাদী সম্মত অভিমত, অলঙ্কারে ইহাকে বলা হয়—*إرادة الفعل بالفعل المسبب بها* (দেখ—রাগেব, বায়জাতী প্রভৃতি)।

(২) — *فاداركتم فيها*

ক্রিয়াপদের অর্থ—বিসম্বাদ করা এবং অপরাধীর দণ্ড হইতে রেহাই পাওয়ার চেষ্টা, রেহাই পাওয়া, কোন জিনিসকে সরাইয়া দেওয়া। হাদিছে আছে—*ادركم العدو* —‘সন্দেহ জন্ম আসামীর দণ্ড রহিত করিয়া দাও।’ (রাগেব, বেহার—দরউন, কবির ১—৫৬৫)। খায়বারের এহদীগণ এই বিষয়ানের ব্যাপার স্বীকার করিয়াও নিজের সহৃদেয় দেখাইয়া দোষ ঝালনের ও দণ্ড হইতে রেহাই পাওয়ার চেষ্টা করিয়াছিল। তাহারা বলিয়াছিল—তুমি সত্যবাদী কি ভণ্ড, তাহাই পরীক্ষা করা আমাদের উদ্দেশ্য ছিল। ভণ্ড হইলে বিষ খাইয়া তোমাকে নিশ্চয়ই মরিতে হইবে, আর সত্যবাদী হইলে আল্লাহ তোমাকে বিষের কথা জানাইয়া দিবেন—তুমি রক্ষা পাইবে। এই সঙ্গে সঙ্গে তাহারা হজরতের সম্মুখে নানা বিষয় লইয়া বাদ বিসম্বাদও করিয়াছিল। ইহা ব্যতীত আরও দুইবার এহদীরা হজরতকে হত্যা করার চেষ্টা করিয়াছিল। আল্লার অন্তর্গত এ সমস্ত গুপ্ত ষড়যন্ত্রের কথা হজরতের গোচরীভূত হইয়া যায় এবং তাহাতে তাঁহার ঐশ্বর্য বাঢ়িয়া যায়। এহদীদিগের এই সব গুপ্ত ষড়যন্ত্র আল্লাহ প্রকাশ করিয়া দিলেন—*والله مخرج ما كنتم تكتمون* —‘অথচ তোমরা যাহা গোপন করিতেছিলে, আল্লাহ তাহা প্রকাশ করিতে ইচ্ছুক ছিলেন’—আয়াতের ইহাই তাৎপর্য।

(৩) — *فقلنا اضربوه ببعضها*

এখানে প্রথম আলোচ্য ‘জর্জন’ শব্দ। আরবী ভাষায় ইহার এক অর্থ—তুলনা করা, হুইটী বস্তুর বর্ণনা করিয়া তাহাদের তুলনায় সমালোচনা করা। *كذلك يضرب الله* —‘এইরূপে আল্লাহ সত্য ও মিথ্যার তুলনা করিয়া দেখান’—এই *الحق والباطل*

তাৎপর্য গ্রহণ করিতে 'হইবে। وما ضربوه لك الا جدلا' আয়তেও এই তাৎপর্য গৃহীত হইবে।

এহদী জাতির এই অবিরাম হত্যা-চেষ্টা এবং তাহার জন্ত তাহাদের গুপ্ত ষড়যন্ত্র, বিশেষতঃ খায়বারের এই বিষদানের ব্যাপারে—এক দিকে, আর রহমতুল-লিল-আলামীন হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার প্রত্যেক ব্যাপারে তাহাদের প্রতি ক্রমা, দয়া ও প্রেম প্রকাশের স্বর্গীয় আদর্শ—অন্য দিকে। এখানে এহদীদিগকে বলা হইতেছে—মোস্তফার এই অল্পম সমগীয় মহিমার যে কোন এক আদর্শের সহিত নিজেদের জঘন্ত মনোবৃত্তির তুলনায় সমালোচনা করিয়া দেখ।

— كَذَلِكَ يَحْيى اللّٰهُ الْمَوْتى (৪)

“এইরূপে আল্লাহ মৃতদিগকে জীবন দান করেন”। জীবন ও মৃত্যু, কোৰ্আনে আধ্যাত্মিক জীবন মরণ সম্বন্ধে বহুল পরিমাণে ব্যবহৃত হইয়াছে।—اَوَمِنْ كَانَ مِيتًا فَاحْيِيْناهُ۔ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ, (‘নহল’), اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِى, (‘আনআম’), প্রভৃতি আয়তে এই আধ্যাত্মিক জীবন মরণের কথাই বলা হইয়াছে। হজরতের নবী-জীবনের সার্থকতা ছিল—আধ্যাত্মিক মরণের হাত হইতে রক্ষা করিয়া মানবকে নব জীবন দান করা। হজরতের প্রাণ রক্ষা করিয়া আল্লাহ মৃত আরব জাতিকে আধ্যাত্মিক ভাবে জীবন্ত করিয়া তুলিলেন।

আয়তে বলা হইতেছে—‘এইরূপে আল্লাহ মৃতদিগকে জীবন দান করেন এবং তোমাদিগকে নিজের নিদর্শন সকল প্রদর্শন করেন—যেন তোমরা জ্ঞানবান হও।’ গুরু বলিয়াছি, এখানে ‘তোমাদিগকে’—অর্থে হজরতের সমসাময়িক এহদীদিগকেই বুঝাইতেছে। হজরতের প্রাণকে কোরেশ ও এহদীদিগের ষড়যন্ত্র হইতে রক্ষা করিয়া তাঁহা দ্বারা সমগ্র আরব জাতির মধ্যে আল্লাহ যে জীবনের উন্মেষ করিতেছিলেন—এহদীরা তাহা দেখিতেছিল। ইহাই আল্লাহর নিদর্শন, এই নিদর্শন দেখিয়া এহদীদের জ্ঞান লাভ করা উচিত ছিল। হজরত সত্য নবী হইলে এই ভীষণ কালকূট হইতে তাঁহার প্রাণ রক্ষা পাইবে—খায়বারের এহদীগণ নিজেরাই একথা বলিয়াছিল। এই পরীক্ষায় তাহারা দেখিল—সেই মাংস ভক্ষণ করিয়া হজরতের সহচর অবিলম্বে মৃত্যুমুখে পতিত হইলেন—অথচ হজরতের জীবন বাঁচিয়া গেল। হজরত যে সত্য নবী, এই পরীক্ষার পর তাহা স্বীকার করা এহদীদিগের উচিত ছিল। কিন্তু তাহাদের হৃদয় প্রস্তর অপেক্ষা কঠিন হইয়া গিয়াছিল—তাহারা তাঁহাকে স্বীকার করিল না।

৭২ হৃদয়—প্রস্তর :—

কোন বস্তুর কঠিনতা অধিক যাত্রায় বুঝাইতে হইলে পাথরের সহিত তাহার তুলনা করা হয়। এখানে এহদীদিগের হৃদয়কে ঐরূপে পাথরের সঙ্গে তুলনা করিয়া তাহার সঙ্গে

সঙ্গে বলা হইয়াছে—‘বরং সেগুলি প্রস্তর অপেক্ষাও অধিক কঠিন।’ তাহার পর, পরস্পর তিনটা নজির দিয়া দেখান হইয়াছে যে, প্রস্তর ও পর্বতও খোদার হুকুম মানিয়া চলে— তাহাকে যে ধর্ম দেওয়া হইয়াছে, তাহার বাতীক্রম সে কখনও করে না। কোরআনের বিভিন্ন স্থানে বলা হইয়াছে যে, *يسبح لله ما في السموات وما في الارض* —‘স্বর্গ ও মর্ত্যের প্রত্যেক বস্তুই আল্লাহর তছবিহ করিয়া থাকে।’ *النجم والشجر يسجدان* —‘নক্ষত্র ও বৃক্ষ আল্লাহর ছেজদা করিয়া থাকে।’ এই শ্রেণীর আয়তগুলি যে রূপক ভাবে বলা হইয়াছে এবং আমাদের মত তছবিহ (= ছোবহানালাহ—এই শব্দ উচ্চারণ) অথবা আমাদের মত ছেজদা (সাক্ষী প্রাণিপাত) যে তাহার করে না, ইহা আলেমগণ বিশেষরূপে প্রতিপাদন করিয়াছেন। এমাম এবনে হজ্বের ঝাম গোঁড়া ও জাহেরী নামে খ্যাত ব্যক্তিও এই প্রকার ধারণাকে ঘোর অর্থ ও ঘৃণতা বলিয়া নির্দারণ করিয়াছেন। এ বিষয় বিস্তারিত আলোচনার জন্ত *ملل و زحل* ১-৮১ হইতে ৮৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

আল্লাহ তাআলা কোরআনে বলিয়া দিতেছেন—

وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم -

—‘এবং এমন কোন বস্তু নাই—যাহা আল্লাহর তছবিহ করে না, তবে তাহাদের সে তছবিহ তোমরা বুঝিতে পার না।’ এইরূপে প্রস্তরেরও যে একটা অদ্ভুত আদে, এখন বিজ্ঞান জগত কোরআনের ঘোষিত এই সত্যকে একটু একটু করিয়া স্বীকার করিতে আরম্ভ করিয়াছে। কোরআনের শিক্ষার বরুকতে আমাদেরিগের আলেমগণ ইহা চিরকালই অবগত ছিলেন, এমন কি ইহা ছন্নৎ জমাতের একট: সর্ববাদী সম্মত অভিমতে পরিণত হইয়া গিয়াছে। শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব বলিতেছেন—

ونزد اهل سنت وجماعت هر يك را از جمادات و حيوانات روح ست مجرد -

فتح العزيز - ১-২০৫ -

অর্থাৎ—‘ছন্নৎ জমাতের ‘আকিদা’ মতে জড় ও জীবের প্রত্যেকেরই এক একটা স্বতন্ত্র জীবন আছে।’ (আজিজী ১-২০৫)। মনের কঠিনতা সম্বন্ধে ১২নং টীকাতে আলোচনা করা হইয়াছে।

৮০ তাহরিক বা প্রক্ষেপ :-

‘তাহরিক’ বা প্রক্ষেপ নানা প্রকারে হইতে পারে। যেমন, অর্থের পরিবর্তন করিয়া, শব্দের পরিবর্তন করিয়া, নূতন শব্দ বা পদ যোগ করিয়া দিয়া, কোন শব্দ বা পদ বাছির করিয়া দিয়া। এছাড়াও যে এইরূপ সকল প্রকারের ‘তাহরিক’ করিতে অভ্যস্ত ছিল, কোরআনে ও হাদিছে ইহার বহু প্রমাণ পাওয়া যায়। স্বয়ং ‘তাওরাত’ই ইহার সাক্ষী, এবং ইহা আজ জানী সমাজের নিকট অকাট্যরূপে প্রতিষ্ঠিত একটা সাধারণ সত্য। বিস্তারিত

আলোচনার জন্তু 'দেখ 'মোস্তফা-সরিহ'—ভূমিকা, মেলাল ১—২৬৬, ব্রিটানিকা ও বাইবেলিক] বিশ্বকোষ প্রভৃতি।

৮১

স্বজাতির এই সকল হৃদয়ের বিবরণ হজরতের মুখে বাস্তব হইতে দেখিয়া এহুদীরা খুবই আশ্চর্য্য বোধ করিতে থাকে—এই সকল বৃত্তান্ত ও গুপ্ত বড়বহুর কথা তিনি কিরূপে জ্ঞাত হইলেন? তখন তাহাদের সন্দেহ হইতে লাগিল—তাহাদের মধ্যকার লোকেরাই বোধ হয় হজরতের নিকট এই সব তত্ত্ব বলিয়া দিয়া থাকে। ইহার প্রতিবাদ করিয়া বলা হইতেছে—ইহা তা মোহাম্মদের কথা নহে, বরং তাহার সর্বজ্ঞ খোদাই তাহার মুখ দিয়া নিজের বাণী প্রকাশ করিতেছেন, তোমাদের গুপ্ত বাস্তব কোন বিষয় তা তাঁহার অগোচর নাই। সেই সর্বজ্ঞ খোদাই নিজের নবীকে তোমাদের এই সকল বড়বহুর কথা জানাইয়া দিয়াছেন।

৮২ আশুত ... স্পর্শ করিবে না :—

এহুদীদিগের ইহা চিরাচরিত বিশ্বাস। আজও তাহারা ধর্মের হিসাবে বিশ্বাস করিয়া থাকে যে, নাস্তিকরা ব্যতীত অতি বড় পাপী ও এগার মাস জোর এক বৎসরের অধিক নরক ভোগ করিবে না। (দেখ—সেল ১১ পৃষ্ঠা ৪নং টীকার উদ্ধৃতাংশ)। সাধারণ মহাপাতকীদিগের কথা যখন এই, তখন এত আশ্চর্য্যর বংশধর ও তাওরাতের বাহক তাহারা, আর কম দিন দোজখে থাকিবে। এ কথা তাহারা বলিয়াছিল—খয়বর সময়ের পর, বিব দেওয়ার মোকদ্দমার বিচারের সময়, পূর্বেই এ কথা হাদিছ হইতে প্রতিপন্ন করা হইয়াছে।

৮৩ কোরআনের সাম্যবাদ :—

এখানে বলা হইতেছে—কোন জাতি বা সমাজ বিশেষের উপর আল্লাহ তাআলার কোন বিশেষ অনুগ্রহ বা বিবেচনাই। বিশ্বমানবের প্রতি তাঁহার আশ্রয় বিচারের অপেক্ষাপাত বিধান এই যে, তাহারা পাপাচার কর্তৃক এমন শোচনীয় ভাবে বেষ্টিত হইয়া পড়ে যে, তাহা হইতে বাহির হওয়ার ইচ্ছা বা শক্তি তাহাদের থাকে না—বিবেক বুদ্ধির তাড়না, পাপের অনুভূতি এবং ধর্মের আলোক যখন তাহার হৃদয়ে প্রবেশ করিতে অসমর্থ হইয়া পড়ে, এই অবস্থায় মরিয়া গেলে সেই আজীবন সঞ্চিত মহাপাতকের প্রায়শ্চিত্ত তাহাকে করিতে হইবে। পক্ষান্তরে, তাহারা আল্লাহর প্রতি বিশ্বাসবান হইয়া সংকর্ম সকল সম্পাদন করিতে থাকে, এই বিশ্বাস ও সংকর্মের গুণাকল তাহারা লাভ করিবে। এহুলাম জগতের একমাত্র উদার মহান বিশ্বধর্ম—তাই বিশ্বমানবকে সন্মোদন করিয়া উচ্চকণ্ঠে ঘোষণা করিয়াছে :—

ليس بامانيكم ولا ايماني اهل الكتاب - من يعمل سوءاً يجزيه ولا يجدي له
من دون الله ولياً ولا نصيراً - ومن يعمل الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن
فانزلنك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيراً -

—“(হে মুছলমানগণ!) তোমাদিগের অথবা গ্রন্থকারদিগের খোশ খেয়ালের উপর কিছুই নির্ভর করে না—মন্দ কর্ণে লিপ্ত হইলে তাহার মন্দ ফল তাহাকে ভোগ করিতে হইবে, আর সে আল্লাহ ব্যতীত আর কাহাকেও নিজের বন্ধু ও সহায়রূপে প্রাপ্ত হইতে কখনই পারিবে না—পক্ষান্তরে নর, নারী নির্বিশেষে, যে কোন ব্যক্তি আল্লাহতে বিশ্বাসী হইয়া সৎকর্ম সকল সম্পাদন করিতে থাকে, তাহারাই স্বর্গে প্রবেশ করিবে, আর (এই পুণ্য ফল প্রাপ্তি সম্বন্ধে) তাহাদের উপর একবিন্দু অত্যাচার করা হইবে না।”

হজরত মোহাম্মদ যোসুফা বলিয়াছেন—“মানুষ যেমন এক একখানা করিয়া কাঠ কাড় করিয়া তাহা দ্বারা অগ্নিকুণ্ডে প্রজ্জ্বলিত করে, পরে সেই অগ্নিকুণ্ডে বাহা নিক্ষেপ করে, তাহাই পুড়িয়া ভস্ম হইয়া যায়—সেইরূপ মানুষের মনে পাপ ইচ্ছা একটু একটু করিয়া জমা হইতে থাকে এবং পরে তাহা হইতেই এমন ভীষণ অগ্নিকুণ্ডের সৃষ্টি হইয়া যায় যে, মানুষের জ্ঞান বিবেক ধর্ম প্রভৃতি মনুষ্যত্বের মথাসর্বস্ব সেই অগ্নিকুণ্ডে পুড়িয়া ভস্মীভূত হইয়া যায়। অতএব ক্ষুদ্র বলিয়া কোন পাপকে অবহেলা করিও না।” (আহমদ, কছির ১—২২০ হইতে মর্খাম্মাদ)।

দশম সূরত্বে

এহুদীদিগের অত্যাচার

৮৭ এবং আমরা যখন এহুদাইল-
সন্তানগণের অঙ্গীকার গ্রহণ
করলাম :—“তোমরা আল্লাহ্
ব্যতীত আর কাহারও ‘এবাদত’
ফরিবে না—এবং পিতা মাতার
ও স্বজনগণের, পিতৃহীনগণের
এবং কান্দালদিগের হিতসাধন
করিতে থাকিবে, মানবমণ্ডলীর
মঙ্গলার্থে হিত কথা কহিবে এবং
নমাজকে স্মৃতিস্থিত করিয়া
রাখিবে, আর ‘জাকাত’ প্রদান
করিতে থাকিবে !” অতঃপর,
অল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত,
তোমরা (এই অঙ্গীকার পালনে)
পরাজুথ হইয়াছিলে, এবং
এখনও তোমরা (সে সম্বন্ধে)
অবাধ্য ।

৮৮ এবং (হে এহুদীগণ !) আমরা
যখন তোমাদিগের অঙ্গীকার
গ্রহণ করলাম :—“তোমরা
পরস্পরের শোণিতপাত করিও

৮৭ وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي
إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ؛
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا وَاقِيمُوا
الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ، ثُمَّ
تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَانْتُمْ
مُعْرِضُونَ

৮৮ وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا
تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا

না এবং স্বজনগণকে স্বদেশ
হইতে বহিস্কৃত করিও না !”
তখন তোমরা সকলই স্বীকার
করিয়া লইয়াছিলে এবং তোম-
রাই ইহার সাক্ষী ।

৮৫ তাহার পর সেই তোমরাই
এখন আবার স্বজনগণকে হত্যা
করিতেছ—তাহাদিগের বিরুদ্ধে
পাপ ও অত্যাচার ভাবে
পরস্পরের সহায়তা করিতেছ !
আবার তাহারা তোমাদিগের
নিকট বন্দীরূপে সমাগত হইলে
তাহাদিগের মুক্তিপণ তোমরা
প্রদান করিয়া থাক — অথচ
তাহাদিগকে বাহির করিয়া
দেওয়াই ত তোমাদিগের পক্ষে
নিষিদ্ধ ছিল ! তবে কি তোমরা
কেতাবের এক অংশে বিশ্বাস
কর ও অপর অংশকে অমান্য
কর ? অতএব তোমাদিগের
মধ্যকার যাহারা এইরূপ
(অন্যায় আচরণ) করে —
পাখিব জীবনের চরম লাঞ্ছনা
ব্যতীত আর কি প্রতিকূল তাহা-
দিগের হইতে পারে ? অধিকন্তু
‘কিয়ামত’ দিবসে তাহাদিগকে

تُخْرَجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ

ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ

أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرَجُونَ فَرِيقًا

مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ، تَظْهَرُونَ

عَلَيْهِمْ بِالْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ، وَ

إِنْ يَأْتَوْكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ وَ

هُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ،

أَفْتَوْمِنْهُمْ بِبَعْضِ الْكِتَابِ

وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ، فَمَا

جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ

إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا،

وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى

কঠোরতর ‘আজ্জাবের’ প্রতি
প্রত্যাবর্তিত করা হইবে—আর
(উত্তমরূপে স্মরণ করিয়া রাখ
যে) আল্লাহ্ তোমাদিগের কার্য-
কলাপ সম্বন্ধে উদাসীন নহেন ।

أَشَدَّ الْعَذَابِ، وَمَا اللَّهُ
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

৮৬ পরকালের বিনিময়ে যাহারা
দুনিয়ার জীবনকে ক্রয় করিয়া
লইয়াছে—এই ত তাহারা—
অতএব তাহাদিগের শাস্তির
লাঘব করা হইবে না, তাহারা
সাহায্য প্রাপ্ত হইতেও পারিবে
না ।

۸۶ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ، فَلَا يَخَفُ
عَنَّهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يَنْصُرُونَ

টিকা :—

৮৪ অঙ্গীকার গ্রহণ :—

শব্দের হিসাবে আমরা অনুবাদ করিয়াছি—“অঙ্গীকার গ্রহণ করিলাম ।” কিন্তু উহার
প্রকৃত তাৎপর্য্য হইতেছে—

امرناكم و اكدنا الامر و قبلتم و اقررتم بقرآنهم و رجوعهم -

—“আমরা তোমাদিগের প্রতি আদেশ করিলাম, এবং সেই আদেশের তাকিদ করিলাম,
পক্ষান্তরে তোমরা তাহাকে স্বীকার করিয়া লইলে, এবং অপরিহার্য্য কর্তব্যরূপে তাহা পালন
করার অঙ্গীকার করিলে ।” (কবির ১ :—৬০৮) । এহুদীদিগের শাস্ত্রীয় পরিভাষাতেও এই
শ্রেণীর আদেশ-নিষেধের কর্তৃত্বকেই ‘নিয়ম’ বা Covenant বলা হইয়াছে । (২য় বিবরণ
৪ :—১৩) । এই সমস্ত আদেশ পালন করা হজরত মুছার সময়কার ও তাঁহার পরবর্তী সকল
যুগের সকল এহুদীর পক্ষে একান্ত কর্তব্য ছিল । কিন্তু এই “শক্তগ্রীব”, জাতি আল্লাহ
আদেশগুলিকে ধৃষ্ট ভাবে উপেক্ষা করিতে চির অভ্যস্ত । ৮৩ আয়তের শেষ ভাগে এহুদী
জাতির এই চিরচিরিত প্রকৃতির কথা স্মরণ করাইয়া দিয়া, হজরতের সমসাময়িক এহুদী-
দিগকে বলা হইতেছে যে, পূর্বে পুরুষগণের ঋণ তোমরাও আল্লাহ সেই আদেশগুলির
অবাধ্যতাচরণ করিয়া চলিয়াছ । অতএব মুছার প্রমুখ্যৎ ব্যক্ত তোমাদের কর্মফল ভোগের
দিন আবার ঘনাইয়া আসিয়াছে—অতএব এখনও সাবধান ।

বাইবেলে এই সকল আদেশ সম্বন্ধে বর্ণিত হইয়াছে :—

“আর ঈশ্বর এই সকল কথা কহিলেন আমি ব্যতিরেকে তোমার অঙ্গ দেবতা না থাকুক তোমার পিতাকে ও তোমার মাতাকে সমাদর করিও !” (বাত্রা পুস্তক ২০ অধ্যায়) ।

“অতএব আমি তোমাকে এই আজ্ঞা দিতেছি—তুমি আপন দেশে তোমার লোকের প্রতি, তোমার দুঃখী ও দীন হীনের প্রতি, তোমার হাত অবশ্য খুলিয়া রাখিবে।” (২য় বিবরণ, ১৫—১১) । ঐ পুস্তকের ১৪শ অধ্যায়ের ২২ হইতে ২৯ পদ পর্য্যন্ত ওশর ইত্যাদি জাকাতের অঙ্গীকারের কথা স্পষ্টতঃ বর্ণিত হইয়াছে ।

কোরুআনের বিভিন্ন স্থানে মুছলমানদিগকেও আল্লাহ ঠিক এইরূপ আদেশ প্রদান করিয়াছেন । ছুরা নেছার আয়াতে বলা হইতেছে :—“তোমরা আল্লাহর এবাদত করিবে এবং তাঁহার (এবাদতে আর কাহাকেও শরীক করিবে না, এবং পিতা মাতার হিতসাধনে এবং (সন্ধে সন্ধে) স্বজনগণের, পিতৃহীনগণের, দীন দুঃখী কান্দালদিগের, আত্মীয় প্রতিবেশীগণের, পার্শ্বচর সঙ্গীদিগের, প্রবাসীদিগের ও ভোমাদিগের হস্তগত (দাস দাসী)-দিগের হিতসাধনে নিরত থাকিবে—নিশ্চয় আত্মশরী অহঙ্কারীদিগকে আল্লাহ প্রেম করেন না।” আল্লাহর নিকট মুছলমানের এই অঙ্গীকার আজ কতটুকু পরিমাণে পালিত হইতেছে, মুছলমান পাঠকগণ এখানে এক মুহূর্তের জ্ঞাত হইয়া ভাবিয়া দেখিলে বাধিত হইবে । যে কর্ম এছদীদিগকে যে প্রতিফল ভাগী করিয়াছে—আল্লাহ সেই অঙ্গীকার ভঙ্গের মহাপাতকে মুছলমানও যদি লিপ্ত হইয়া থাকে, তাহা হইলে সেই প্রতিফল মুছলমানকেও নিশ্চয়ই ভোগ করিতে হইবে । শুধু মুছলমান নাম ধারণ করিয়া আল্লাহ কোনও বিশেষ অনুগ্রহ ভাজন হওয়া যে তাগাদের পক্ষে সম্ভবপর হইবে না, ৮২ টীকায় তাহা দেখান হইয়াছে ।

“আল্লাহ ব্যতীত আর কাহারও এবাদত করিও না”—পদার্থে, ভাবাত্মক ও অভাবাত্মক দুইটি আদেশ যুগপৎ ভাবে সন্নিহিত আছে । যথা :—(১) আল্লাহ ব্যতীত কাহারও এবাদত করা মহা পাপ । (২) আল্লাহ এবাদত না করাও মহা পাপ । প্রথমটা শের্ক এবং দ্বিতীয়টা কোফর । সম্রাট আদেশ করিলেন—‘তোমরা নিজেদের সম্রাট ব্যতীত আর কাহাকেও কর দিও না ।’ ইহাতে সম্রাট ব্যতিরেকে অঙ্গ কাহাকে কর না দেওয়ার এবং সন্ধে সন্ধে সম্রাটকে কর দিবার উভয় আদেশই করা হইতেছে । আমি সম্রাট ব্যতীত অঙ্গকে কর দিলাম না, অথচ সম্রাটকেও কর দিলাম না । এক্ষেত্রে, সম্রাট ব্যতীত অঙ্গ কাহাকেও কর দিলাম না—এই অভূতান্তে সম্রাটকে কর না দেওয়ার অপরাধ হইতে মুক্তি পাওয়া আমার পক্ষে কখনও সম্ভবপর হইবে না । এছলামের বীজ মন্ত্র ‘লা-ইলাহা ইল্লাল্লাহ’ কলম্বার তাৎপর্য্যও ইহাই । অর্থাৎ আল্লাহ ব্যতীত অঙ্গ কাহারও এবাদত (পূজা, উপাসনা) করা যেমন অজ্ঞায়, আল্লাহ এবাদত না করাও সেইরূপ অজ্ঞায় । এই ভাবাত্মক ও অভাবাত্মক তাৎপর্য্য দুইটির একত্র সমাবেশে এছলামের এই বীজ মন্ত্র দুইবার বর্ণ্য সাংক্ষেপে

চিরকালই অল্পময় হইয়া 'আছে। কিন্তু অশেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, 'কলেমাই-তাওহীদের' এই ভাবাত্মক দিকের প্রতি লক্ষ্য করা আমরা অনেক সময় আবশ্যক বলিয়া মনে করি না।

৮৫ এহুদীদিগের প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ :—

প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ করা এহুদীদিগের চিরন্তন জাতীয় স্বভাব। পূর্ব আয়তগুলিতে ইহার নজির প্রদানের পর, এই আয়তে হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের প্রতিজ্ঞা ভঙ্গের কথা বলা হইয়াছে। ইতিহাস পাঠকগণ অবগত আছেন যে, হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা মদিনায় গমন করার পর, মদিনার এহুদ প্রভৃতি সকল জাতি ও সকল ধর্মের লোকদিগকে লইয়া এক আন্তর্জাতিক সাধারণ-তত্ত্ব গঠন করিয়াছিলেন। এ জন্ম সকল সম্প্রদায়কে লইয়া এক সন্ধিপত্র লিখিত হইয়াছিল এবং মদিনার এহুদীরাও তাহাতে স্বাক্ষর করিয়াছিলেন। এই সন্ধি পত্রের কএকটা শর্ত নিয়ে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

- (১) এহুদীগণ মুছলমানদিগের সহিত এক জাতি।
- (২) এই সনদের মধ্যকার কোন জাতি বা গোত্র শত্রু কর্তৃক আক্রান্ত হইলে সকলকে সমবেত শক্তি দিয়া তাহা প্রতিহত করিতে হইবে।
- (৩) শত্রুদিগের সহিত কেহ কোন প্রকার গুপ্ত সন্ধি স্বত্রে আবদ্ধ হইবে না।
- (৪) মদিনা আক্রান্ত হইলে দেশের স্বাধীনতা রক্ষার জন্য সকলে সমবেত ভাবে যুদ্ধ করিবে।
- (৫) এহুদী, মুছলমান প্রভৃতি সকল সম্প্রদায় স্বাধীন ভাবে আপন আপন ধর্ম কথ্য পালন করিতে পারিবে—কেহ কাহারও ধর্মগত স্বাধীনতায় কোন প্রকার হস্তক্ষেপ করিবে না।
- (৬) অমুছলমানদিগের মধ্যে কেহ কোন অপরাধ করিলে তাহা তাহার ব্যক্তিগত অপরাধ বলিয়া গণ্য হইবে—অর্থাৎ তজ্জন্ত তাহার সম্প্রদায়ের রাজনৈতিক স্বত্বাধিকারের কোন প্রকার ধর্ম করা হইবে না।
- (৭) উৎপীড়িতকে রক্ষা করিতে হইবে।
- (৮) মদিনায় নরহত্যা চিরস্থায়ী ভাবে রহিত।
- (৯) আল্লার নামে ইহা চিরস্থায়ী প্রতিজ্ঞা। যে বা যাহারা ইহা ভঙ্গ করিবে—তাহাদের উপর আল্লার অভিসম্পাত।

স্বদেশের মঙ্গলজনক এই প্রতিজ্ঞা পত্রে মদিনার এহুদীগণ স্বাক্ষর করিয়াছিল, এবং নিজেদের সমস্ত শক্তি ব্যয় করিয়া তাহার প্রত্যেক ধারাকে পদদলিত করিয়াছিল—স্বদেশের সাধারণ শত্রুদিগের সহিত নানা জঘন্য বড়বড় লিপ্ত হইয়াছিল—সাম্প্রদায়িক বিশেষ চরিতার্থ করার এবং সম্প্রদায়ের হীন স্বার্থ সাধনার লীচ প্রবৃত্তির দ্বারা প্রবলিত হইয়া তাহারা স্বদেশ

ও দেশবাসীর সৰ্বনাশ করার জন্ত দেশের সাধারণ শত্রুদিগের যথা সাধ্য সহায়তা করিয়াছিল। 'মোস্তফা-চরিতে'র ৫৭ অধ্যায়ে এহুদীদিগের এই সব অপকর্ষের বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে। আয়ত্রে এহুদীদিগের এই প্রতিজ্ঞা ভঙ্গের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

৮৫ কেতাবকে আংশিক ভাবে মাগু করা :—

মদিনার আনছারগণ আওছ ও খজরজ নামক দুই গোত্রে বিভক্ত ছিলেন। মদিনা অঞ্চলের তিনটা এহুদী গোত্রের মধ্যে বনি-কোরাযজা গোট্টা আওছের সঙ্গে সন্ধি হুত্রে আবদ্ধ ছিল, বনি-কয়নকা ও নাজির গোত্র খজরজের সঙ্গে ছিল। এছলামের পূর্বে আওছ ও খজরজ গোত্রের মধ্যে ভয়ঙ্কর শত্রুতার ভাব চলিয়া আসিতেছিল, এবং একজ্ঞ উভয় গোত্রের মধ্যে প্রায়ই যুদ্ধ বিগ্রহ সংঘটিত হইত। এই সময় এহুদীরাও আপন আপন মিত্র গোত্রের সঙ্গে যোগদান করিয়া এই শোচনীয়তার চিত্রকে শোচনীয়তর করিয়া তুলিত। পক্ষান্তরে স্বাভাবিক নীচ স্বার্থপরতা ও হিংসা বিদ্বেষের ফলেও এহুদীদিগের মধ্যে প্রায়ই গৃহবিবাদ ও যুদ্ধ বিগ্রহ নাগিয়া থাকিত। এই সমস্ত সময় তাহারা স্বজনগণকে নিহত করিতে, দুর্বল স্বজাতীয়দিগকে তাহাদের জন্মভূমি হইতে বিতাড়িত করিতে এবং এই স্বজাতিক্রোধিতার নীচ প্রবৃত্তিকে চরিতার্থ করার জন্ত বিজাতীয় ও বিধৰ্ম্মীদিগকে পাপ ও অত্যাচার ভাবে সহায়তা করিতে এক বিন্দুও কুণ্ঠিত হইত না। কিন্তু তাহাদের সাহায্য ও সাহচর্যের ফলে, এহুদীগণ যখন যুদ্ধ ক্ষেত্রে অস্ত্রের হাতে বন্দী হইয়া বাইত, তখন তাহাদের ধৰ্ম্মজ্ঞান ও জাতীয়তার ভাব প্রবল হইয়া উঠিত এবং তাহারা মুক্তিপণ দিয়া ঐ বন্দীদিগকে ছাড়াইয়া লইত। তখন তাহারা বলিত—শাস্ত্রের বিধান অনুসারে বন্দী এহুদীদিগকে মুক্তিপণ দিয়া খালাস করিয়া লওয়া আমাদের কর্তব্য। এহুদীদিগের এই উৎকট শাস্ত্র জ্ঞানের অসারতা প্রতিপাদন করিয়া এখানে বলা হইতেছে যে, স্বজাতীয়দিগকে তাহাদিগের আবাস ভূমি হইতে বিতাড়িত করার জন্ত পরজাতির সাহায্য করাইত প্রথম ও প্রধান মহাপাতক, শাস্ত্রে তাহাঁদের ভূয়ঃ ভূয়ঃ নিষেধ বিস্তৃষ্ট আছে। তোমাদিগের আত্মকলহ, আক্রমণ ও অত্যাচার ফলেই তাহারা বন্দী হইয়া থাকে। সে সময় শাস্ত্রের নিষেধকে পদদলিত করিতে তোমাদের একটুও দ্বিধা হয় না কেন? তাহা হইলে তাহাদের এইরূপ বন্দী হইয়া আসার সুযোগ তাহাঁদের ঘটে না! তোমরা কি তবে শাস্ত্রের এক অংশকে স্বীকার ও অণু অংশকে অস্বীকার করিয়া থাক!

৮৬ পাৰ্থিব জীবনের লাঞ্ছনা :—

উপরের আয়তগুলিতে এহুদীদিগের যে চরিত্র এবং তাহাদিগের যে মানসিকতার কথা বর্ণিত হইয়াছে, সেই চরিত্র ও সেই মানসিকতা যে জাতি অৰ্জন করিবে—“পাৰ্থিব জীবনের চরম লাঞ্ছনাই তাহাদিগের একমাত্র ও অপরিহার্য কক্ষফল।” আয়তের সৰ্ব প্রথম দ্রষ্টব্য এই যে, পাৰ্থিব জীবনের লাঞ্ছনা আল্লাহ 'জামত' বলিয়া গ্রহণ করার জায় অজ্ঞতা আর কিছুই

নাই। কোব্‌আন এখানে বলিয়া দিতেছে যে, প্রকৃত পক্ষে ইহা 'তামত' নহে—'লানব', ইহা হইতেছে জাতির অতৃষ্টিত মহাপাতকেরই শোচনীয় প্রতিকল। তাহার পর ইহাও আমরা দেখিতে পাইতেছি যে, এহদী জাতির পার্থিব জীবনের এই চরম লাঞ্ছনার একমাত্র কারণ ছিল তাহাদিগের পরাধীনতা, এবং স্বদেশদ্রোহ ও আত্মকলহই ছিল তাহাদের এই পরাধীনতার প্রধান কারণ।

শাস্ত্রের এক অংশকে গ্রহণ ও এক অংশকে বর্জন করার নজির বর্তমান সময়ে মুছলমান সমাজের প্রত্যেক স্তরে প্রবল হইয়া উঠিতেছে। ৮৩ ও ৮৪ আয়াতে বর্ণিত অঙ্গীকারগুলির কথা আলোচনা করিয়া এ কথার সত্যতা দৃঢ়পূর্ণ করা যাইবে। আয়াতে যে সব কর্তব্য নির্দেশ করিয়া দেওয়া হইয়াছে, মুছলমানের এক একটা দল তাহার মধ্য হইতে কতকগুলিকে গ্রহণ ও কতকগুলিকে বর্জন করিয়া চলিয়াছে। তাহার পর ৮৫ আয়াতে বর্ণিত এহদী-মানসিকতাও আমাদের মধ্যে বিশেষভাবে বদ্ধমূল হইয়া চলিয়াছে। এহদীদিগের নিজ কর্মফলে তাহাদের স্বজাতীয়রা বন্দী হইত, তখন শাস্ত্রের কথা তাহাদের স্মরণ থাকিত না। কিন্তু পরে ধর্ম ও জাতীয়তার নামে তাহাদিগের জ্ঞান মুক্তিপণ সংগ্রহে তাহারা ব্যগ্রতা প্রদর্শন করিত। এ সম্বন্ধে মুছলমানদিগের মানসিকতার পরিচয় দিবার জ্ঞান গত ইউরোপীয় যুদ্ধের নজিরটার উল্লেখ করাই বোধ হয় যথেষ্ট হইবে। এই সময় মুছলমান-আমরা অর্থ দিয়া, সৈন্য দিয়া, মজুর দিয়া স্বজাতীয় তুর্কীকে, এছলামের শক্তি কেন্দ্র মক্কাতে, মোছলেম জাতীয়তার মেরুদণ্ড খলিফাকে বিদেশী, বিধর্মী শত্রুদিগের দ্বারা বিধ্বস্ত ও বিপর্যাস্ত করিতে যথ্য সাধ্য সাহায্য করিয়াছিলাম। তাহার পর তাহাদের বিপদ দেখিয়া ধর্মের ও জাতীয়তার নামে আমরাই আবার উচ্চতম কণ্ঠে হা-হতাশ করিয়াছিলাম—তাহাদের সাহায্যের জ্ঞান অর্থ সংগ্রহ করিয়াছিলাম। আজ যে বিপদ ও বিপ্লব মোছলেম জগতকে বেঁটন করিয়া দিন দিন তীব্রতর হইয়া উঠিতেছে, তাহা মূলতঃ গত যুদ্ধে পরাজয়ের বিষময় ফল ব্যতীত আর কিছুই নহে। মুছলমানের পার্থিব জীবনের এই যে চরম লাঞ্ছনা, ইহা আমাদের জাতীয় মহা পাতকের সেই কোব্‌আন-বর্ণিত কর্মফল মাত্র।

একাদশ স্কন্ধ



এহুদী জাতির বিবরণ

৮৭ এবং নিশ্চয়ই মূছাকে আমরা
কেতাব দান করিয়াছিলাম এবং
তৎপরেও পরম্পরাগত ভাবে
(আরও) কতিপয় রছল প্রেরণ
করিয়াছিলাম, আর (বিশেষতঃ)
মরয়ম-তনয় ঈছাকে নিদর্শন
রাজি প্রদান করিয়াছিলাম এবং
তাহাকে ‘রুহুল-কুদছের’ দ্বারা
শক্তি সম্পন্ন করিয়াছিলাম ।
তবে কি যখনই কোন ‘নবী’
এমন কিছু তোমাদিগের নিকট
আনয়ন করিবে, যাহা তোমা-
দের প্রযত্নের অভিপ্রেত নহে
—তখনই তোমরা দাস্তিকতা
(প্রকাশ) করিতে বাইবে, ফলে
এক দল (নবীকে) মিথ্যাবাদী
বলিয়া (উড়াইয়া) দিবে আর
এক দলকে হত্যা করিবে !

১৭ وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

وَقَفَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ، وَ

آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ

وَإِيْدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ،

أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا

لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ،

فَفَرِّقُوا كَذِبْتُمْ وَفَرِّقُوا

تَقْتُلُونَ

৮৮ তাহারা বলে — “আমাদিগের
হৃদয়গুলি আচ্ছাদিত ।” না,
বরং তাহাদিগের অবাধ্যতা ও

১৮ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ، بَلْ

অবিশ্বাসের ফলে আল্লাহ তাহা-
দিগকে লা'নৎ করিয়াছেন,
অতএব তাহারা অল্পই বিশ্বাস
করে ।

لَعْنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا
يُؤْمِنُونَ

৮৯ এবং যখন তাহাদিগের সমীপে
আল্লাহর সন্নিধান হইতে (সেই)
কেতাব সমাগত হইল, (যে
কেতাব) তাহাদিগের সঙ্গে যাহা
আছে-তাহার সমর্থক — অথচ
পূর্বে (আরবের) কাফেরদিগের
উপর (ঐ কেতাবের দোহাই
দিয়া) জয়ী হওয়ার চেষ্টা
তাহারা করিয়া আসিয়াছে—
অতঃপর পরিচিত সেই (কেতাব)
যখন তাহাদিগের নিকট সমাগত
হইল, (মননি) তাহারা তাহাকে
অমান্য করিয়া বসিল,—অতএব
কাফেরদিগের উপর আল্লাহ
লা'নৎ

۸۹ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ
اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا
مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى
الَّذِينَ كَفَرُوا، فَلَمَّا جَاءَهُم مَّا
عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ، فَلَعْنَةُ اللَّهِ
عَلَى الْكَافِرِينَ

৯০ যে বিনিময়ের পারবন্তে তাহারা
আত্ম-বিক্রয় করিল, কতই না
মন্দ তাহা ! (সে বিনিময়ের
স্বরূপ এই যে আল্লাহ নিজ
বান্দাগণের মধ্যে বাহার প্রতি
ইচ্ছা, নিজের প্রসাদ অবতীর্ণ
করিতেছেন — এই (কারণে)

۹۰ بِشَيْءٍ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَن
يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
بَعْدَ أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

অন্যায় জেদের বশবর্তী হইয়া
আল্লাহর বাণীকে তাহারা অমান্য
করিতেছে, অতএব তাহারা
গজবের উপর গজব অর্জন
করিয়া লইল,—আর কাফের-
দিগের জন্য হেয়ফর দণ্ড
(নির্দ্ধারিত) আছে ।

- ৯১ এবং তাহাদিগকে যখন বলা হয়
—“আল্লাহ্ যাহা কিছু অবতারণ
করিয়াছেন — সে সমুদয়কে
বিশ্বাস কর !” তাহারা বলে
— “আমাদিগের প্রতি যাহা
অবতারিত হইয়াছে — আমরা
(কেবল) তাহাতে বিশ্বাস
করি”, এবং তদ্ব্যতীত আর
সমস্তকে তাহারা অমান্য করিয়া
থাকে, অথচ তাহা সত্য —
অধিকন্তু এহুদীদিগের সঙ্গে
যাহা আছে-তাহার সমর্থক !
(হে মোহাম্মদ !) তুমি বল—
(নিজেদের শাস্ত্রেই যদি তোমরা
বিশ্বাসী হইবে), তবে পূর্ব
হইতে নবীদিগকে হত্যা করিয়া
আসিতেছ কেন ?

- ৯২ অথচ মুছা তোমাদিগের নিকট
নিশ্চয়ই স্পষ্ট নিদর্শন সমূহ

عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ،
فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ؛
وَاللَّكَفْرِينَ عَذَابٌ
مَّهِينٌ

৯১ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ
اللَّهُ قَالُوا تَوْفِنَا بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا
وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ؛ وَهُوَ
الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ؛ قُلْ
فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

৯২ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ

আনয়ন করিয়াছিল, তত্রাচ
অত্যাচারী তোমরা — তাহার
অসাক্ষাতে গো-বৎসকে (ঈশ্বর-
রূপে) গ্রহণ করিয়াছিলে !

ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ

৯৩ আরও (দেখ—) আমরা যখন
তোমাদের অঙ্গীকার গ্রহণ
করিলাম এবং ‘তুর’কে তোমা-
দিগের উদ্ধদেশে উত্থাপিত
করিয়া (বলিলাম—) “আমরা
তোমাদিগকে বাহা প্রদান
করিলাম — তাহাকে দৃঢ়তার
সহিত গ্রহণ ও মনোযোগ
সহকারে শ্রবণ কর !” তাহারা
(কার্য্যতঃ ইহার উত্তরে) কহিল
— “আমরা (শকগুলি) শ্রবণ
করিলাম এবং (তাহার ভাবকে)
অমান্য করিলাম !” আর
(প্রকৃত কথা এই যে) নিজেদের
অবিশ্বাসের ফলে গো-বৎস
পূজার ভাব তাহাদিগের অন্তরে
অন্তরে সমাহিত হইয়া গিয়া-
ছিল । বল :— (এই রূপেই)
যদি তোমরা (শাস্ত্রে) বিশ্বাসী
হইয়া থাক, তবে তোমাদিগের
পক্ষে (সেই) বিশ্বাসের আদেশ
কতই নূ জঘন্য !

۹۳ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا
فَوْقَكُمْ الطُّورَ، خُذُوا مَا
آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا؛ قَالُوا
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا؛ وَأَشْرَبُوا فِي
قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ؛ قُلْ
بِسْمِ يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

৯৪ বল — আল্লার সমীপস্থ পরম
ধাম যদি — অন্য সমস্ত লোক
বাদে — বিশেষ করিয়া কেবল
তোমাদিগেরই অধিকার ভুক্ত

۹۴ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ
الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ

হইয়া থাকে (আর) তোমরা
যদি (এই দাবীতে) সত্যবাদী
হও, তাহা হইলে তোমরা মৃত্যু
কামনা কর (ত দেখি) !

دُونَ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

৯৫ আর পূর্ব হইতে তাহারা যে
সকল কৰ্ম্মফল সঞ্চয় করিয়া
রাখিয়াছে — তজ্জন্য তাহারা
কখনই ঐরূপ (মৃত্যু-) কামনা
করিতে পারিবে না, আর আল্লাহ্
অত্যাচারীদিগকে সম্যকরূপে
অবগত আছেন ।

۹۵ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدِمَتْ
أَيْدِيهِمْ؛ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالظَّالِمِينَ

৯৬ এবং প্রকৃত পক্ষে তাহাদিগকে
তুমি সকল লোক, (এমন কি)
মোশ্বেরকদিগের অপেক্ষাও
(পার্থিব-) জীবনের জন্য
অধিকতর লালায়িত (দেখিতে)
পাইবে, তাহারা জনে জনে
কামনা করে — যেন ‘সহস্র
বৎসর’ আয়ুপ্রাপ্ত হইতে পারে;
অথচ (এইরূপ) দীর্ঘ আয়ুপ্রাপ্ত
হইলেও ত সে (মৃত্যু ও পর-
কালের) শাস্তি হইতে নিজকে
মুক্ত করিয়া লইতে পারিবে
না; আর আল্লাহ্ তাহাদিগের
কার্য্য কলাপ সম্যকরূপে দর্শন
করেন

۹۶ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ
عَلَى حَيَاةٍ؛ وَمِنَ الَّذِينَ
أَشْرَكُوا؛ يُودُّ أَحَدُهُمْ لَوْ
يَعْمُرُ الْآلْفَ سَنَةٍ؛ وَمَا هُوَ
بِمُحْزَنٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ
يَعْمُرَ؛ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا
يَعْمَلُونَ

টীকা :-

৬৭ روح القدس রূহল-কোদোহ :—

কোব্‌আনে ‘রুহ’ শব্দ—আত্মা, অহি বা এণ্‌হাম Inspiration, জিব্রাইল ইত্যাদি অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। দেখ—নহল ২, মো’মেন ১৫, মোজাদেলা ২২, শূরা ৫২ ইত্যাদি। শেবোক্ত আয়তে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার প্রতি অবতীর্ণ কোব্‌আনকে স্পষ্ট ভাষায় ‘রুহ’ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। আল্লাহ তাআলা হজরত ঈছাকে অহি ও ইঞ্জিলের দ্বারা শক্তি সম্পন্ন করিয়াছিলেন—অহি ফেরেশত্বার মারফতে আসিতেও পারে। খৃষ্টানদিগের Holy Ghost বা পবিত্রাত্মার সহিত কোব্‌আনের বর্ণিত এই ‘রুহের’ কোনই সম্বন্ধ নাই। বিশ্বাসী দৃঢ় চিন্তা মো’মেনদিগকেও আল্লাহ ۝۱۰۰ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا এই ‘রুহ’ দ্বারা সাহায্য করিয়া থাকেন (৫৮—২২)। কবিবর হাফ্‌জান সম্বন্ধে হজরত দোওয়া করিয়াছেন :—

اللهم ايدده بروج القدس -

অর্থ—“হে আল্লাহ তুমি উহাকে ‘রুহুল-কোদোছ’ দ্বারা শক্তি সম্পন্ন কর!” (আহমদ, বোখারী, আবু দাউদ, তিরমিজি)। ফলে আল্লার নিকট হইতে যে অহি, এল্‌হাম, প্রেরণা বা শক্তি, নবী, রচুল ও সাধু সজ্জনগণ প্রাপ্ত হইয়া থাকেন, তাহাকেই ‘রুহুল-কোদোছ’ বলা হইয়াছে। ইচ্ছা করিলে, নিজেদের শক্তি ও সাধনার ক্রম অনুসারে আমরাও ‘রুহুল-কোদোছ’ দ্বারা সাহায্য প্রাপ্ত হইতে পারি।

ଅଷ୍ଟ ନିଦର୍ଶନ :-

মূলে এখানে بَيِّنَات 'বাইয়েনাৎ' শব্দ আছে। উহা বহুবচন, একবচন 'বাইয়েনাঃ'। 'বাইয়েনাঃ' শব্দের অর্থ—স্পষ্ট দলিল প্রমাণ। কোন মোকদ্দমায় বাদী যে সকল দলিল নিদর্শন বা যুক্তি প্রমাণ দ্বারা নিজের দাবীকে প্রতিপন্ন ও প্রতিষ্ঠিত করে, তাহাকে 'বাইয়েনাঃ' বলা হয়। (রাগেব প্রভৃতি)। এছলামের ব্যবস্থা শাস্ত্রে সচরাচরই البَيِّنَةُ 'বাইয়েনাঃ' বলা হয়। (প্রমাণের ভার বাদীর উপর) এই হাদিছটি উল্লেখ করা হইয়া থাকে। এখানেও প্রমাণকে 'বাইয়েনাঃ' বলা হইয়াছে। কোরআনে এই ব্যবহারের বহু নজির বিদ্যমান আছে। যথা :—

হুদ— اٰمَنَّا عَلَىٰ بَيْئَةِ مَنْ رَبِّهِ، اٰنَا عَلَىٰ بَيْئَةِ مَنْ رَبِّي۔
 আনফাল— مَنْ هَلَكَ عَلَىٰ بَيْئَةِ، اٰنَا— ان كُنْتَ عَلَىٰ بَيْئَةِ مَنْ رَبِّي
 হজরত দ্বিজয় জায় অল্প সমস্ত নবীরা এই ‘বাইয়েনাঃ’ বা প্রমাণ প্রাপ্ত হইয়াছিলেন। দেখ,
 যো—مَنْ هَلَكَ عَلَىٰ بَيْئَةِ، اٰنَا— اٰنَا تَاٰمَنُوهُمْ رَسُلُهُم بِالْبَيْئَاتِ
 এই ‘বাইয়েনাঃ’ শব্দ কোব্বুআনে ব্যবহৃত হইয়াছে। যথা :— اٰمَنَّا كِتَابًا فِمْ عَلَىٰ
 আমরা কি তাহাদিগকে কোন কেতাব দিয়াছি—যাহার প্রমাণের উপর

—“আমরা কি তাহাদিগকে কোন কেতাব দিয়াছি—যাহার প্রমাণের উপর

তাহারা (আত্ম প্রতিষ্ঠিত হইয়া) আছে ?” (মালাএকা) । ফলৈ হজরত ইছার “মোর্দা জেন্দা করার” সহিত এই শব্দের কোন সম্বন্ধ নাই । অতঃ নবীগণের তায় প্রমাণের বলে বলীয়ান হইয়া হজরত ইছা সত্য প্রচারে ত্রুতী হইয়াছিলেন ।

৮৮ নবী হত্যা :—

এহদীদিগের নবী-হত্যার প্রমাণ বিভিন্ন টীকায় প্রদান করা হইয়াছে । আয়তের প্রথম ভাগে বলা হইয়াছে যে, হজরত মুছার সময় হইতে হজরত ইছার সময় পর্য্যন্ত বনি-এছরাইল জাতির নিকট পর পর অনেক নবী ও রচুল প্রেরিত হইয়াছিলেন এবং আল্লার বাণী ও দলিল প্রমাণও তাঁহাদের নিকট যথেষ্ট ছিল । কিন্তু পূর্বকালেও তাহাদিগের প্ররুতির বিপরীত কোন কথা তাহাতে প্রকাশিত হইলে, অমনি তাহারা দাস্তকতা প্রকাশ করিয়া সে আদেশকে অস্বীকার করে, এবং সেই আদেশের বাহক নবী রচুলদিগকে হয় মিথ্যাবাদী বলিয়া উড়াইয়া দেয়, না হয় তাঁহাদিগকে হত্যা করিয়া আল্লার ‘নূর’কে নির্দোষিত করিয়া ফেলার চেষ্টা করে—ইহা এহদীদিগের চিরচরিত জাতীয় স্বভাব । হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার সময়ও, এহদীদিগের এই স্বভাবের কোনই ব্যত্যয় ঘটে নাই । তাহারা প্রথমে “মিথ্যাবাদী” বলিয়া হজরতকে উপেক্ষা করার চেষ্টা করিল, এবং তাহার পর তাঁহাকে হত্যা করিয়া ফেলার জন্ত পুনঃ পুনঃ ষড়যন্ত্র পাকাইতে থাকিল (৭৭ টীকা ও ‘মোস্তফা-চরিত’ দেখ) । এখানে كَذِبُكُمْ এর অমুরূপ قَتَلْتُمْ জিয়াপদ ব্যবহার না করিয়া تَقْتُلُونَ মোজারে ব্যবহার করার হজরতকে হত্যা করার জন্ত এহদীদিগের ষড়যন্ত্রের প্রতি স্পষ্ট ইঙ্গিত করা হইয়াছে (কছির ১—২২৮, কবির ১—৬১৫, আজিজী ১—২২৭) ।

৮৯ লা'নৎ—গোল্ফ :—

এহদীরা গর্ব করিয়া বলিত—আমাদিগের হৃদয়গুলি আচ্ছাদিত ও সুরক্ষিত হইয়া আছে । মোহাম্মদ যতই যুক্তি প্রমাণ প্রদান করুন না কেন—আমাদের অন্তরে তাহা প্রবেশ করিতে পারিবে না । পক্ষান্তরে আমাদের অন্তরের কোন স্ফুটকে ঘন হইতে বাহির করিয়া দেওয়াও তাঁহার পক্ষে সম্ভবপর হইবে না, এমনই সুরক্ষিত ও আচ্ছাদিত সেগুলি । এইরূপে নিজেদের রক্ষণশীলতার কথা বলিয়া এহদীরা গৌরব করিত । আল্লাহ বলিয়া দিতেছেন যে, ইহা গৌরবের কথা নহে বরং মরণেরই নিদর্শন । বাহিরের আলো বাতাস যখন ভিতরে প্রবেশ করিতে না পারে, আর ভিতরের বিষবাস যখন বাহির হইয়া যাওয়ার পথ না পায়, মাছুষের তথা জাতির মরণ হয় তখনই । ছুঁখের বিষয়, বর্তমান যুগের মুছলমান সমাজও সাধারণ ভাবে এই মরণের নিদর্শনকেই গৌরবের কারণ বলিয়া নির্দোষিত করিয়া লইয়াছে । অথচ বনি-এছরাইলের এই উপাখ্যানগুলি তাহাদের সম্মুখে উপস্থিত করা হইয়াছিল—এই মানসিক ব্যাধি হইতে তাহাদিগকে রক্ষা করারই উদ্দেশ্যে !

“অবাধ্যতা ও অবিশ্বাসের ফলে আল্লাহ তাহাদিগকে লানৎ করিলেন”—ইহার অর্থ, আল্লাহর অপরিহার্য নিয়ম অনুসারে তাহারা নিজেদের কৃতকর্মের ঐরূপ প্রতিফল প্রাপ্ত হইল।

২০ বিজয় কামনা :—

এহুদীরা আরবের পৌত্তলিকদিগকে বলিত—‘আল্লাহ শেষ নবী শীঘ্রই আবির্ভূত হইবেন। তিনি আসিয়া তাওহীদের ধর্মকে জয়যুক্ত করিবেন, পৌত্তলিকদিগকে বিধ্বস্ত করিয়া ফেলিবেন। তখন এহুদীরাই দেশের রাজা হইবে।’ কিন্তু তাহারা যখন দেখিল যে, শেষ নবী তাহাদের মধ্য হইতে না হইয়া কোরেশদিগের মধ্য হইতে আবির্ভূত হইলেন, এছলাম আরবের পৌত্তলিক জাতিগুলিকে ধ্বংস না করিয়া বরং তাহাদিগকে অনন্ত জীবন দান করিতেছে, তাহার বিচারে বর্ণের ও বংশের সকল বৈষম্য ও কোলিভ উঠিয়া যাইতেছে, তাওরাতের সত্যতার সঙ্গে সঙ্গে হজরত ঈছার মহিমা প্রচার করিতে এবং সর্বোপরি এহুদীদিগের অন্ধবিশ্বাস, কুসংস্কার ও পাপাচারের প্রতিবাদ করিতেও এছলাম এক বিদ্যুৎ কৃষ্টিত হইতেছে না—তখন তাহারা নিজেদের প্রত্যাশিত সেই নবীকে প্রত্যাখ্যান করিতে প্রস্তুত হইল।

২০ ধর্মের সংঘর্ষ :—

এছলামের সহিত পৃথিবীর অল্প সমস্ত ধর্মের মৌলিক একটি পার্থক্যের বিষয় এখানে পরিষ্কার করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। এহুদীরা বলে—‘আমাদের শাস্ত্র অবশ্য মাঝ— কারণ তাহা আল্লাহর নিকট হইতে সমাগত।’ কিন্তু ‘আল্লাহর নিকট হইতে সমাগত—বস্তুতঃ এই কারণে যদি কোন শাস্ত্রকে মাঝ করা হয়, তাহা হইলে আল্লাহর নিকট হইতে সমাগত অন্নাগ্ন কেতাবকে কোন মতেই অমাঝ করা যায় না। এ অবস্থায়, হুন্য়ার সকল দেশে ইতিপূর্বে আল্লাহ যে সব বাণী সমাগত হইয়াছে এবং বর্তমান সময় আরবের এই নবীর মধ্য-বর্ত্তিতায় তাহার যে চরম পয়গাম প্রচারিত হইতেছে, তাহাকে অমাঝ করা হইবে কোন্ যুক্তি বলে? ফলে দেখা যাইতেছে যে, এহুদী ও অন্নাগ্ন জাতিরা নিজেদের শাস্ত্র গ্রন্থকে মাঝ করে—কেবল নিজেদের স্বার্থের ও সংস্কারের খাতিরে, আল্লাহর কালাম বলিয়া নহে। এই জগুই ধর্ম লইয়া হুন্য়াময় এই সংঘর্ষ এবং এই জগুই হুন্য়ার বিভিন্ন ধর্ম মানবের ঘোর অমঙ্গলের নিদানে পরিণত হইয়াছিল। পক্ষান্তরে হুন্য়ার সকল ধর্ম সম্প্রদায়ের লোক মনে করিয়া থাকে যে, তাহারাই হইতেছে আল্লাহর একমাত্র অনুগ্রহ প্রাপ্ত জাতি—সুতরাং তাহার বাণী প্রাপ্ত হওয়ার অধিকার তাহারা ব্যতীত আর কাহারও নাই। এই অন্নাগ্ন বিশ্বাসের বশবর্ত্তী হইয়া তাহারা অল্প দেশে বা অল্প যুগে প্রকাশিত আল্লাহর বাণীকে ও তাহার বাহকগণকে মিথ্যাবাদী ও ভণ্ড বলিয়া প্রকাশ করিতে কুষ্ঠিত হয় না। ধর্ম সংঘর্ষের ইহাও একটা বড় কারণ। কোরআন এই সমস্ত অমঙ্গলের মূল সূত্র ধরাইয়া দিয়া তাহার কঠোর প্রতিবাদ করিতেছে।

এহুদীরা বলিতেছে—“আমাদিগের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে, তাহাতে আমরা বিশ্বাস করিয়া থাকি।” তাহাদিগের এ দাবীও যে কত দূর মিথ্যা, তাহা এই ও ইহার পরবর্তী আয়তগুলিতে দেখান হইতেছে। তাওরাতে নবীদিগকে মাঝ করার উপদেশ দেওয়া হইয়াছে, কিন্তু এহুদীরা তাঁহাদিগকে অমাঝ করিতে, এমন কি হত্যা করিতে একটুও কণ্ঠিত হইল না। তাওরাতে তাওহীদ বা একেশ্বরবাদের ধর্ম চরম দৃঢ়তার সহিত প্রচারিত হইয়াছে—কিন্তু এহুদীরা হজরত মুছার সময়ই গো-পূজায় লিপ্ত হইয়া তাওরাতের শিক্ষার চরম অবমাননা করিয়াছিল। ইহাতে জানা যাইতেছে যে, নিজেদের শাস্তকেও তাহারা চিরকালই অমাঝ করিয়া আসিয়াছে।

৯১ শাস্ত্রের সম্মান ও সংস্কারের সম্মোহন :—

শাস্ত্রকে মাঝ করা বা না করার প্রমাণ স্থল—কথা নহে, কর্ম ক্ষেত্র। জ্ঞানগত সম্মান আর সংস্কারগত সম্মোহন, এ দুয়ের মধ্যে অনেক ব্যবধান। জ্ঞানগত সম্মান প্রকাশ পায়—মানুষের কর্ম জীবনের প্রত্যেক স্তরে, আর সংস্কার গত সম্মোহনের পরিচয় পাওয়া যায়—মুখের দাবীতে, মূল্যবান জেলদ ও যুক্তদানের মধ্যে, কর্মক্ষেত্রে শাস্ত্রের ভাব ও লক্ষ্যকে নির্ধম ভাবে বর্জন করিতে। প্রকৃত ধার্মিকতার সন্ধান এখানে খুব কম পাওয়া যায়, এখানে প্রবল হইয়া উঠে—ধার্মিকতার দাস্তিকতা! কার্যভঃ এহুদীরা এই অবস্থায় উপনীত হইয়াছিল। কোরআন বলিয়া দিতেছে—ইহা শাস্ত্রের সম্মান নহে, রবং স্বোপার্জিত সংস্কারের সম্মোহন। শাস্ত্রের নাম করণে এই সম্মোহনের মারাত্মক প্রভাবে আবিষ্ট হইয়া জাতিগণের মরণ ঘটিয়া থাকে। অথচ অজ্ঞ লোকেরা মনে করিয়া থাকে যে, শাস্ত্র অমুসরণের ফলেই জাতির এই দুর্গতি ঘটিয়াছে। এই অবস্থার একটা স্পষ্ট লক্ষণ এই যে, নিজেদের সংস্কারে যখন আঘাত না লাগে, সে অবস্থায় শত শত শাস্ত্র ব্যবস্থাকে তাহারা অমাঝ করিয়া চলে এবং সে জ্ঞাত তাহাদের মনে কোন বেদনা বা উত্তেজনার উদ্রেক হয় না। পক্ষান্তরে শাস্ত্র-সম্মত হউক বা না হউক, যে সংস্কারটা তাহাদের অন্তরে বদ্ধমূল হইয়া গিয়াছে, তাহাতে অতি সামান্য আঘাত লাগিতে দেখিলে তাহারা অস্থির হইয়া উঠে এবং শাস্ত্রের সম্মানের দোহাই দিয়া হলমূল বাধাইয়া দেয়। এহুদীদিগের উপাখ্যানের মধ্য দিয়া এই গভীর তথ্যটা কোরআনের বাহকদিগকে বলিয়া দিয়া তাহাদিগকে সতর্ক করা হইতেছে।

৯২ “মৃত্যু কামনা” :—

এহুদীরা দাবী করিয়া বলিত—তাহারা সকলেই বেহেশতে গমন করিবে এবং তাহারা ব্যতীত আর কোন জাতির লোক বেহেশতে যাইতে পারিবে না। এই সকল দাবীর উত্তরে এছলামের পক্ষ হইতে এহুদীদিগকে বলা হইতেছে যে, ইহার চরম মীমাংসার জন্য আইস তোমরা আমরা উভয়, আল্লাহ নিকট প্রার্থনা করি—দুই দলের মধ্যে মিথ্যাবাদী যাহারা তাহারা ধ্বংস হইয়া যাক! ছুঁরা জুম্মার ৬ ও ৭ আয়তে এই প্রকারে এহুদীদিগকে

মোবাহালার 'চ্যালেঞ্জ' দেওয়া হইয়াছে। ছুরা আল-এশ্বানের ৬০ আয়তে খুষ্টানদিগের প্রতি এই প্রকার আহ্বানের কথা জানা যাইতেছে। নিজেদের মানসিক দুর্বলতার জন্য এহুদীরা এছলামের এই 'চ্যালেঞ্জ' গ্রহণ করিতে পারিবে না—একথাও সন্ধে সন্ধে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা আল্লাহকে এমন দৃঢ় ও প্রত্যক্ষরূপে প্রাপ্ত হইয়াছিলেন এবং আত্ম সত্যে তাঁহার এমনই গাঢ়, গভীর ও অটুট বিশ্বাস ছিল যে, দুন্‌য়াকে এ 'চ্যালেঞ্জ' দিতে তিনি একটুও কুণ্ঠিত হন নাই।

কোব্‌আনের বিচারে স্বর্গ বা মুক্তি লাভ কোন বিশেষ জাতির অথবা বিশেষ ধর্মাবলম্বীর এক চেষ্টা অধিকার নহে। এ জন্ত এছলাম, ঈমান ও আমল অর্থাৎ বিশ্বাস ও কর্মের এবং জ্ঞান ও ভক্তির সংমিশ্রণে যে সাধন মার্গ নির্দ্ধারণ করিয়া দিয়াছে, সকল জাতি ও সকল ধর্মের লোক তাহাকে অবলম্বন করিয়া মুক্তি লাভ করিতে পারে। পক্ষান্তরে, সেই মার্গকে পরিত্যাগ করিলে মুছলমান-নামধারী ব্যক্তিরাও মুক্তি লাভের অধিকার হইতে বঞ্চিত হইয়া যায়। (৮২ টীকা দেখ)। ৯৫ আয়তে বর্ণিত 'সহস্র বৎসর' অর্থে বহু বৎসর, দীর্ঘ কাল। (কবির)। এহুদীরা পৌত্তলিকদিগের অপেক্ষাও পার্থিব জীবনের জন্ত অধিক লালসিত—এই ভুলনার তাৎপর্য এই যে, আরবের পৌত্তলিকগণ পরকালের ও মৃত্যুর পর কর্মফল ভোগের কথা স্বীকার করিত না। তাহারা মনে করিত যে, এই পার্থিব জীবনের সন্ধে সন্ধে মাছুষের কথা সর্বস্ব শেষ হইয়া যায়, ইহার পরকার আনন্দ ধামের কথা তাহারা আদৌ বিশ্বাস করিত না। তাই এই জীবনের প্রতি তাহাদের অত্যন্ত মায়া এবং মৃত্যুর নামে তাহাদের মনে অশেষ বিভীষিকা জাগিয়া উঠিত। সুতরাং পার্থিব জীবনের আকাঙ্ক্ষা তাহাদের অত্যন্ত অধিক হওয়াই স্বাভাবিক। কিন্তু পক্ষান্তরে এহুদীরা মুখে বলিত যে, 'আমরা পরকালের অনন্ত আনন্দ ধামে বিশ্বাস করি, এবং তাহার অধিকারী একমাত্র আমরা। পার্থিব জীবন শেষ হওয়ার সন্ধে সন্ধে আমরা সেই আনন্দ ধামে প্রবেশ করিব।' সুতরাং এই দাবী সত্য হইলে পার্থিব জীবনের প্রতি তাহাদের আদৌ কোন মায়া হওয়া উচিত ছিল না। এই সকল আয়তে দেখান হইতেছে যে, "আমরা নিজেদের শাস্ত্র মান্ত করি"—এহুদীদিগের এ দাবীও মিথ্যা। তাহারা বস্তুতঃ নিজেদের শাস্ত্রকেও মান্ত করে না। তাহারা মানিয়া চলে—নিজেদের স্বার্থ ও সংস্কারকে, এবং এই স্বার্থ ও সংস্কারের খাতিরেই তাহারা হজরতকে ও কোব্‌আনকে অমান্ত করিতেছে।

দ্বাদশ রুকু'

এছদীগণ আল্লার শত্রু

৯৭ বল :— 'জিব্রাইলের শত্রু কে হইবে?' নিশ্চয় জিব্রাইল ত আল্লার আদেশ ক্রমে কোর্-
আনকে তোমার অন্তরে নাজেল করিয়াছে, অথচ তাহা হইতেছে নিজের পূর্ববর্তী সমস্ত (কেতা-
বের) সমর্থক ও সৎপথ প্রদর্শক এবং বিশ্বাসীদিগে জন্ম স্ত্র -
সংবাদ ।

৯৮ যে ব্যক্তির আল্লার শত্রু—
এবং তাঁহার ফেরেশ্তাদিগের,
তাঁহার রচুলগণের ও জিব্রাইল
ও মিকাইলের শত্রু হয়, সেই
কাফেরদিগকে আল্লাহ্ নিশ্চয়ই
(এই শত্রুতার) প্রতিফল
প্রদান করিবেন ।

৯৯ এবং তোমার প্রতি আমরা
নিশ্চয় স্পষ্ট নিদর্শন সকল
নাজেল করিয়াছি—আর অনা-
চারিগণ ব্যতীত অন্য কেহই
তাহা অমান্য করিতে পারে
না ।

۹۷ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ

فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى

وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ

۹۸ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ

فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ

۹۹ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ

بَيِّنَاتٍ، وَمَا يَكْفُرُ بِهَا

إِلَّا الْفَاسِقُونَ

১০০ যখনই তাহারা কোন অঙ্গীকার করিবে — তখনই কি তাহাদিগের মধ্যকার একদল তাহাকে ভগ্ন করিয়া ফেলিবে ! না-না, তাহাদিগের অধিকতর লোক ঈমানই রাখে না ।

۱۰۰ اَوَّلَمَّا عٰهَدُوْا عٰهَدًاۙ نَّبَذَهُۥ فَرِیْقٌ مِّنْهُمْۙ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ

১০১ এবং যেমনই আল্লাহর পক্ষ হইতে প্রেরিত (সেই নবী) তাহাদিগের নিকট সমাগত হইলেন—(যিনি) তাহাদিগের সঙ্গে যে (সত্য) আছে-তাহার সমর্থক,— তাহাদিগকে কেতাব দেওয়া হইয়াছে - তাহাদিগের এক দল তখন আল্লাহর কেতাবকে নিজেদের পশ্চাতে ফেলিয়া দিল, যেন তাহারা (এই রছুল সম্বন্ধে) কিছুই অবগত নহে !

۱۰۱ وَاٰلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْۙ نَبَذَ فَرِیْقٌ مِّنَ الَّذِیْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَۙ كِتٰبَ اللّٰهِ وَّرَآءَ ظُهُورِهِمْ كَانَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ

১০২ অধিকন্তু, ছোলায়মানের সাত্ত্বাজ্যের বিরুদ্ধে কতিপয় শয়তান যে মিথ্যা প্রচার করিয়াছিল— (এই) এহুদীরা তাহারই অনুসরণ করিতে লাগিল । অথচ (প্রকৃত পক্ষে) ছোলায়মান কাফের হয় নাই - বরং ঐ শয়তানগুলিই কাফের হইয়াছিল, (কারণ) লোকদিগকে তাহারা 'ছেহের' (যাহু বা

۱۰ۨ وَاتَّبَعُوا۟ مَا تَتْلُو الشَّیْطٰنُ عَلٰی مُلْكٍ سَلِیْمٍۙ وَمَا كَفَرَ سَلِیْمٌۙ وَلٰكِنَّ الشَّیْطٰنَ كَفَرُوْا یَعْلَمُوْنَ النَّاسَ السَّحِرَۙ وَمَا اُنْزِلَ

কুহক মন্ত্ৰ) শিক্ষা দিতে থাকে;
—এবং (প্রকৃত পক্ষে) বাবে-
লের দুই ফেরেশতার (অর্থাৎ
তথা কথিত) হারুত ও মারুতের
প্রতি কিছুই নাজেল করা হয়
নাই ;— এবং (প্রকৃত পক্ষে)
তাহারা কাহাকে কিছু শিক্ষাই
দিত না, “আমরা পরীক্ষা মাত্র
অতএব কাফের হইও না—”ঐ
ফেরেশতা দ্বয়ের ইহা বলা এবং
তাহাদের নিকট লোকের “স্বামী
ও স্ত্রীর মধ্যে বিচ্ছেদ ঘটাইবার
বিদ্যা শিক্ষা করা”—(এ সব)ত
দূরের কথা ;— আর (প্রকৃত
পক্ষে) তাহারা আল্লাহর হুকুম
ব্যতীত কাহারও কোন অনিষ্ট
সাধন করিতে সমর্থও নহে ;—
এবং ইহারা (এহুদীরা) এমন
বিষয় শিক্ষা করে, যাহা তাহা-
দিগের অনিষ্ট করে অথচ কোন
উপকার করিতে পারে না।
এবং যে ব্যক্তি ইহা ক্রয় করে,
পরকালে যে তাহার কিছুই
প্রাপ্য নাই (নিজেদের ধন-
পুস্তকে) ইহা তাহারা নিশ্চয়ই
স্ববগত হইয়াছে। আর তাহা-
দিগের যদি জ্ঞান থাকিত (তাহা

عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِ هَارُوتَ

وَمَارُوتَ، وَمَا يَعْلَمَنَّ مِنْ

أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ

فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ، فَيَتَعَلَّمُونَ

مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ

الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ، وَمَا هُمْ

أَرِنَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا

بِإِذْنِ اللَّهِ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا

يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ، وَلَقَدْ

عَلِمُوا لِمَنِ اشْتَرَاهُ مَالُهُ فِي

الْآخِرَةِ مِنْ لَاقٍ، وَ

হইলে বুঝিতে পারিত যে)
তাহারা যে বিনিময়ের পরিবর্তে
আত্ম বিক্রয় করিয়াছে, তাহা
কতই না মন্দ !

لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ،
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

১০৩ আর জ্ঞান থাকিলে তাহারা
(ইহাও বুঝিতে পারিত যে)
যদি তাহারা ঈমান আনিত ও
সংযমশীল হইত, তাহা হইলে
আল্লাহর নিকট তাহার উত্তম
পুরস্কার ছিল ।

۱۰۳ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ
مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ، لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ

টীকা :—

১০ জিব্রাইলের শক্ততা :—

এহুদীরা মনে করিত—প্রধান ফেরেশ্‌তাদিগের মধ্যে একমাত্র ‘মীকাইল’ই হইতেছেন তাহাদের সমর্থক, অত্যাঁত ‘অধ্যক্ষ ফেরেশ্‌তা’দিগের বিরুদ্ধে তাহাদিগকে সাহায্য করার, এই ‘মীকাইল’ ব্যতিরেকে আর কেহ নাই। দেখ বাইবেল, দানিয়েল ১০ অধ্যায় ১৩, ২০ ও ২১ পদ। ব্রিটানিকা বিশ্বকোষে লিখিত আছে—The gurdian angels of the heathen nations oppose Michel, the gurdian angel of the Judah. অর্থাৎ—“যবন জাতিদিগের অধ্যক্ষ ফেরেশ্‌তারা এহুদীদিগের অধ্যক্ষ ফেরেশ্‌তা মীকাইলের বিরুদ্ধতা করেন।” (Art. Angel)। মোছনাদ, বোখারী প্রভৃতির হাদিছেও এহুদীদিগের এই বিশ্বাসের পরিচয় পাওয়া যায়। তাহারা জিব্রাইলকে আজাবের ফেরেশ্‌তা বলিয়া বিশ্বাস করিত। দেখ বাইব্লিকা ১৫৭৮ কলম। “এই জিব্রাইল হজরতের নিকট কোরআন আনয়ন করেন বলিয়া এহুদীরা তাহা মাত্ত করিতে অস্বীকার করিল।

আল্লাহর অনন্ত কোটি সৃষ্টির মধ্যে জিব্রাইলও তাঁহার একটি সৃষ্টি এবং তাঁহার বাণীর বাহন মাত্র। কোন্ বাণীকে কোন্ ফেরেশ্‌তার মধ্যবর্তিতায় প্রকাশ করা হইয়াছে না-হইয়াছে, এই জ্ঞেয়ির তর্ক অনর্থক। দেখিতে হইবে যে, সে বাণী সত্য কি না, মঙ্গলজনক কি না এবং আল্লাহর হুকুম হইতে তাহা সমাগত কি না ? ইহার উত্তরে কোরআন বলিয়া দিতেছে যে, সে কালাম আল্লাহর নিকট হইতে সমাগত ও আল্লাহর আদেশক্রমে সমাগত, সে কালাম হইতেছে জগতের সমস্ত ধর্ম সংবর্ধের সমন্বয়কারী পূর্ববর্তী সব কালামের সমর্থক, সে

কালাম হইতেছে মাত্ত্বের পক্ষে সংপথ প্রদর্শক, সে কালাম বিশ্বাসীদিগকে আল্লাহর অনন্ত রেজওয়ানের সুসংবাদ দান করিতেছে। এই গুণের দিক দিয়া কোব্বআনকে মাত্ত্ব করিতে হইবে। কোন্ ফেরেশ্তার মারফতে কোব্বআন নাজিল হইয়াছে না-হইয়াছে, সে তর্কের কোন সার্থকতা এখানে নাই।

২৪ আল্লাহর শত্রুতা :—

এই অংশের শাসনিক অত্মবাদ—‘আল্লাহ তাহাদিগের শত্রু হন।’ কিন্তু আরবী অলঙ্কার শাস্ত্রের নির্দেশ মতে এরূপ ক্ষেত্রে উহার ভাবার্থ হইবে—‘আল্লাহ তাহাদিগকে তাহাদের শত্রুতার প্রতিফল প্রদান করেন।’ কোব্বআনের ব্যবহারেও ইহার অনেক নজির, পাওয়া যায়। অলঙ্কার শাস্ত্রে ইহাকে السبب على المسبب বালিয়া উল্লেখ করা হয়। (দেখ, এমাম এবনে কাইয়ম রূত ‘কেতাবুল ফাওয়ায়েদ’, ১৬ পৃষ্ঠা)। অলঙ্কার শাস্ত্রের এই ধারার প্রতি অত্মবাদকেরা সাধারণতঃ লক্ষ্য না করায়, এছলাম বিদ্যেবী বিদ্যম্মী লেখকদিগের পক্ষে “কোব্বআনের আল্লাহ” সম্বন্ধে ষষ্ঠ মন্তব্য প্রকাশের সুযোগ ঘটিয়াছে।

২৫ “সেই নবী” :—

হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার আবির্ভাবের পূর্বে এহদী খৃষ্টান ও হিন্দু প্রভৃতি বহু ধর্ম সম্প্রদায় “সেই নবী” ও শেষ নবীর আগমন প্রতীক্ষা করিতে থাকে। কারণ সেই শেষ নবীর শুভাগমনের সংবাদ তাহাদিগের ধর্ম পুস্তকে লিপিবদ্ধ হইয়াছিল। এই প্রকারে এহদী ও খৃষ্টানদিগের ধর্ম পুস্তকে তাঁহার সম্বন্ধে যে সকল স্পষ্ট সুসংবাদ বর্ণিত আছে, মুছলমান লেখকগণ, বিশেষতঃ স্বনামধন্য শূর ছৈয়দ আহমদ মব্বুহ তাঁহার خطابات احمدية পুস্তকে, তাঁহার সম্যক আলোচনা করিয়াছেন। হিন্দুদিগের বেদে, উপনিষদে ও পুরাণেও সেই শেষ নবীর সুসংবাদ, এমন কি তাঁহার নাম ধাম ও তাঁহার প্রচারিত বীজমন্ত্র—কলেমায ঐওহীদের পর্য্যন্ত স্পষ্ট বর্ণনা দেখিতে পাওয়া যায়। পার্সীদিগের ‘দসাতির’ গ্রন্থেও আরবের প্রাচীন মন্দিরের ও তাহাতে মূর্ত্তি পূজার কথা বর্ণনা করার পর স্পষ্টাক্ষরে আরব হইতে আবির্ভূত এই ধর্মপ্রবর্ত্তকের সংবাদ দেওয়া হইতেছে :—“সেই ধর্মপ্রবর্ত্তক একজন বাগ্মী পুরুষ এবং তাঁহার ধর্মগ্রন্থ সমুদ্রের তায় সর্বদিকে গমন করিবে। ইরাণের বিজ্ঞ ব্যক্তিগণ এবং অজ্ঞাত জাতিগণ ঐ সমুদ্রে প্রবেশ করিবে।”

অথর্ব বেদীয় অলৌপনিষদে আল্লা, রহুল, মহম্মদ, ইল্লাল্লা প্রভৃতি শব্দ অতি স্পষ্ট ভাবে বিস্তারিত আছে। হিন্দু পণ্ডিত সমাজ আবহমান কাল হইতে তাহা পাঠ করিয়া আসিতেছেন, কেহই সে সম্বন্ধে কোন সংশয় প্রকাশ করেন নাই। কিন্তু মুছলমানেরা তাহা লইয়া নাড়া চাড়া করিতে আরম্ভ করার পর হইতে তাঁহারা বলিতে লাগিলেন যে, কোন সংস্কৃতজ্ঞ মুছলমান ঐ সূক্তটিকে বেদে প্রক্ষিপ্ত করিয়া দিয়াছে। সম্রাট আকবরের সময় এই সূক্তটিকে অবলম্বন করিয়া একজন নব দীক্ষিত মুছলমান-পণ্ডিত বহু হিন্দু পণ্ডিতকে পরাজিত করেন

এবং ইহার ফলে বহু হিন্দু এছলাম ধর্মে দীক্ষিত হইয়া যান। বিশ্বকোষ রচয়িতা এক কথায় বলিয়া দিতেছেন—শেখ ভাবনই নিজের কথা রক্ষা করার জগু ঐ সূক্তটি রচনা করিয়া “অর্থর সংহিতায় প্রক্ষেপ করে। কি ভয়ঙ্কর কার্য্য!” কিন্তু যুক্তির হিসাবে তাঁহাদের এ কথার যে কাণাকড়িরও মূল্য নাই, তাঁহারা নিজেই তাহা বুঝিতে পারিলেন—এবং অবশেষে পণ্ডিত গন্ধাচরণ বেদান্ত বিজ্ঞানাগর মহাশয় ঐ শব্দগুলির এক একটা বর্ণকে ভাঙ্গিয়া চুরিয়া নানা কষ্ট কল্পনার মধ্য দিয়া সেগুলির সংস্কৃত ধাতু প্রত্যয় আবিষ্কার করিয়া দিয়া বলিতেছেন—না, না, সূক্তটি প্রক্ষিপ্ত নহে, এত কাল পরে আমি তাহার তাৎপর্য্য আবিষ্কার করিয়াছি। এই টীকায় এ বিষয়গুলি আমাদের আলোচ্য নহে। পার্সী, হিন্দু, এহুদী ও খৃষ্টান প্রভৃতি জাতির এই আচরণের প্রতি আয়ত্রে ইঙ্গিত করা হইয়াছে। কিরূপে তাহারা আল্লাহর কেতাবকে পশ্চাতে ফেলিয়া দিতেছে, এই সকল বিবরণে তাহার পরিচয় পাওয়া যাইতেছে।

২৬ ছোলায়মান, হারুত মারুত, যাদু :—

তফছিরের কতিপয় রাবী, এই আয়তে বর্ণিত হজরত ছোলায়মানের ও হারুত মারুত ফেরেশতার বিবরণ প্রসঙ্গে কতকগুলি নিতান্ত অমূলক বাজে আজগেবী গল্পকে কোরআনের তফছিরে ঢুকাইয়া দিয়াছেন। এই গল্পগুলিকে বজায় রাখার জগু তাঁহারা আয়তের তফছির করার সময়ও নানা ভ্রম প্রমাদে পতিত হইয়াছেন। আয়তে প্রসঙ্গক্রমে سحر ‘ছেহর’ বা যাদুর উল্লেখ করা হইয়াছে, ইহা লইয়াও অনেকে অনেক প্রকার অসংলগ্ন কথা বলিয়া থাকেন। সেই জগু আয়তটীর একটু বিস্তারিত আলোচনা করার আবশ্যক হইয়াছে। আলোচনার সুবিধার জগু প্রথমে আয়তের কএকটা শব্দের তাৎপর্য্য স্বতন্ত্র ভাবে উল্লেখ করিতেছি :—

(১) يَكْنُزْ عَلَيْهِ تَنْزِيلًا... عَلَى আরবী সাহিত্যে عَلَيْهِ পদের তাৎপর্য্য يَكْنُزْ عَلَيْهِ ‘সে তাহার উপর মিথ্যা অপবাদ দিল’ (রাগেব, তাজুল-ওরুছ)। আবু-মোছলেম ও এমাম রাজী এই তাৎপর্য্যের কথা স্বীকার করিয়াছেন (কবির ১—৬৩৫ ও ৬৩৬)। সেই জগু আমরা “ছোলায়মানের রাজত্বকালে শয়তানেরা যাহা পাঠ করিত”—এই প্রকার অমুবাদ না করিয়া, “ছোলায়মানের সাম্রাজ্যের বিরুদ্ধে কতিপয় শয়তান যে মিথ্যা প্রচার করিয়াছিল”—এই প্রকার অমুবাদ করিয়াছি। এই ছুরার ১৪ আয়তে شِبَاطِينِهِمْ পদে এহুদীদিগের দলপতিদিগকেই শয়তান বলা হইয়াছে। এ পর্য্যন্ত এহুদীদিগের সেই সব দুর্নীতির কথাই ধারাবাহিকরূপে বর্ণিত হইয়া আসিতেছে। এখানেও শয়তান অর্থে সেই এহুদী দলপতিদিগকেই বুঝাইতেছে।

(২) “مَا” — مَا — আয়তে কতকগুলি ক্রিয়াপদের প্রথমে ‘মা’-শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। অল্প অমুবাদকেরা উপরোক্ত গল্পগুলির খাতিরে কোন কোন স্থানে উহার অর্থ লইয়াছেন ‘নাফিয়া’ হিসাবে, আবার কোন কোন স্থানে উহাকে ‘আউছালারূপে গ্রহণ

করিয়াছেন। যেমন প্রথমে *وما يعلمن من احد*, *وما كفر سليمان* পড়ে তাঁহারা অতুবাদ করিতেছেন—(১) ছোলায়মান কাফের হইয়া নাই; (২) তাহারা কাহাকেও শিক্ষা দিত না, (৩) কাহারও ক্ষতি করিতে পারিত না। মাউছুলা লইলে উহার অর্থ ঠিক বিপরীত হইয়া যাইত, যেমন—(১) ছোলায়মান যে সকল কোফর করিয়াছিল, (২) তাহারা বাহা শিক্ষা দিত, (৩) তাহারা লোকের যে সব ক্ষতি সাধন করিত। আমি এইরূপে ‘মা’-কে নাফিয়া অর্থে গ্রহণ করিয়াছি, কিন্তু গল্পের সঙ্গে সমঞ্জস করার উদ্দেশ্যে অতুরা এ সকল ক্ষেত্রে উহাকে মাউছুলা রূপে গ্রহণ করিয়াছেন। ইহাতে গল্পটা বজায় থাকিতেছে বটে, কিন্তু ছোলায়মান ও হাক্কত মাক্কত সম্বন্ধে যে মিথ্যার প্রতিবাদ করাই আশ্বতের একমাত্র উদ্দেশ্য ছিল, গল্পের সঙ্গে সঙ্গে তাহাও প্রতিষ্ঠিত হইয়া যাইতেছে!

তাওরাত, তরগুম প্রভৃতি এহুদীদিগের পুরাতন পুস্তকের এবং Solomon সংক্রান্ত আধুনিক আলোচনাস্থলির সহিত, আরবীয় এহুদীদিগের তাৎকালিন বিশ্বাস ও সংস্কার-গুলিকে মিলাইয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, হজরত ছোলায়মানের উত্তরাধিকারের দাবী হইতে আরম্ভ করিয়া তাঁহার পরলোক গমন পর্য্যন্ত, এক দল এহুদী তাঁহার বিরুদ্ধাচরণ ও তাঁহার বিরুদ্ধে মিথ্যা প্রচার করিয়া আসিতেছিল। ছোলায়মানের আশ্চর্য্য আংটি, সম্বর-জিন্নীর গল্প এবং যাহুর কেতাবের কেছা, এ সমস্তই তাঁহার শত্রু পক্ষের আবিষ্কার। বাইবেলে লেখা হইয়াছে—সাত শত রমণী তাঁহার পত্নী ও তিন শত তাঁহার উপপত্নী ছিল, তাঁহার সেই স্ত্রীরা তাঁহার হৃদয়কে বিপথগামী করিল—“ফলে এইরূপ ঘটিয়া, শলোমনের বুদ্ধ বয়সে তাহার হৃদয়কে অতু দেবগণের অতুগমনে বিপথগামী করিল তাহার অন্তঃকরণ আপন ঈশ্বর সদাপ্রভুর ভক্তিতে একাগ্র ছিল না। কিন্তু শলোমন সীদোনীয়দের দেবী অষ্টোরতের ও অথোনীয়দের স্তুগাই বস্তু মিলকমের অতুগামী হইলেন। সদাপ্রভুর দৃষ্টিতে বাহা মন্দ তাহাই করিলেন। সেই সময়ে শলোমন যিরূশালেমের সম্মুখস্থ পর্ব্বতে মোশাবের স্তুগাই বস্তু কমোশের জন্ত ও অথোন সন্তানদের স্তুগাই বস্তু মোলকের জন্ত উচ্চস্থলী নির্মাণ করিলেন।” (১ রাজাবলী ১১ অধ্যায়)।

হজরত ছোলায়মানের বিরুদ্ধে এই পৌত্তলিকতার অভিযোগ যে সম্পূর্ণ মিথ্যা, পাশ্চাত্যের মনীষী লেখকেরা বহু গল্পবর্ণনার পর এই স্থির সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন। কিরূপ প্রক্ষেপের ফলে এই সকল অঘটন সংঘটিত হইতে পারিয়াছে, তাহাও তাঁহারা প্রদর্শন করিয়াছেন (Biblica—Solomon, No. 10)। কোরআন বাইবেলের এই অভিযোগের প্রতিবাদ আজ হইতে সাড়ে তের শত বৎসর পূর্বে করিয়াছে। শয়তানেরা ছোলায়মানের বিরুদ্ধে এই মিথ্যা প্রচার করিয়াছিল, এবং কোরআন তাহার প্রতিবাদ করিতেছে। ইহা তাহাদের ছোলায়মানের বিরুদ্ধে প্রথম মিথ্যা। ইহা ব্যতীত এহুদীরা আরও প্রকাশ করিত

বে, হজরত ছোলায়মান বাহুরও ছিলেন। ছোলায়মানের বাহু পুস্তক—Solomon's Book of Magic (Rodwell ৩৪৮) নামে তাহার হজরত ছোলায়মানের নামকরণে এক খানা বাহুর সংক্রান্ত পুস্তক রচনা করিয়া লইয়া প্রচার করিয়াছিল, ইহার বথেষ্ট প্রমাণ এখন পাওয়া যাইতেছে। বাইবেল সংক্রান্ত জাল পুস্তকগুলির আলোচনা প্রসঙ্গে Testament of Solomon বা “ছোলায়মানের নিয়ম” নামে এইরূপ আর একখানা পুস্তকের সন্ধান পাওয়া যায়। বাইবেল বিম্বকোষে এই পুস্তক সম্বন্ধে লিখিত হইয়াছে :—

Practically magical book, though interspersed with large haggadic sections. it narrates the circumstances under which Solomon attained power over the world of spirits, details his interviews with the demons, and ends with an account of his fall and loss of power. (Biblica—Col. 254, No. 14)। ইহা বস্তুতঃ একখানা বাহু পুস্তক। ‘ভৌতিক’ রাজ্যের উপর ছোলায়মান কিরূপে অধিকার বিস্তার করিলেন—তাহার বর্ণনা, জেন ভূতদের সহিত তাঁহার সাক্ষাতের বিস্তারিত বিবরণ এবং অবশেষে তাঁহার পতন ও রাজ্যচ্যুতির কথা এই পুস্তকে বিস্তারিতরূপে বর্ণিত হইয়াছে। এই প্রকারে : salms of Solomon বা ‘ছোলায়মানের গীতাবলী’ নামে তাহার আর একখানা জাল পুস্তক প্রচার করে। তাহাতে Dragon দিগের বর্ণনা লিপিবদ্ধ আছে। ইহা ছোলায়মানের বিরুদ্ধে এহুদীদিগের দ্বিতীয় মিথ্যা প্রচার। কোরআন ইহার প্রতিবাদ করিয়া বলিতেছে—এ সমস্ত ছোলায়মানের নামে মিথ্যা অপবাদ।

কালক্রমে এহুদীরা এহুদা ও যেরুশেলম পরিত্যাগ করিয়া বাবেলে নিজেদের কেন্দ্র স্থাপন করিতে বাধ্য হয় (দেখ Hutchingson's History of Nations, ৫৫০ পৃষ্ঠা) এবং প্রথমতঃ বাবেলীয় ও পরে পারসিক প্রভাবের ফলে ঐ সমস্ত জাতির সংস্কার এহুদীদিগের মধ্যে সংক্রামিত হইয়া পড়ে। (দেখ—Biblica Art. Demon)। এই খানে পারসিকদিগের নিকট হইতে তাহার ‘হাক্কত ও মাক্কত নামক’ ফেরেশতার বিবরণ অবগত হয়, এবং তাহাকে উপলক্ষ করিয়া নানা অনর্থের সূত্রপাত করিতে থাকে। পারস্তের জরদস্তের গুরুর নাম ছিল Magi—এবং সম্ভবতঃ তাঁহারই নামের সহিত c যোগ করিয়া Magic শব্দ সম্পন্ন হইয়াছে—ইনিই হাক্কত ও মাক্কত নামক দুইজন ফেরেশতার বিবরণ সর্বপ্রথমে দুন্সহার সম্মুখে প্রচার করেন। মাজী বলেন :—“হাক্কত ও মাক্কত নামক দুই জন ফেরেশতা খোদার অবাধ্য হওয়াতে, তাহার প্রাশস্তিত্ত স্বরূপ তাহাদিগের পা উদ্ধদিকে ও মাথা নিম্নদিকে—এই অবস্থায়, বাবেলে লটকান রাখিয়াছে। (Hyde, de.Rel. vet. pers. chap. 12, as quoted by sale p. 14)।

ফলে এহুদীদিগের মধ্যে ছোলায়মানের নামকরণে এই মিথ্যা বাহু পুস্তকের প্রচার এবং হাক্কত মাক্কত নামক দুই ফেরেশতার এই কল্পকাহিনীর প্রচার বাবেলে অবস্থান কালে ও

পাসিকদিগের মধ্যবর্তিতায় সাধিত হইয়াছিল। সেই জন্ত কোব্বানৈও হজরত ছোলায়মানের বাহু ও হাক্কত মাক্কতের বাবেল অবস্থান সংক্রান্ত অন্ধবিশ্বাস দুইটির কথা এক সঙ্গে ও এক আয়তে বর্ণনা করা হইয়াছে। বলা বাহুল্য যে, আয়তে ঐ দুইটি সংস্কারের প্রতিবাদই করা হইতেছে।

আলোচ্য ১০২ আয়তটি ১০১ আয়তের সহিত ঘনিষ্ঠ ভাবে সংশ্লিষ্ট। এই সকল আয়তে হজরতের সমসাময়িক এহুদীদিগের অনাচারের কথা বর্ণনা করা হইতেছে, ইহা আমরা পূর্বে দেখিয়াছি। এই আয়তেও তাহাদের একটি জঘন্য দুরতিসন্ধির কথা বলা হইতেছে। পূর্বে আয়তে বলা হইয়াছে যে, তাহাদের বিদিত ও প্রত্যাশিত সেই রচুল সমাগত হইলে তাহারা তাঁহাকে গ্রহণ করিল না, যে আল্লাহর কেতাবে সেই রচুলের আগমন সংবাদ লিখিত আছে— তাহাকে পশ্চাতে ফেলিয়া দিল। এই আয়তে বলা হইতেছে যে, সেই রচুলকে মাঝ করা দূরে থাকক, মাদু মদ্ব খাটাইয়া তাহারা তাঁহাকে ধ্বংস করার ষড়যন্ত্র করিতে লাগিল। এই ষড়যন্ত্র আনিষ্কার সম্বন্ধে তাহারা ছোলায়মানের উপর যে মিথ্যা দোষারোপ করিয়াছিল এবং প্রকৃত পক্ষে ঐ মিথ্যার মূল উৎস যে কোথায়—আয়তে প্রসঙ্গক্রমে তাহাও বিশদরূপে বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইয়াছে। লবিদ নামক জনৈক এহুদী এই সময় হজরতকে ‘মাদু করার’ যে বার্থ চেষ্টা করিয়াছিল, ইতিহাস পাঠকগণের তাহা অবদিত নহে। এই স্থানে হজরত ছোলায়মান ও হাক্কত মাক্কত সম্বন্ধে এহুদীদিগের মধ্যে প্রচলিত প্রসিদ্ধ পুরাণ পুস্তক ও বাজে কিংবদন্তি হইতে এমন কতকগুলি গল্পগুজবকে কোব্বানৈয়ের তফছিরে ঢুকাইয়া দেওয়া হইয়াছে, তাহা সম্পূর্ণ ভিত্তিহীন বাজে কথা বাতীত আর কিছুই নহে। আজকাল মুছলমান-দিগের মধ্যে ‘নক্শে ছোলেমানী’, ‘হেব্জে ছোলেমানী’ প্রভৃতি নামে যে সকল তাবিজের কেতাব প্রচলিত আছে, তাহা এই সকল গল্পের ফল এবং এহুদী শব্দতানদিগের প্রচারিত সেই সব জঘন্য মিথ্যার শোচনীয় অত্মকরণ বাতীত আর কিছুই নহে।

সখরজির হজরত ছোলায়মানের রূপ পরিয়া তাঁহার বিবির নিকট হইতে আংটি চুরি করিয়া লওয়া আর সে আংটির কল্যাণে সমস্ত দানব মানব চরেন্দা পরেন্দা ইত্যাদি সেই জ্বেনের আক্সাদীন হইয়া যাওয়া, ছোলায়মানের রাজ্যচ্যুত হইয়া এক দীবারের আশ্রয় লওয়া ও সেই দীবার কত্তার তাঁহার উপর আশেক হওয়া, সেই কত্তার সহিত ছোলায়মানের বিবাহ ও শ্বশুরের সঙ্গে বখরায় মৎসজীবীর ব্যবসায় অবলম্বন করা, ঘটনাক্রমে সখর জির হাত হইতে একদিন সেই আংটি পড়িয়া যাওয়া, তাহা গ্রাস করিয়া এক মাছের দাঁরদ্বারা রাজত্ব লাভ করা, সেই মৎসরাজের আবার শ্বশুর জামাইয়ের জালে এবং অবশেষে জামাইয়ের ভাগে পড়া এবং তাহার পেট হইতে আংটি বাহির হওয়ার পর ছোলায়মানের পুনরায় স্বরাজ্য লাভ ও সখর দৈত্য নিধন—ইত্যাদি গল্পের উল্লেখ করিতেও আমরা লজ্জা অনুভব করিতেছি। বস্তুতঃ এই আরব্য উপক্যাসের গল্পগুলি কোব্বানৈয়ের তফছিরে ঢুকাইয়া দিয়া একদল রাবী এছলামের যে ঘোর কতি সাধন করিয়াছেন, তাহা স্মরণ করিলে ক্ষোভে ও চঃখে ভিন্নমান

হইয়া পড়িতে হয়। ‘হাক্কত-মারুত ফেরেশতা’দিগের সম্বন্ধেও এই কথা। এই গল্পগুলির মূল উৎস যে কোথায়, উপরে আমরা তাহা প্রদর্শন করিয়াছি। আল্লার দুই জন প্রধান ফেরেশতা একটা কুলটা নারীর প্রেমে পড়িয়া যত্নপান, নরহত্যা, পৌত্তলিকতা ইত্যাদি মহাপাপে লিপ্ত হইলেন এবং সেই কুলটাকে “এছমে আজম” শিখাইয়া দিলেন, তাহার ফলে সেই চরিত্রহীন নারী “জোহরা ছেতারা” বা Venus শুক্রগ্রহরূপ ধারণ করিয়া আছমানে চলিয়া গেল—আর নিজেদের পাপের প্রায়শ্চিত্ত করার জন্ত হাক্কত ও মারুত বাবেলের কূপে অধঃমুণ্ড অবস্থায় লটকিয়া থাকার দণ্ড গ্রহণ করিলেন। অথচ এই প্রায়শ্চিত্ত করার অবস্থাতেও তাঁহারা লোকদিগকে যাহা শিক্ষা দিয়া তাহাদিগকে কাফের বানাইয়া দিতে কুষ্ঠিত হইতেছেন না, ইহা অপেক্ষা অযৌক্তিক অপ্রামাণিক ও অনৈছলামিক কথা আর কি হইতে পারে ? তাঁহারা বলিতেছেন :—বাবেলের সেই কূপে হাক্কত-মারুত ফেরেশতা এখনও সেইরূপ অধঃমুণ্ডে ঝুলিতেছেন। কোন লোক তাঁহাদিগের নিকট যাহা শিখিতে গেলে, তাঁহারা প্রথমে তাহাকে বলিয়া দেন যে—“আমরা ফেনা, অতএব তোমরা যাহা শিখিয়া কাফের হইও না।” কিন্তু এই উপদেশে যদি শিক্ষার্থী ক্ষান্ত না হয়, তাহা হইলে তাহাকে পেশাব করিয়া আসিতে বলা হয়। যাহা শিক্ষার্থী পেশাব করার সঙ্গে সঙ্গে তাহার ঈমান পেশাবের রাস্তা দিয়া বাহির হয় এবং এক মুরানী ঘোড়-ছওয়ারের চুরং গ্রহণ করিয়া আছমানে চলিয়া যায়। শিক্ষার্থী পেশাব করার পর হাক্কত-মারুতের কাছে ফিরিয়া আসিয়া ঐ ঘটনার কথা বিবৃত করিলে, তাঁহারা বলিয়া দেন—‘তোমার শিক্ষা সম্পূর্ণ হইয়া গিয়াছে। এখন তুমি যাহা ভাবিবে বা যাহা হওয়াইবার ইচ্ছা করিবে, অবিলম্বে তাহা হইয়া যাইবে।’ এই সকল ভিত্তিহীন গাজাখুরি গল্পের প্রতিবাদ করিতেও আমরা লজ্জা বোধ করি। যে যাহা শিক্ষা করিলে মানুষের ঈমান তাহাকে চিরস্থায়ী ভাবে ছাড়িয়া চলিয়া যায়, তাহা শত সহস্র লোককে যাহারা শিক্ষা দিয়া অমন জঘন্ত ভাবে বেইমান করিয়াছেন ও করিতেছেন, তাঁহারা কত বড় মহাপাতকী ! ইহাই কি পাশাশক্ত ফেরেশতাদের প্রায়শ্চিত্ত ? বাবেলের সেই অপরূপ কুপটী কোথায় আছে, কেহ তাহা বলিয়া দিতে পারেন কি ? বাবেলের কোন স্থানই ত আজ মানুষের অগম্য নাই। দ্বিজ্ঞাপি করি, হাক্কত মারুতের জোহরার প্রতি কামাশক্তির ঘটনা কবে সংঘটিত হইয়াছিল ? শুক্রগ্রহ বা Venus নক্ষত্রের অস্তিত্ব কি তাহার পূর্বে ছিল না ?

ত্রয়োদশ সূক্ত



১০৪ হে বিশ্বাসিগণ ! তোমরা
'রাএনা' না বলিয়া 'ওন্জোনা'
বলিবে ও অবাধান করিতে
থাকিবে, আর কাফেরদিগের
জন্মই যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি
(নির্দারিত) আছে ।

۱۰۴ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا
رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَ
اسْمَعُوا، وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ

الْإِيم

১০৫ তোমাদিগের প্রতি তোমাদের
প্রভুর সম্বন্ধে হইতে কোনও
মঙ্গল সমাগত হয়—গ্রন্থধারী-
দিগের মধ্যে যাহারা কাফের
হইয়াছে-তাহারা ও মোশ্বরেক-
গণ (কেইই) ইহা পছন্দ করে
না । অথচ (ইচ্ছাময়) আল্লাহ্
নিজ করুণা দ্বারা যাহাকে ইচ্ছা
বিশিষ্টরূপে নির্বাচন করিয়া
লন—আর আল্লাই (হইতেছেন)
মহীয়সী-করুণা-নিধান ।

۱۰۵ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا
الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكُمْ
مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَاللَّهُ
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ،
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

১০৬ আমরা যে কোন নিদর্শনের
বিবর্তন করি অথবা তাহাকে
বিস্মরণ করাইয়া দেই—তাহা
অপেক্ষা উত্তম বা তদনুরূপ

۱۰۶ مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيهَا
نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا، أَلَمْ

(নিদর্শন.) উপস্থিত করিয়া থাকি, আল্লাহ্ যে সমস্ত বিষয়ে সর্বশক্তিমান—তাহা কি তুমি অবগত নহ!—

تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

১০৭ তুমি কি অবগত নহ যে, স্বর্গ ও মর্ত্যের সাম্রাজ্য একমাত্র আল্লাহই অধিকারভুক্ত, এবং আল্লাহ্ ব্যতিরেকে অন্য কোন অভিভাবক বা সহায় তোমাদের নাই?

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

১০৮ ইতঃপূর্বে মূছাকে যে রূপ প্রশ্ন করা হইয়াছিল—তোমরাও কি নিজেদের রছুলকে সেইরূপে প্রশ্ন করিতে চাও! বস্তুতঃ ঈমানের বিনিময়ে যে ব্যক্তি কোফরকে গ্রহণ করে—প্রকৃত পথকে সে ত নিশ্চয় হারাইয়া বসিয়াছে।

أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ، وَمَنْ يَتَّبِدِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ

১০৯ সত্য তাহাদিগের নিকট স্পষ্টতঃ প্রকাশিত হওয়ার পরেও, নিজেদের মনের ঈর্ষা বশতঃ, গ্রন্থধারীদিগের মধ্যে অনেকেই, তোমাদিগকে ঈমানের পর আবার কাফের করিয়া ফেলার

وَدَكْثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ

জন্ম লালায়িত,—কিন্তু তোমরা
ক্ষমা কর ও ভৎসনা করা ত্যাগ
কর—তাহাতে আল্লাহ্ নিজের
(উদ্দিষ্ট) ব্যাপারকে উপস্থিত
করিবেন, নিশ্চয়ই আল্লাহ্ সমস্ত
বিষয়ে সর্ববশক্তিমান ।

انْقَسِمُوا مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ
الْحَقُّ؛ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا
حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ؛ إِنَّ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

১১০ এবং নমাজকে স্প্রতিষ্ঠিত
করিয়া রাখ আর জাকাত প্রদান
করিতে থাক ; বস্তুতঃ তোমরা
নিজেদের জন্ম পূর্ব হইতে যে
পুণ্য সঞ্চয় করিয়া রাখিবে—
আল্লাহর সমীপে তাহা প্রাপ্ত
হইবে, নিশ্চয় আল্লাহ্ তোমা-
দিগের কার্য্য কলাপ পর্য্যবেক্ষণ
করিয়া থাকেন ।

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ؛ وَمَا تَقْدِمُوا
لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ
عِنْدَ اللَّهِ؛ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ

১১১ তাহারা বলে :— “ এহুদী বা
খৃষ্টান না হইলে কেহ কখনও
স্বর্গে প্রবেশ করিতে পারিবে
না । ” এ সব হইতেছে তাহা-
দের ‘খোশ্‌খেয়াল’ ; বল—
সত্যবাদী যদি হও—নিজেদের
(দাবীর) প্রমাণ উপস্থিত
কর !

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا
مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا؛
تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ؛ قُلْ هَاتُوا
بِرَهْمَانِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ

১১২ হাঁ ! যে কোন ব্যক্তি আল্লাতে
আত্মসমর্পন করে এবং সঙ্গে
সঙ্গে সৎকন্মশীল হয় — নিজ
প্রভুর সম্মিধানে তাহার পুরস্কার
(নির্ধারিত) আছে, এবং কোন
আশঙ্কা তাহাদের নাই আর
কোন প্রকার সন্তপ্ত হইবে না
তাহারাই।”

১১২ بَلَىٰ : مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ
مَحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ : وَ
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ

টীকা :—

৯৭ রাএনা :—

‘রাএনা’ শব্দের অর্থ—আমাদিগের প্রতি মনোযোগ প্রদান কর, আমাদিগের কথা
অবধান কর। কিন্তু আএন-বর্ণের ‘জের’কে দীর্ঘ ঈকারের স্থায় উচ্চারণ করিলে উহার অর্থ
দাঁড়ায়—ওরে নিকোদ, ওরে রাখাল, ইত্যাদি। ছুরা ‘নেছা’র ৪৬ আয়তে জানা যাইতেছে,
এহদীরা لِيَا بِالسُّنْدِهم নিজদের বিকৃত উচ্চারণ দ্বারা ‘রাএনা’ শব্দকে রূপান্তরিত করিয়া
ফেলিত। ইহা দ্বারা হজরতের প্রতি বাক্যবিজ্ঞপ করা ই তাহাদের উদ্দেশ্য ছিল। এহদীরা
বাহাতে ইহার স্বযোগ না পায়, সেই জন্য মুছলমানদিগকে ঐ শব্দের পরিবর্তে ‘ওন্জোর্গা’
বলিতে উপদেশ দেওয়া হইতেছে। উহার অর্থ—দেখুন, অনুধাবন করুন, ইত্যাদি। এহদী-
দিগের এই প্রকার আরও অনেক বাক্যবিজ্ঞপের কথা হাদিছে ও ইতিহাসে দেখিতে পাওয়া
যায়। এছলামের একমাত্র অভিবাদন—আচ্ছালামো আলায়কুম, অর্থাৎ তোমাদের প্রতি
শান্তি হউক ! এহদীরা উহাকে আচ্ছামো আলায়কুম রূপে বিকৃত করিয়া উচ্চারণ করিত।
উহার অর্থ—তোমাদিগের মরণ হউক !

৯৮ আঁল্লামার স্থায়-বিচার :—

এই রুকু’তে কোরআনের, হজরত মোহাম্মদ যোস্তফার ও মুছলমানদিগের প্রতি আরবের
এহদী ও পৌত্তলিকদিগের মনোভাবের ও ব্যবহারের কথা বর্ণনা করা হইতেছে এবং মুছল-
মানদিগকে সে সম্বন্ধে সাবধান হওয়ার উপায় বলিয়া দেওয়া হইতেছে। পৌত্তলিকেরা
বলিত—আল্লাহ নিজের কালাম হুন্সায় পাঠাইতে চাহিলে নিজের একজন ফেরেশ্তাকে
দিয়া তাহা আমাদিগের নিকট পাঠাইয়া দিতেন, মোহাম্মদের স্থায় একজন মাহুব সেজস্ত

নির্ধাচিত হইল কেন? এহুদীরা বলিত—আমরা বনি-এছরাইল জাতি হইতেছি আল্লার “প্রতিজ্ঞা”র বাহক, আমরাই হইতেছি নবীদিগের উত্তরাধিকারী। অতএব নবুঅত ও আল্লার কালাম আমাদিগের জাতির মধ্যকার কোন ব্যক্তির নিকট আসাই উচিত। তাহা না হইয়া মোহাম্মদ নবী হইবেন আর তাঁহার প্রতি আল্লার বাণী সমাগত হইবে, ইহা কখনই সম্ভব হইতে পারে না। এই আয়তে ও ইহার পরবর্তী একটা আয়তে তাহাদিগের এই অজ্ঞতার প্রতিবাদ করিয়া বলা হইতেছে যে, আল্লাহ সর্দশক্তিমান এবং মঙ্গলময় ও করুণা-নিধান উভয়ই। সুতরাং বিশ্বমানবের প্রতি তাঁহার যে করুণা, সে হিসাবে যে জাতির মধ্যে নবীর আবির্ভাব হইলে এবং যে ব্যক্তিকে নবুঅত দান করিলে তাঁহার বান্দাগণের সার্বজনীন মঙ্গল সাধিত হয়, সেইরূপ কোন উপযুক্ত মাতৃষকেই তিনি নিজের কালাম প্রদান করিয়া থাকেন। কোন জাতি বা বংশের প্রতি তাঁহার কোন পক্ষপাত নাই।

৯৯ নাছেখ—মন্ডুখ :—

পূর্ব আয়তে বলা হইয়াছে—গ্রন্থধারীরা মুছলমানদিগের নিকট সমাগত কোবুআনকে পছন্দ করে না। বস্তুতঃ কোবুআনে এমন অনেক বিষয় আছে, তাহাদিগের নিকট বিতর্মান কেতাবে যাহা নাই। ঐ কেতাবগুলির বর্ণিত সকল বিষয়ের সহিত কোবুআনের সামঞ্জস্যও দেখিতে পাওয়া যায় না। উত্তরে পূর্ববর্তী কেতাবগুলির অবস্থা ও কোবুআনের সহিত তাহার সম্বন্ধের কথা বলিয়া দেওয়া হইতেছে। ঐ কেতাবগুলির অনেক আয়ত মাতৃষ বিস্মৃত হইয়া গিয়াছে, কোবুআনে তাহা বিরত হইয়াছে। মাতৃষের জ্ঞান পূর্ণতা লাভের পূর্বে, হুন্ধ্যায় যে সকল নবী প্রেরিত হইয়াছিলেন, তাঁহারা সাময়িক হিসাবে এক এক প্রদেশের ও এক এক জাতির জগৎ হেদায়তের ভার পাইয়াছিলেন, এবং সেই হিসাবেই তাহাদিগের নিকট কেতাব প্রেরিত হইয়াছিল। সুতরাং ঐ সকল কেতাবের সকল ব্যবস্থা বর্তমান যুগে, বিশ্বের মানবজাতির সমবেত ধর্ম-এছলামে বলবৎ থাকিতে পারে না। এই জগৎ সর্বধর্ম-সমন্বয়ী এবং সকল মানবের ব্যাপক ও শাস্ত্রত কেতাব—কোবুআনে পূর্ব ব্যবস্থার অল্পবিস্তর পরিবর্তন করিতে হইয়াছে। আলোচ্য আয়তে আল্লাহ এই কথাই বলিয়া দিতেছেনঃ—আমরা যে কোন আয়তের পরিবর্তন করি—তাহা অপেক্ষা উত্তম আয়ত আনয়ন করিয়া দিই, এবং যে আয়তকে বিস্মৃত করাই—তাঁহার সমান আয়ত প্রকাশ করিয়া থাকি।

এই আয়ত ও ছুঁরা নহলের ৬৭ আয়ত হইতে প্রমাণ করা হইয়া থাকে যে, কোবুআনের এক একটা আয়ত দ্বারা অল্প আয়ত রহিত বা মন্ডুখ Abrogated হইয়া থাকে। তফহির-কারগণ মনে করেন যে, কোবুআনে এমন কতকগুলি আদেশ ও নিষেধ সন্নিবেশিত হইয়া আছে, যাহা পরস্পর বিপরীত। সুতরাং এই শ্রেণীর শেষোক্ত আদেশ নিষেধের দ্বারা প্রথমোক্ত আদেশ নিষেধগুলিকে রহিত করা হইয়াছে, ইহাই তাঁহাদের ধারণা। কারণ দুইটি পরস্পর বিপরীত আদেশের উপর আমল করা অসম্ভব। এই হিসাবে অনুসন্ধান করিয়া তাঁহারা

কোব্‌আনের পাঁচ শত আয়তকে রহিত বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন। এ সম্বন্ধে প্রথম জ্ঞাতব্য 'এই যে, "কোব্‌আনের অমুক আয়তটী অমুক আয়ত দ্বারা মনুচ্ছ হইয়াছে"—হজরত রছুলে করিম হইতে এ সম্বন্ধে একটিও প্রামাণ্য হাদিছ বর্ণিত হয় নাই। সুতরাং অমুক আয়তটী অমুক আয়ত দ্বারা মনুচ্ছ হইয়াছে—কেবল যুক্তির হিসাবে এইরূপ কথা বলা হইয়াছে। তাই আমাদের আলেম সমাজের মধ্যে এই যুক্তির হিসাবে মনুচ্ছ আয়তগুলির বিচার বরাবরই চলিয়া আসিয়াছে, এবং ইহার ফলে এমাম ছয়তী প্রমুখ পণ্ডিতেরা স্বীকার করেন যে, উপরোক্ত পাঁচ শত আয়তের মধ্যে অধিকতর আয়তই বস্তুতঃ মনুচ্ছ নহে। এমাম ছাহেবের মতে কোব্‌আনে মাত্র ২০টা আয়ত এরূপ আছে, যাহাকে মনুচ্ছ বলিয়া নির্ধারণ করা সম্ভব হইতে পারে। (এংকান ৪৭ প্রকরণ)। ইহার পরও আলেম সমাজ এ বিষয়ের গবেষণা পরিত্যাগ করেন নাই, এবং শাহ আলিউল্লাহ ছাহেব ইহার ফলে মত প্রকাশ করেন যে, কোব্‌আনে মাত্র পাঁচটা আয়ত মনুচ্ছ (ফওজুল কবির)। নওয়াব ছিদ্দিকুল হাছান খাঁ ছাহেব এই রকম তর্কছিরে শাহ ছাহেবের অভিমত উদ্ধৃত করার পর বলিতেছেন—

ليكن ان يانچ مى يى نظر ہے — অর্থাৎ শাহ ছাহেবের বর্ণিত এই পাঁচটা আয়ত সম্বন্ধেও বিচার করিবার বিষয় আছে। (তব্‌জুমান)। মাওলানা আবদুল হক হাক্কানী ছাহেব এই বিচারে প্রবৃত্ত হইয়া এই পাঁচটার মধ্যে দুইটা আয়তকে মনুচ্ছ নহে বলিয়া সপ্রমাণ করিয়াছেন। দেখ—তফছির হাক্কানী ৬—৮৪ ও ৭—৬০ পৃষ্ঠা। এই প্রক্লাপদ আলেমগণের প্রদর্শিত পদ্ধতির অন্তসরণ করিয়া বিচারে প্রবৃত্ত হইলে সহজে জানা যাইবে যে, বস্তুতঃ অবশিষ্ট তিনটা আয়তও মনুচ্ছ নহে। যথা স্থানে পাঠকগণ ইহার আলোচনা দেখিতে পাইবেন।

এই পদে বর্ণিত "আয়ত" বা নিদর্শন হইতে পূর্ববর্তী কেতাবগুলির আয়তকেই বুঝাই-
তেছে—কোব্‌আনের সহিত তাহার কোনই সম্বন্ধ নাই। উপক্রম উপসংহারের ও বাস্তব fact এর প্রতি দৃষ্টি রাখিয়া কথা বলিতে হইলে ইহা স্বীকার করিতে হইবে। পরম পরিতা-
পের বিষয় এই যে, আয়তটীর বিকৃত ব্যাখ্যার অন্তসরণে ও তফছিরের রেওয়াযতের নামকরণে এমন কতকগুলি অত্যাশ্চর্য ও অপ্রামাণিক কথা এই প্রসঙ্গে ব্যক্ত করা হইয়া থাকে, যাহা কোব্‌আনের বিশ্বস্ততার বিরুদ্ধে আজ খুষ্টান মিশনরীদিগের হাতে সর্বপ্রধান অস্ত্রে পরিণত হইয়াছে। (১)

১০০ উদ্ভট প্রশ্ন :—

এহুদীরা হজরতকে বলিয়াছিল—মোহাম্মদ! তুমি আল্লাহ কে বল, "তিনি আছমান হইতে আমাদের গল্প একখানা কেতাব অবতীর্ণ করুন", তাহা হইলে আমরা তাহাতে

(১) তথাকথিত التلوة والحكم منسوخ আয়তগুলি সম্বন্ধে এংকানে বর্ণিত রেওয়া-
কতগুলি এ ক্ষেত্রে বিশেষ উল্লেখ যোগ্য।

বিশ্বাস করিতে পারি। (ভূরা নেছা ১৫৩)। কোরেশ দলপতিরীও হজরতকে এই শ্রেণীর উদ্ভট দাবী জানাইয়াছিল। তাহারা বলিয়াছিল—মোহাম্মদ! তুমি আমাদের দেশে নদী প্রবাহিত করিয়া দাও, নিজের জ্ঞান একটা কানন প্রস্তুত করিয়া লও, অথবা আমাদের মাথায় আকাশ ভাঙিয়া পড়ুক, কিম্বা নিজের জ্ঞান একটা স্বর্ণ হর্ষ নির্মাণ করিয়া বা আকাশে আরোহণ করিয়া দেখাও! (ভূরা বনি-এছরাইল ৮৯ হইতে ৯৩ আয়াত)। ওৎবা শাইবা প্রভৃতি কোরেশ দলপতিগণের এই শ্রেণীর অলংকার উদ্ভট প্রশ্নের কথা কোরআনে ও হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে। এই আয়াতে এহদী ও পৌত্তলিকদিগের এই সব উদ্ভট দাবীর উল্লেখ করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, এই প্রকার দাবী আজ নূতন নহে। মুছার নিকটও এহদীর। এই প্রকার দাবী উপস্থিত করিয়া বলিয়াছিল—আল্লাহকে প্রত্যক্ষ ভাবে দর্শন না করা পর্যন্ত আমরা কখনই তোমার কথায় বিশ্বাস করিব না। (ভূরা বকরা)। আল্লার নবীর ও তাঁহার প্রতি অবতীর্ণ কেতাবের সত্যতা তাহার শিক্ষার মহিমার মধ্য দিয়াই প্রকট হইয়া থাকে, সেজন্য এই প্রকার উদ্ভট ও অলৌকিক অঘটন সংঘটন করার আবশ্যক হয় না। গো-কোরআনীর আদেশ সম্বন্ধে হজরত মুছাকে যে সকল প্রশ্ন করা হইয়াছিল, তাহাও ঞায়ের ফাকি ও হীলা-শরইর দ্বারা খোদার হুকুমকে অমান্য করার প্রচেষ্টা মাত্র। মুছলমানকে এই এহদী আদেশের অঙ্গসরণ করিতে নিষেধ করা হইতেছে। কারণ এই মানসিকতার ফলে মানুষ প্রকৃত মুক্তিপথকে হারাইয়া বসে।

১০১ ক্ষমা ও উপেক্ষা :—

এহদীর। ছলে বলে কৌশলে মুছলমানদিগকে তাহাদের ধর্ম হইতে পরায়ুখ করার জন্য সর্বদাই চেষ্টা করিতে থাকিত। হজরতের মদিনীয় জীবনের পূর্ণ দশ বৎসরের ইতিহাস, এই শ্রেণীর বড়ঘস্তের বিবরণে পরিপূর্ণ। সময় সময় অভিসন্ধি আঁটিয়া ইহাদের দুই চারিজন মুছলমান হইয়া যাইত। আবার অল্পকাল পরে এছলাম পরিত্যাগ করিয়া জনসাধারণকে বলিয়া বেড়াইত—বড় আশা করিয়া মুছলমান হইয়াছিলাম, কিন্তু ভিতরে প্রবেশ করিয়া দেখিলাম, বস্তৃতঃ এছলাম ধর্মটা নিতান্ত অসার। তাই সত্যের অন্তরোধ উঠা ত্যাগ করিতে বাধ্য হইলাম। এইরূপে মুছলমানদিগকে স্বধর্মচ্যুত করাই তাহাদের উদ্দেশ্য ছিল। ভূরা আলে-এমরানের ৭১ আয়াতে পাঠকগণ এই বড়ঘস্তের বিবরণ দেখিতে পাইবেন। আজ-কালও অজ্ঞ মুছলমানদিগকে প্রবঞ্চিত করার জন্য মধ্যে মধ্যে এই প্রকার বড়ঘস্তের প্রমাণ পাওয়া যায়।

এই শ্রেণীর শত্রুতা ও বড়ঘস্তের পরিবর্তে মুছলমানদিগকে ক্ষমা ও উপেক্ষা প্রদর্শন করিতে বলা হইতেছে। সর্বশক্তিমান আল্লাই যথা সময়ে ও যথা উপায়ে সত্যকে জয়যুক্ত করার ব্যবস্থা করিয়া দিবেন। এরূপ ক্ষেত্রে “হাতা”—শব্দের অর্থ ‘যাবৎ না’ ও যে মতে So that-উভয় হইতে পারে। এখানে দ্বিতীয় অর্থ প্রযুক্ত, কারণ ক্ষমা ও উপেক্ষা

প্রদর্শনের উপযুক্ত সময়ে ক্রমা ও উপেক্ষা প্রদর্শন করার আদেশ চিরকালই বলবৎ আছে ও থাকিবে। হজরতের সমগ্র জীবনই এই ক্রমার আদেশে পরিপূর্ণ।

১০২ সাম্য ও ভ্রাতৃত্ব :-

আজকাল একদল লোক সচরাচর বলিয়া থাকেন যে, “এছলামের সার শিক্ষা হইতেছে—সাম্য, মৈত্রী ও বিশ্বব্যাপী ভ্রাতৃত্ব। এখানেই এছলামের মহিমা পূর্ণতা প্রাপ্ত হইয়াছে।” অর্থাৎ এইরূপ কথা বলিয়া তাঁহারা এছলামের অত্যাগ্র আদেশ নিষেধের হাত হইতে মুক্তি লাভ করিতে চাহেন। বস্তুতঃ এছলামে সার শিক্ষা ও অসার শিক্ষা বলিয়া দুইটা বিভাগ নাই—তাহার সমস্ত শিক্ষাই সার শিক্ষা। যে সাম্য ও বিশ্বজনীন ভ্রাতৃত্বাবের কথা জোর গলায় প্রচার করা হইয়া থাকে, এছলামের প্রবর্তিত বিশ্বাস ও অমুষ্ঠানগুলির মধ্য দিয়াই তাহা সফল ও সার্থক হইতে পারে। সকলে সমান ও সকলে ভাই—এইরূপ মহান ভাব মনে জাগাইয়া তুলিতে হইলে, সর্বপ্রথমে সকলের একটা সাধারণ কেন্দ্রের ও বিশ্বমানবের একজন সর্বশক্তিমান মালেকের চিন্তাকে মনে স্থান দান করিতে হইবে। অর্থাৎ আল্লাহকে না চিনিলে ও তাঁহাকে প্রেম না করিলে তাঁহার বান্দাদিগকে চিনিতে ও প্রেম করিতে মায়াব কখনই সমর্থ হইবে না। এখানে তাই সঙ্গে সঙ্গে নমাজ ও জাকাতের কথা বলিয়া দেওয়া হইতেছে। আল্লাহকে চিনিবার জগ্ন নমাজ এবং সাম্যবাদের আদর্শের জগ্ন জাকাত হইতেছে এছলামের প্রধানতম সাধনা।

১০৩ আছলামা—আত্মসমর্পন :-

এছদীরা বলে—এছদী বাতীত আর কেহই বেহেশতে প্রবেশ করিতে পারিবে না। খৃষ্টানেরাও বলিয়া থাকে—খৃষ্টান ধর্ম অবলম্বন না করিলে কেহই স্বর্গে প্রবেশ করিতে পারিবে না। এ সবকে কোরআনে ‘খোশ্-খেয়াল’ বলিয়া উল্লেখ করার পর বলা হইতেছে—যে কোন ব্যক্তি আল্লাতে আত্মসমর্পন করে আর সঙ্গে সঙ্গে সংকল্প সকল সম্পাদন করিতে থাকে, পরকালে শঙ্কাহীন সন্তোষহীন জীবন তাহারাই লাভ করিতে পারে। “আত্মসমর্পন করে”—এই অর্থ বুঝাইতে **اسلم** ‘আছলামা’ ক্রিয়াপদ ব্যবহার করা হইয়াছে, উহারই মছদর হইতেছে ‘এছলাম’, উহার অর্থ আত্মসমর্পন করা। যে এহছান করে সে যোহছেন। আরবী ভাষায় এহছানের অর্থ—(১) অস্ত্রের মঙ্গলসাধন করা, (২) কোন বিষয়কে সুন্দর ভাবে জ্ঞাত হওয়া ও কোন কাজকে যথাযথ ভাবে সম্পাদন করা। (রাহগব)। রুকু’র শেষ দুই আয়াতে বলা হইতেছে যে, এছলাম ও এহছানই পারলৌকিক মুক্তি ও মঙ্গলের একমাত্র নিদান।

চতুর্দশ ককু'

১১৩ এহুদীরা বলে — খৃষ্টানেরা
(নির্ভর যোগ্য) কোন কিছুর
অনুসরণ করে না, খৃষ্টানেরাও
বলে — এহুদরা কোন কিছুর
অনুসরণ করে না, অথচ তাহারা
সকলেই কেতাব পাঠ করিয়া
থাকে ! যাহারা (কেতাব)
অবগত নহে, এইরূপে তাহা-
রাও উহাদিগের অনুরূপ কথা
কহিয়া থাকে, অতএব যে বিষয়ে
তাহারা মতভেদ করিতেছে—
কিয়ামত কালে আল্লাই তাহার
বিচার-মীমাংসা করিয়া দিবেন ।

১১৪ আল্লার মছজেদ সমূহে তাঁহার
নামের ভজন হউক—যে সকল
লোক ইহাতে বাধা প্রদান করে
ও গুলিকে উৎসন্ন দিবার
জন্ম চেষ্টিত হয়, তাহাদিগের
অপেক্ষা অধিক অত্যাচারী আর
কে (হইতে পারে) ? এইযে
লোকগুলি, (আল্লার ভয়ে)
ভীত অবস্থা ব্যতিরেকে মছজেদ

১১৩ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ
النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ، وَقَالَتِ
النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى
شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ،
كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
مِثْلَ قَوْلِهِمْ، فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ

১১৪ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ
اللَّهِ أَنْ يَذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى
فِي خَرَابِهَا، أُولَئِكَ مَا كَانَ

সমূহে প্রবেশ করাই ত তাহাদের উচিত নহে। তাহাদিগের জন্য দুন্যাতে অপমান এবং পরকালে তাহাদিগের জন্য গুরুতর শাস্তি (নির্দ্বারিত) আছে।

لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ؛
لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي
الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

১১৫ এবং পূর্ব ও পশ্চিম একমাত্র আল্লাহই অধিকারভুক্ত, অতএব তোমরা যে দিকে মুখ ফিরাও না কেন - আল্লাহ দৃষ্টি সেই খানেই (বিরাজমান), নিশ্চয় আল্লাহ সর্বব্যাপক সর্ববল।

۱۱۵ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ،
فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وُجُوهَ اللَّهِ، إِنَّ
اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

১১৬ তাহারা আরও বলে— ‘আল্লাহ সন্তান গ্রহণ করিয়াছেন।’ (মিথ্যা কথা), মহিমায় তিনি বরং স্বর্গ ও মর্ত্তে বাহা কিছু আছে - সে সমস্তের তিনি মালেক, সমস্তই তাঁহার আজ্ঞাবহ।

۱۱۶ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا، سُبْحَنَهُ
بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَ
الْأَرْضِ، كُلُّ لَّهُ قِتْمُونَ
۱۱۷ بَدِيعَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ،

১১৭ গগন মণ্ডল ও ধরা ধামের উদ্ভাবক তিনি, যখন কোন বিষয়ের অনুজ্ঞা করেন, তৎসম্বন্ধে বলেন — “ হউক ! ” অমনি তাহা হইয়া যায়।

وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ
لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

১১৮ অজ্ঞ লোকেরা বলে—আল্লাহ আমাদিগের সহিত কথা কহেন

۱۱۸ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا

না অথবা আমাদিগের নিকট কোন নিদর্শন আসে না-কেন ? তাহাদিগের পূর্ববর্তীরাও এই-রূপে তাহাদিগের অনুরূপ কথা কহিয়াছিল, তাহাদিগের সকলেরই মানস একই প্রকার ;—যে সমস্ত লোক বাস্তব প্রত্যয়ে উপনীত হইতে চায় তাহাদিগের জন্য আমরা ত বহু নিদর্শন স্পষ্টরূপে প্রকাশ করিয়া দিয়াছি ।

১১৯ নিশ্চয় তোমাকে আমরা সত্য-সহকারে সুসমাচার-বাহক ও সতর্ককারীরূপে প্রেরণ করিয়াছি—অপিচ নরকগামীদিগের জওয়াবদিহি তোমাকে করিতে হইবে না ।

১২০ এছদীরা কদাচ তোমার প্রতি সন্তুষ্ট হইবে না—ঈশানেরাও (সন্তুষ্ট) হইবে না—যাবৎ না তুমি তাহাদিগের ধর্ম মতের অনুসরণ কর । বল :—আল্লাহ যে হেদায়ত প্রকৃত হেদায়ত তাহাই । আর তোমার নিকট যে জ্ঞান সমাগত হইয়াছে, তাহার পরও যদি তুমি ইহা-

يَكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَاتِينَا آيَةً،
كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
مِثْلَ قَوْلِهِمْ، تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ،
قَدْ بَيْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يُوقِنُونَ

১১৯. أَنَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ
نَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ
الْجَحِيمِ

১২০. وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ،
قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ؛
وَلَنْ أَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ
الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَالِك

দিগের বাতেল আকাঙ্ক্ষাগুলির
অনুসরণ কর, তবে নিশ্চয়
আল্লাহ্ হইতে (রক্ষা করার
মত) কোন অভিভাবক বা সহায়
তোমার নাই।

مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا

১২১ যাহাদিগকে আমরা কেতাব
দিয়াছি, তাহার যথাযথ অনুসরণ
তাহারা করিয়া থাকে, ইহাতে
বিশ্বাস করে তাহারাই; পক্ষা-
ন্তরে তাহাকে অমান্য করে
যাহারা—তাহারাই ত হইতেছে
ক্ষতিগ্রস্ত।

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ

حَقَّ تِلَاوَتِهِ؛ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ

بِهِ؛ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ

هُمْ الْخَسِرُونَ

টীকা :—

১০৪ এছদী ও খৃষ্টানের কলহ :—

এছদীরা খৃষ্টানদিগের ধর্মকে ভিত্তিহীন অসত্য বলিয়া উল্লেখ করিত, হজরত ঈছা সস্বন্ধে
নানা কঠোর মন্তব্য প্রকাশ করিত—পক্ষান্তরে খৃষ্টানেরাও হজরত মুছার শরিয়তের নিন্দাবাদ
করিত, তওরাতের ব্যবস্থাকে অমান্য করিত। অথচ উহারা যে সকল কেতাব পাঠ করিত,
তাহাতেই পরস্পরের সত্যতার প্রমাণ আছে। প্রকৃত পক্ষে তাহারা নিজেদের জেদ ও
সংস্কারের বশবর্তী হইয়া নিজ নিজ শাস্ত্রকে অমান্য করিতেও কুণ্ঠিত হয় না। যে সর্বল
জাতির নিকট কোন কেতাব আসে নাট, তাহারাও না জানিয়া শুনিয়া দুন্ম্মার অল্প সমস্ত
ধর্মকে অসত্য ও অত্যাচার বলিয়া মত প্রকাশ করিয়া থাকে (১০২ টীকার সহিত মিলাইয়া
পড়)। প্রকৃত পক্ষে তাহারা নিজেদের কেতাবকে অবলম্বন করিলে এই বিবাদের কোন
কারণ থাকে না।

এমাম ফখরুদ্দিন রাজী এই আয়াতের তফছিরে লিখিতেছেন—

واعلم ان هذه الواقعة بعينها قد وقعت في امة محمد صلعم فان كل طائفة
تكفر الاخرى مع اتفاقهم على ثلاثة القرآن -

—“দেখ ! ঠিক এই প্রকার ঘটনা হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার উম্মতের মধ্যে ঘটিয়াছে, কারণ

তাহাদের প্রত্যেক সম্প্রদায়ই অল্প সম্প্রদায়কে কাফের বলিয়া থাকে, অথচ কোব্‌আনকে আল্লামার সত্য সনাতন বাণী বলিয়া সকলে সমবেত ভাবে পাঠ করিয়া থাকে।” (১—৬৮০)।

১০৫ আল্লামার মহজিদ :—

মহজিদ অর্থে ছেজদা করার বা সাষ্টাঙ্গ প্রণত হওয়ার স্থান। যে স্থানে মানুষ আল্লামার হজুরে নিজের দেহ ও মনের ছেজদা নিবেদন করে, তাহাই আল্লামার মহজিদ। এই স্থান-গুলিতে আল্লামার ভজন হইবে, ইহাতেই তাহার সার্থকতা। কিন্তু হুন্‌যায় চিরকালই একরূপ এক এক দল সন্ধীর্ণমনা মানুষ বিরাজ করিয়া আসিয়াছে, যাহারা নিজেদের স্মিত্য ধর্ম্মিকতার দাস্তিকতায় অন্ধ হইয়া অল্প লোকদিগকে আল্লামার মহজিদে তাহার জেকের বা ভজন করিতে দেয় না। তাহারা মনে করে, এইরূপে মহজিদের সম্মান রক্ষা করা হয়। ইহা ভুল, কোব্‌আন বলিয়া দিতেছে—ইহাই হইতেছে প্রকৃত পক্ষে মহজিদকে ভিরান করার ও উৎসন্ন দেওয়ার চেষ্টা। হজরতকেও মক্কার মোশ্‌রেকগণ—কাবার আল্লামার এবাদৎ করিতে দেয় নাই। কিন্তু হজরত মদিনার মহজিদে খুষ্টানদিগকে তাহাদের ধর্ম্ম বিশ্বাস অনুসারে এবাদত করার অম্মতি দিয়াছিলেন। বড়ই পরিতাপের বিষয়, আজ কাল এ দেশের মুছলমানদিগের মধ্যেও এই জঘন্য গোড়ামীর রোগ প্রবল ভাবে সংক্রামক হইয়া পড়িয়াছে। অল্প ধর্ম্মাবলম্বীদিগের সম্বন্ধে উদারতা প্রদর্শন ত দূরের কথা, সামান্য সামান্য মুছলার মতভেদের জন্য আজ তাহারা অল্প সম্প্রদায়ের মুছলমানকে মারিয়া ধরিয়া মহজিদ হইতে বাহির করিয়া দিতে একটুও কৃপা বোধ করে না! কোব্‌আনের শিক্ষার ও রচুলের আদর্শের ইহা অপেক্ষা গুরুতর অবমাননা আর কি হইতে পারে?

বায়তুল মোকদ্দছ ও কাবার মহজিদ লইয়া এহুদী, পার্সিক, খুষ্টান ও মক্কার পৌত্তলিকগণ যে মানসিকতার বশবর্ত্তী হইয়া অল্প সম্প্রদায়ের লোকদিগের উপর অত্যাচার অবিচার করিয়া আসিতেছে, আয়তে সেই মানসিকতার নিন্দা করা হইয়াছে, এবং ইহা সকল যুগের সকল সম্প্রদায়ের প্রতি সাধারণ ভাবে প্রযুক্ত।

আয়তের শেষভাগে বলা হইতেছে—যাহারা প্রকৃত পক্ষে ধর্ম্মভীরু লোক, এবং প্রকৃত পক্ষে মহজিদে গিয়া আল্লামার হজুরে আত্মনিবেদন করাই যাহাদের উদ্দেশ্য, তাহারা যখন মহজিদে প্রবেশ করে, তখন আল্লামার অম্মভূতি তাহার মনঃপ্রাণকে ব্যাপ্ত করিয়া ফেলে, নিজের অন্তরের অন্তস্তলে লুক্কায়িত পাপপুঞ্জের উপর আল্লামার প্রথম দৃষ্টি অম্মভব করিয়া সে ভীত ও নিজের ভাবনায় ব্যাকুল হইয়া উঠে। মহজিদে গিয়া পরের দোষ জ্ঞাতি লইয়া কোন্দল পাকাইবার বা অল্পকে দণ্ড দিবার হৃদ্বর্ত্ততা তাহার থাকে না। মহজেদের সম্মান যাহারা করে, এইরূপে আল্লামার হজুরে ভীত নম্র মন লইয়া তাহাদের সেখানে প্রবেশ করা উচিত।

১০৬ পূর্ব ও পশ্চিম—আল্লামার :—

পূর্ব আয়তে বলা হইয়াছে যে, যে লোকগুলি আল্লামার মছজিদ সমূহকে ভিরান করিয়া দিবার চেষ্টা করে, ছনয়াতেও তাহাদিগকে অপমানের দ্বারা দণ্ডিত করা হইবে। এই আয়তে বলা হইতেছে—এই দণ্ডের হাত হইতে পলাইয়া রক্ষা পাওয়ার উপায় নাই। পলাইয়া যাইবে কোথায় ? পূর্ব ও পশ্চিম সর্বত্রই আল্লামার দৃষ্টি বিরাজমান। সুতরাং সেই সর্বস্ত্র ও সর্বব্যাপক আল্লামার দণ্ড হইতে পলাইয়া রক্ষা পাওয়ার উপায় নাই।

১০৭ আল্লামার সন্তান :—

মুছলমান ব্যতীত প্রায় অত্র সমস্ত ধর্মাবলম্বীরা খোদা তাআলার স্বীয় পুত্র ও কন্যা কল্পনা করিয়া থাকেন। খৃষ্টানেরা যীশুকে “ঈশ্বরের একজাত পুত্র বা only begotten son” বলিয়া বিশ্বাস করাকেই ধর্মের প্রধান অঙ্গ বলিয়া মনে করেন। আরবের পৌত্তলিকেরা ফেরেশ্তাদিগকে আল্লামার কন্যা বলিয়া মনে করিত। এখানে এই সকল অযৌক্তিক-অন্ধবিশ্বাসের প্রতিবাদ করিয়া বলা হইতেছে যে, আল্লাহ সমস্ত জ্ঞানী হইতে মুক্ত ও মহিমময়। তাঁহার সন্তান কল্পনা করিলে যুগপৎভাবে তাঁহাতে নানা অভাব ও মানবীয় প্রবৃত্তির অস্তিত্বও স্বীকার করা হয়। কিন্তু বস্তুতঃ তাঁহার সন্তানের অভাব ও আবশ্যকতা আদৌ নাই। কারণ, স্বর্গে মর্তে যাহা কিছু আছে—সে সমস্তেরই তিনি মালেক, আর সমস্তই তাঁহার আজ্ঞাবহ ও অধিকারভুক্ত।

১০৮ বদী—কুন :—

বদী—শব্দ **بَدِيع** ধাতু হইতে সম্প্রসৃত, পূর্ববর্তী কোন নয়না বা অপ্রাপ্ত যাহার নাই, একরূপ বস্তুর সৃষ্টি করাকে অভিধানে ‘বেদু’ **بَدِعَ** বলা হয়। আল্লাহ সর্বদে উহার প্রয়োগ হইলে উহার স্পষ্টতর অর্থ এই হইবে যে, তিনি ঐ বস্তুর মূল উদ্ভাবক, এবং সে উদ্ভাবনায় তিনি কোন বস্তু ও বিষয়ের মুখাপেক্ষীও নহেন। (রাগেব)। সৃষ্টিকার্যে matter, soul বা প্রকৃতির সাহায্য ভিত্তারী তিনি নহেন, ইচ্ছাময় ও সর্বশক্তিমান তিনি, যে কোন বস্তু সর্বদে তাঁহার অভিপ্রায় হয়—‘সৃষ্টি হউক !’ অর্মান তাহা হইয়া যায়। একমাত্র তিনিই অনাদি এবং তিনি ব্যতীত আর সমস্তই সাদি, অর্থাৎ আত্মা ও প্রকৃতি প্রভৃতিও সেই সর্বশক্তিমানের সৃষ্টি, ঐগুলি সৃষ্টি ব্যাপ্তারে তাঁহার শরীক বা অংশ কখনই নহে—এই অতি দরকারী সত্যটাও ইহারারা স্পষ্টতঃ জানা যাইতেছে।

১০৯ নিদর্শন :—

হজরত রছূলে করিমের সমসাময়িক পৌত্তলিক ও এছদীরা তাঁহাকে নিজের দাবীর সত্যতা প্রমাণ করার জন্য, কতকগুলি আজগবী নিদর্শন বা মো’বেজা উপস্থিত করিতে

বলিয়াছিল, ইহার সংক্ষিপ্ত আলোচনা পূর্বে করা হইয়াছে। 'এই আয়তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, ঐ প্রকার আজগৈবী মো'যেজার দাবী করা মানুষের অজ্ঞতারই ফল। সন্দেহ ও অবিশ্বাস রোগে যাহাদিগের জ্ঞান ও বিবেক বিকৃত হইয়া গিয়াছে, বর্তমানের জ্ঞান পূর্ব যুগেও সেইরূপ হঠকারী লোক বিद्यমান ছিল এবং তাহারাও ঐ প্রকার অজ্ঞান দাবী নিজ নিজ নচুলগণের নিকট উপস্থিত করিয়াছিল। নিজেদের মনের রোগকে ঢাকা দিবার জ্ঞান এই হঠাৎকারী আশ্রয় গ্রহণ করা ধর্মতত্ত্ব সম্বন্ধে অজ্ঞ লোকদিগের চিরাচরিত প্রথা। কিন্তু জ্ঞানী ও সত্য্যসন্ধিৎসু যাহারা, একিন বা বাস্তব প্রত্যয়ে উপনীত হওয়াই যাহাদের ধর্মালোচনার প্রকৃত লক্ষ্য, তাহাদের জ্ঞান আল্লাহর এই অনন্ত কোটি সৃষ্টির প্রতি অগুপ্তমাণ্ডিতে তাঁহার কদরত ও অপার মহিমার অনন্ত নিদর্শন বিद्यমান আছে। যাহারা বলিতেছে—“আমাদের মাথার উপর আছমান ভাঙ্গিয়া পড়ুক”—তাঁহা হইলে আমরা বিশ্বাস করিব, পদ তলের একটা সবুজ তৃণকে যথাযথ ভাবে দর্শন করিলেই তাহারা আল্লাহর অনন্ত মহিমার নিদর্শন দেখিতে পারে।

হজরতের নবুঅতকে অস্বীকার করার উদ্দেশ্যে তাঁহার সমসাময়িক একদল লোক ঐ প্রকার আজগৈবী নিদর্শন উপস্থিত করার দাবী করিয়াছিল। এই ও ইহার পরবর্তী আয়তে তাহারাও প্রতিবাদ হইয়া যাইতেছে। তাহাদিগকে স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, মোহাম্মদ যে প্রকৃত পক্ষে আল্লাহর কালামের বাহক, ঐ কালামের শিক্ষা ও তাহার মধ্যকার সত্যই তাহার প্রমাণ। কোব্বানের আয়তগুলির অন্তর্শীলন করিলে এবং তাহার বর্ণিত সত্যকে লাভ করার জ্ঞান সাধনায় প্রবৃত্ত হইলে, ঐ সকল স্পষ্ট প্রমাণের সন্ধান পাওয়া যাইবে। ১০৯ আয়তে এই কথাই স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে।

১১০ এহদী ও খৃষ্টানদিগের মনোভাব :—

যুক্তি প্রমাণের বা শাস্ত্রের আলোচনা দ্বারা এহদী ও খৃষ্টানদিগকে সন্তুষ্ট করা অসম্ভব। কারণ তাহারা নিজেদের অন্ধবিশ্বাসগুলিকেই ধর্মের প্রধান উপকরণ ও অবলম্বন বলিয়া নর্দারণ করিয়া লইয়াছে। সুতরাং মুছলমানেরা ধাবৎ তাহাদের অন্ধ অন্ধকরণে প্রবৃত্ত না হইবে, এহদী বা খৃষ্টান সম্প্রদায় তাবৎ তাহাদের উপর সন্তুষ্ট হইবে না। ফলতঃ যে কাজে ও যে অবস্থায় যখনই দেখা যাইবে, এহদী বা খৃষ্টান প্রভৃতি বিধর্মী সম্প্রদায়ের লোকেরা মুছলমানদিগের প্রতি বিশেষ সন্তোষ প্রকাশ করিতেছে—তখনই নিশ্চিত ভাবে মনে করিতে হইবে যে, সেখানে মুছলমানেরা এহলামের শিক্ষা ও হেদায়তকে বিসর্জন দিয়া তাহাদের অন্ধ অন্ধকরণে প্রবৃত্ত হইয়াছে। এহলামের এই জ্ঞান, শিক্ষা ও হেদায়তকে ত্যাগ করিয়া এহদ ও নাছারার অন্ধসরণে প্রবৃত্ত হইলে মুছলমানদিগের সর্কনাশ হইয়া যাইবে এবং সে সর্কনাশের হাত হইতে তাহাদিগকে কেহই রক্ষা করিতে পারিবে না।

আয়তে প্রত্যক্ষতঃ হজরতকে সম্বোধন করিয়া এই কথাগুলি বলা হইয়াছে, কিন্তু বস্তুতঃ মুছলমানগণই উহার লক্ষ্যস্থল। বর্ণনার এই ধারা কোরআনে বহুলভাবে ব্যবহৃত হইয়াছে। “পিতা মাতার সম্মুখে বিনয় সহকারে তুমি নিজকে অবনত করিয়া দিবে”—এই আয়ত প্রকাশ হওয়ার বহুদিন পূর্বে হজরতের পিতামাতা পরলোক গমন করিয়াছিলেন। সুতরাং এই আয়তে “তুমি” বলিয়া প্রত্যক্ষতঃ হজরতকে সম্বোধন করা হইলেও, বস্তুতঃ তিনি তাহার লক্ষ্যভূত হইতে পারেন না। প্রকৃতপক্ষে ইহা দ্বারা হজরতের মধ্যবর্তিতায় তাহার উন্নতকেই সম্বোধন করা হইয়াছে। আলোচ্য আয়তেও এই ধারার অনুসরণ করিয়া মুছলমান সমাজকেই সম্বোধন করা হইতেছে।

১১১ যাহাদিগকে কেতাব দিয়াছি :—

১০৯ টীকায় এই আয়তের তাৎপর্যই বর্ণনা করা হইয়াছে। যে সকল মুছলমান আল্লাহ কেতাব (কোরআন মজিদ) প্রাপ্ত হইয়াছে এবং যাহারা যথাযথ মনোনিবেশ সহকারে তাহার তেলাঅৎ করে—যথোচিত ভাবে তাহার শিক্ষার অনুসরণ করিয়া থাকে, কোরআনের সত্যতায় বিশ্বাস করার জন্ত কোন অভিনব আজগেবী নিদর্শনের আবশ্যক তাহাদের হয় না, এই কথাই এখানে স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে। **يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ** পদের অর্থ— (১) যাহারা যথাযথ ভাবে তাহার তেলাঅৎ (পাঠ) করিয়া থাকে, এবং (২) যাহারা যথাযথভাবে তাহার অনুসরণ করিয়া থাকে—উভয়ই হইতে পারে। কার্যতঃ উভয় অর্থের ভাব ও লক্ষ্য এক।

“আমরা কোরআনের-বাহক”—এই বলিয়া দস্ত করার কোনই সার্থকতা নাই। কোরআন হইতে উপকার লাভ করার জন্ত প্রথম দরকার—গভীর অনুরাগ ও মুক্ত সত্যানুসন্ধিৎসা লইয়া ধীরভাবে শব্দের আবৃত্তির সঙ্গে সঙ্গে তাহার অগুনিহিত ভাবকে হৃদয়ঙ্গম করিয়া যাওয়ার। মর্ম না বুঝিয়া কেবল শব্দগুলির আবৃত্তি করাতে—ছওয়াব যতই হউক না কেন—কোরআনের শিক্ষাকে গ্রহণ করার কোনই সুযোগ ঘটে না। মুছলমান সমাজের মধ্যে আবৃত্তির দ্বারা ছওয়াব অর্জন করার আকাঙ্ক্ষা যতটা বিद्यমান, অর্থ বুঝিয়া কোরআনের ভাবে অভিভূত হওয়ার আগ্রহ তাহার শতাংশের এক অংশও দেখিতে পাওয়া যায় না।

আয়তে **يَتْلُوهُ**—এই ব্যাপক শব্দ ব্যবহার দ্বারা ইহাও বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, যে-আমল আলেমগণও, অর্থজ্ঞান থাকা সত্ত্বেও, কোরআনের দ্বারা কোন উপকার লাভ করিতে পারে না। কোরআনের তাৎপর্য জ্ঞাত হওয়ার সার্থকতাই হইতেছে তাহার শিক্ষার অনুসরণ করাতে। পাঠক দেখিতেছেন—এখানে একই ব্যাপক শব্দের ব্যবহারে, উভয় জ্ঞান ও কর্মযোগের কথা এক সঙ্গে কেমন সুন্দরভাবে বলিয়া দেওয়া হইতেছে। অর্থবোধ ব্যতীত জ্ঞান অসম্ভব, জ্ঞান ব্যতীত কর্ম অসম্পূর্ণ এবং কর্ম ব্যতীত জ্ঞান ব্যর্থ—বরং কর্মই হইতেছে মানুষের জ্ঞানের সত্যকার পরিচায়ক। অর্থবোধের দ্বারা এই যে জ্ঞানের অভ্যাস

কর্ম ব্যতীত কখনই তাহার পূর্ণতা সাধিত হইতে পারে না। একটি ছাত্রকে সাহিত্যের হিসাবে একখানা পাঠ্যগণিত পড়াইয়া দেওয়া হইল, তাহার কোন শব্দের অর্থ বুঝিতে তাহার আর বাকি রহিল না। অথচ অঙ্ক কসার যে কর্ম, তাহার সংগ্রহে তাহাকে বাইতে দেওয়া হইল না। এ অবস্থায় পাঠ্যগণিতের শব্দগুলির অর্থ বুঝিতে পারে—এই কারণে, কেহ কি তাহাকে অঙ্কশাস্ত্রে জানী বলিতে পারিবেন?—অথবা দরকার হইলে ছাত্রটি খড়ি ধরিয়া অঙ্ক কসিয়া তাহার ফল আবিষ্কার করিতে কখনও কি সমর্থ হইবে? এই ছাত্রটিকে আবার যদি কোন বিদ্যালয়ের গণিত-শিক্ষকরূপে নিয়োজিত করা হয়, তাহা হইলে সেই বিদ্যালয়ের হতভাগ্য ছাত্রদিগের যে দুর্দশা হওয়ার কথা, বর্তমানে বাংলার মুছলমানদিগের অবস্থা আজ সাধারণতঃ সেইরূপ হইয়া দাঁড়াইয়াছে। তাই মনে হয়, বর্তমান যুগে আমাদের জন্ত এলেন অপেক্ষা আমলের দরকার অধিক। এই আমলই জ্ঞানকে সকল প্রকার বিকার বিভ্রমের গত হইতে বাঁচাইয়া রাখে। আমরা যাহা পড়ি—তাহা শিখিতে পারি, এবং যাহা শিখি তাহা ভুলিয়া যাই না, এই আমল বা কর্মসাধনারই বরকতে। কিন্তু অশেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, আমরা কোর্আনের ফজিলত সম্বন্ধে যতই ওয়াজ করি না কেন, আর গফ্ফাতুরে তাহার “দার্শনিক বৈজ্ঞানিক” ব্যাখ্যা করার জন্ত যতই দাস্তিকতা প্রকাশ করা হউক না কেন—আমল আমাদের মধ্য হইতে এক প্রকার উঠিয়াই গিয়াছে।

কোর্আনকে এই প্রকারে অমান্য বাহারা করিবে, আল্লার দণ্ড হইতে কেহই তাহা-দিগকে রক্ষা করিতে পারিবে না। আমাদের এই কোর্আন-অমান্যরূপ কর্মের ফল আল্লার দণ্ডরূপে আজ আমাদের দিগকে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলিয়াছে! অশ্রুতপ্ত হৃদয়ে কোর্আনের শিক্ষার নিকট আবার পূর্বের তায় মস্তক অবনত করিয়া দেওয়াই উহার একমাত্র প্রায়শ্চিত্ত। ইহা ব্যতীত মুছলমানের মুক্তি ও মঙ্গলের উপায়ন্তর নাই—এই কথাগুলি আলোচ্য আয়তে মুছলমান জাতিকে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে।



১২২ হে এহুদী জাতি ! যে ন্যা'মত
(দ্বারা) আমি তোমাদিগকে
পুরস্কৃত করিয়াছিলাম এবং
যে রূপে (সমসাময়িক-) বিশ্বের
উপর তোমাদিগকে মহিমাম্বিত
করিয়াছিলাম-তাহা স্মরণ করিয়া
দেখ !

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيْ
الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّيْ
فَضَّلْتُكُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ

১২৩ এবং সেই (ভয়ঙ্কর) সময়
সম্বন্ধে সাবধান হও (যখন)
কেহ কাহার কোনও উপকারে
আসিবে না, এবং কাহারও
পক্ষ হইতে কোন সুপারিসই
মন্জুর করা হইবে না, আর
কাহারও নিকট হইতে কোন
মুক্তিপণও গৃহীত হইবে না,
এবং (অন্য) কোন প্রকারেও
তাহারা সাহায্য প্রাপ্ত হইতে
পারিবে না ।

وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ
عَنْ نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا
عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّ
لَا هُمْ يَنْصُرُوْنَ

১২৪ আরও (স্মরণ করিয়া দেখ !)
এবরাহিমকে যখন তাহার প্রভু
কৃতিপর্য্য বাণী দ্বারা 'পরীক্ষা'
করিলেন এবং সে তাহা পূর্ণ-
রূপে সমাধা করিল ; তিনি
(তখন) বলিলেন — (হে
এবরাহিম !) তোমাকে আমি
লোক সমাজের আদর্শ (এমাম)

وَاِذْ اٰتٰنِيْ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّهِ بِكَلِمَتٍ
فَاتَّمَّهُنَّ ۚ قَالَ اِنِّيْ جَاعِلُكَ
لِلنَّاسِ اِمَامًا ۚ قَالَ وَمِنْ

করিয়া দিব। সে বলিল —
আর আমার বংশধরগণের মধ্য
হইতে! তিনি বলিলেন —
অত্যাচারী জনগণকে আমার
প্রতিশ্রুতি বর্তাইতে পারে না।

ذُرِّيَّتِي؛ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي
الظَّالِمِينَ

১২৫ আর যখন আমরা এই গৃহকে
লোক সমাজের জন্য সম্মিলন-
স্থল ও শান্তিধাম (রূপে
প্রতিষ্ঠিত) করিলাম (তাহা
স্মরণ কর) এবং ‘মকামে এব-
রাহিম’কে নামাজের স্থানরূপে
গ্রহণ কর, আরও (স্মরণ কর)
আমরা এবরাহিম ও এছমাই-
লের প্রতি বিধান করিলাম যে
— ‘তওযাক’কারীদিগের ও
‘এ’তেকাফ’কারীগণের এবং
রুকু’-ছেজদাকারীগণের নিমিত্ত
আমার গৃহকে তোমরা পাক
ছাফ করিয়া রাখিবা!

۱۲۵ وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً
لِّلنَّاسِ وَاٰمَنًا وَاَتَّخِذُوا مِنْ
مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مُصَلًّیۡ ۙ وَعٰهَدُنَا
اِلٰى اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهِّرَا
بَيْتِیْ لِلطَّٰٓئِفِیْنَ وَ الْعٰكِفِیْنَ وَ
الرُّكَّعَ السَّجُوْدَ

১২৬ আরও (স্মরণ কর) এবরাহিম
যখন বলিয়াছিল — প্রভু হে!
ইহাকে শান্তিময় নগরে পরিণত
কর এবং ইহার অধিবাসীদিগের
মধ্যে যাহারা আল্লাহ্‌তে ও
পরকালে বিশ্বাস করে-তাহা-
দিগকে, মেওরাজাত হইতে

۱۲۶ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اجْعَلْ
هٰذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَاَرْزُقْ اَهْلَهٗ
مِّنَ الثَّمَرٰتِ مِّنْ اٰمَنٍ مِنْهُمْ

উপজীবিকা দান কর ! আল্লাহ্
বলিলেন—আর অবিশ্বাসী যে
(তাহাকে ইহকালে) কিছু দিন
উপভোগ করিতে দিব—তাহার
পর (পরকালে) তাহাকে নরক-
যন্ত্রণা ভোগে বাধ্য করিব, এবং
(ইহা হইতেছে) অতি শোচনীয়
পরিণতি ।

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ: قَالَ وَ
مَنْ كَفَرَ فَاَمْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ
اَضْرَطُّهُ اِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ: وَ
بِئْسَ الْمَصِيرُ

১২৭ এবং এবরাহিম যখন এছমাইল-
কে সঙ্গে লইয়া (কা'বা-) গৃহের
ভিত্তগুলি (নিশ্চয় করিয়া)
তুলিতেছিল, (তখন তাহারা
প্রার্থনা করিতেছিল) প্রভু হে!
(এই খেদমতকে) আমাদিগের
পক্ষ হইতে কবুল কর ! নিশ্চয়
তুমিইত একমাত্র শ্রোতা,
একমাত্র জ্ঞাতা ।

۱۲۷ وَاِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهٖمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ
الْبَيْتِ وَاِسْمٰعِیْلُ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ
مِّنَّا: اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ
الْعَلِیْمُ

১২৮ প্রভু হে ! আরও (প্রার্থনা),
আমাদিগের উভয়কে তোমার
প্রতি আত্মসমর্পণকারী (মোছ-
লেম) করিয়া দাও এবং
আমাদিগের বংশধরগণের মধ্য
হইতে তোমার প্রতি আত্ম-
সমর্পণকারী একটা (মোছলেম)
মণ্ডলী (পয়দা) করিও ! এবং
আমাদের এবাদতের পদ্ধতিগুলি
আমাদিগকে দেখাইয়া দাও !
এবং তুমি আমাদিগকে ক্ষমা
কর ! নিশ্চয় তুমিইত পরম
ক্ষমাশীল কৃপানিধান !

۱۲۸ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ لَكَ
وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً
لَّكَ: وَاِرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتَبَّ
عَلَيْنَا: اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ
الرَّحِیْمُ

১২৯ প্রভু হে! আরও (প্রার্থনা),
তাহাদের মধ্যে তাহাদিগের মধ্য
হইতে (সেই) রছলকে উত্থিত
করিও, যিনি তোমার আয়ত-
গুলি তাহাদিগের নিকট আরতি
করিবেন আর তাহাদিগকে
কেতাব ও জ্ঞান শিক্ষা দিবেন
এবং তাহাদিগকে পরিশুদ্ধ
করিয়া দিবেন, নিশ্চয় তুমিই ত
পরম পরাক্রান্ত পরম প্রাজ্ঞ।

۱۲۹ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

টীকা :—

১২২ এবরাহিমের “পরীক্ষা” :—

হজরত এবরাহিমকে আল্লাহ কি বাণী প্রদান করিয়াছিলেন, তাগাতে কি প্রকার জ্ঞান ও উপদেশ নিহিত ছিল এবং সেই জ্ঞান সাধনায় হজরত এবরাহিম কোন কোন মহিমার পরিচয় দিয়া মানব সমাজের আদর্শ বা এমামের পদে প্রতিষ্ঠিত হইয়াছিলেন—কৌতুহানের বিভিন্ন ছুয়ায় বিভিন্ন প্রসঙ্গে তাহা বিস্তারিতরূপে বর্ণিত হইয়াছে। এখানে অতি সংক্ষেপে তাহার একটু আভাষ দিয়া রাখিতেছি :—

(১) হজরত এবরাহিমের প্রথম যৌবনের প্রধান সাধনা হইতেছে—তাহার মুক্ত জ্ঞান চর্চা ও আকুল সত্যাত্মসন্ধিৎসা। এবরাহিম জন্মিয়াছিলেন একটী দোর পৌত্তলিক সমাজের পুরোহিত পরিবারে। চন্দ্র সূর্য্য ও অজ্ঞাত গ্রহ নক্ষত্রের এবং প্রস্তর নিম্নিত পুতুল বা ঠাকুর দেবতার পূজা করাকেই তাহারা জগতের শ্রেষ্ঠতম পুণ্যকর্ম বলিয়া মনে করিত। এই বংশপরম্পরাগত সংস্কার ও সর্বব্যাপী পারিপার্শ্বিকতার মধ্যে লালিত পালিত ও বদ্ধিত হইয়াও এবরাহিম তকলিদ বা অন্ধ অনুকরণের মোহে আবিষ্ট হন নাই। তিনি নিজের মুক্ত জ্ঞানবীবেক লইয়া ইহার সত্যতা পরীক্ষা করিয়া দেখার জন্য ব্যাকুল হইয়া পড়িলেন। নিভৃত নিশীথে পর্বত প্রান্তরে উপস্থিত হইয়া, কত বিনীত রজনী তিনি অতিবাহিত করিয়া দিয়াছেন। তাহার পর এক শুভ প্রভাতে এবরাহিম ঘোষণা করিলেন—ক্ষণস্থায়ী এগুলি, উদয় অস্তের অধীন এগুলি, আমার ঈশ্বর কখনই নহে। এ সমস্তের দিক হইতে মুখ ফিরাইয়া—

আমি একাগ্রভাবে তাঁহার পানে প্রত্যাগত হইলাম, আছমান জমিনের আদি সৃষ্টিকারী যিনি, মোশরেক দলের অন্তর্ভুক্ত আমি মহি। আমার সমস্ত উপাসনা ও সমস্ত কোরবান, আমার সমস্ত জীবন ও সমস্ত মরণ, সকল জগৎস্বামী আল্লাহর জন্ত, তাঁহার শরিক কেহই নাই, ইহারই আদেশ আমাকে দেওয়া হইয়াছে, আর আমি হইতেছি প্রথম আত্মসমর্পণকারী—মোছলেম।

তিনি দেখেন—তাঁহার স্বজনেরা নিতাই ঠাকুরঘরে প্রবেশ করে, নির্ঝাঁক নিষ্পদ পুতুল ও প্রস্তর মূর্তির সম্মুখে বসিয়া তাহাদের স্তবস্তুতি করিতে থাকে, কত বিনয় সহকারে তাহা-
দিগের নিকট ইষ্ট প্রার্থনা করে, খালা ভরিয়া নানা উপাদেয় খাদ্য তাহাদিগকে ভোগ দেয়।
বালক—এবরাহিম অল্প সকলের অল্পপাণ্ডিত্যকালে একদিন ঠাকুরঘরে প্রবেশ করিয়া দেখেন—
ভোগের পাঞ্জা যেমনকার তেমনভাবে পড়িয়া আছে। তিনি ঠাকুরগুলিকে সম্বোধন করিয়া
বলিলেন—তোমরা এ সব খাইতেছ না কেন? সাড়া না পাইয়া তিনি আরও উচ্চস্বরে
তাহাদিগকে উত্তর দিতে বলিলেন। কিন্তু তবুও ঠাকুরদের মুখে কোন সাড়া শব্দ নাই।
তখন তিনি একখানা কুঠার লইয়া যথাসাধ্য কএকটাকে ভাঙিয়া ফেলিলেন আর কুঠারখানা
বড় ঠাকুরের কাঁধে রাখিয়া চলিয়া আসিলেন। তাঁহার স্বজনেরা ফিরিয়া আসিয়া এই ব্যাপার
দেখিয়া আশ্চর্য্যভরিতা করিতে লাগিল—“আমাদের ঠাকুর দেবতাদের এমন সর্বনাশ কে করিল?”
বালক এবরাহিম বিজ্ঞপস্বরে উত্তর করিলেন—সেজ্ঞ ব্যস্ত হওয়ার দরকার কি? বড়
ঠাকুর ত এখনও ছালামত আছেন, তাহাকে জিজ্ঞাসা করিয়া দেখুন না কেন? সহস্র কণ্ঠে
বজ্রনিম্নাদে উত্তর হইল—“উহারা কি কথা বলিতে পারে?” হজরত এবরাহিম তখন গম্ভীর
ভাবে বলিতে লাগিলেন—যাহারা কথা বলিতে পারে না, শত্রুর আক্রমণ হইতে নিজদিগকে
রক্ষা করার শক্তিও বাহাদিগের নাই, এমন অপদার্থ জড়পিণ্ডগুলিকে সর্বশক্তিমান আল্লাহর
আসনে বসাইয়া পূজা করা কি মাতৃষের পক্ষে উচিত! আজ আমি তোমাদিগের সকলকে
জানাইয়া ঘোষণা করিতেছি—

“انا براؤ منكم و مما تعبدون من دون الله -”

—“তোমাদিগের সহিত, এবং আল্লাহকে ত্যাগ করিয়া যাহাদের পূজা তোমরা করিতেছ-
তাহাদিগের সহিত আমার কোনই সম্বন্ধ থাকিবে না” (৪—৬)।

সত্যকে পাওয়ার জন্ত অন্তরের অন্তস্তলে নিহিত এই যে সদাজাগ্রত জিজ্ঞাসা, সেই
জিজ্ঞাসার উত্তর পাওয়ার জন্ত আত্মবলিদানের এই যে কঠোরতর সাধনা, সত্যকে প্রাপ্ত
হওয়ার পর তাহাকে প্রকাশ ও প্রতিষ্ঠিত করার এই যে জীবন মরণ পণ, ইহাই হইতেছে
হজরত এবরাহিমের প্রথম সাধনা ও প্রথম সিদ্ধি এবং ইহাই হইতেছে মুক্তিকামী মানবের
প্রথম অমুকরণীয় স্বর্গীয় আদর্শ।

(২) হজরত এবরাহিমের দ্বিতীয় মহত্ব হইতেছে, সত্যের জন্ত অকুতোভয়ে কঠোরতর
রাসদক্ষকে মরণ করিয়া লঙ্ঘন। তাঁহার কথা লইয়া দেশময় হলদুল পড়িয়া গেল, রাজা

হুকুম দিলেন—তঁাহাকে গ্রেফতার করিয়া সকল লোকের সম্মুখে আদর্শদণ্ডে দণ্ডিত করিতে। সেখানে দোদীপ্তপ্রতাপ সম্রাটের ও সহস্র সহস্র দেশবাসীর সম্মুখে, যুবক এবরাহিম বজ্রকটোর-স্বরে উত্তর করিলেন—“আল্লাহকে পরিত্যাগ করিয়া তোমরা কি এমন সব (অপদার্থ ঠাকুর দেবতার) পূজা করিতে চাও, যাহারা তোমাদিগের একটুও উপকার বা ক্ষতি সাধন করিতে পারে না? ধিক তোমাদিগকে, আর আল্লাহর স্থলে যাহাদের পূজা করিতেছ—তাহাদিগকে, তোমরা কি একেবারে অজ্ঞান!” (ভূরা আশিয়া ৫ রুহু)। তখন রাজার আদেশে এক ভীষণ অগ্নিকণ্ড প্রজ্জ্বলিত হইল এবং তাহার দাঁউ দাঁউ শিখা যখন প্রতি মুহূর্তে ভীষণ হইতে ভীষণতর আকার ধারণ করিতেছিল, তখন এবরাহিমকে বলা হইল—হয় নিজের মন্ত ত্যাগ করিয়া তওবা কর, না হয় সম্মুখের ঐ অনলকণ্ডে নিক্ষিপ্ত হওয়ার জন্ত প্রস্তুত হও! সত্যের সেবক এবরাহিম ইহাতে একটুও বিচলিত না হইয়া, সেই অনলকণ্ডের ধারে দাঁড়াইয়া, শতগুণ অধিক উৎসাহের সহিত সত্যের ঘোষণা করিতে লাগিলেন। অবশেষে সত্য সত্যই তঁাহাকে সেই ভীষণ অগ্নিকণ্ডে নিক্ষেপ করা হইল, কিন্তু তবুও তঁাহার ঈমান ও সত্যাত্মরূপ একবিন্দুও দুর্বল হইতে পারে নাই।

তায় ও সত্যের অনুরোধে এমন অবিচলিত চিন্তে অত্যাচারী রাজার দণ্ডকে সানন্দে বরণ করিয়া লওয়া, বস্তুতঃই অতি কঠোর পরীক্ষা। হজরত এবরাহিম এই পরীক্ষার চরম গৌরবের সহিত উত্তীর্ণ হইয়াছিলেন। এই জন্ত আল্লাহ তঁাহাকে সমস্ত মানব সমাজের জন্ত সাধারণভাবে, এবং মোছলেম জাতির জন্ত বিশেষরূপে, মহিমময় আদর্শ ও এমামরূপে মনোনীত করিয়াছিলেন।

(৩) হজরত এবরাহিমের সাধকজীবনের এক আদর্শ হইতেছে—সত্যের জন্ত তঁাহার দেশত্যাগ। সত্যকে গ্রহণ ও প্রকাশ করার একমাত্র অপরাধে তিনি নিজের জন্মভূমি হইতে বিতাড়িত হইলেন। নিঃস্ব নিস্বয়ল যুবকের পক্ষে এ অবস্থায় দিশাহারা হইয়া পড়ারই কথা। কিন্তু সত্যের ষষ্ঠার্থ সেবক হজরত এবরাহিম ইহাতেও বিচলিত হন নাই। কারণ তঁাহার জীবনযাত্রার লক্ষ্য ও মনোজ্যে মকছুদ পূর্ব হইতেই অনাবিলভাবে নির্ধারিত হইয়া গিয়াছিল। তাই তিনি এই নূতন পরীক্ষার সময় স্বজনগণকে সঙ্ঘোদন করিয়া ভক্তিদগদগ কণ্ঠে ঘোষণা করিয়াছিলেন—

اني ذاهب الى ربي سبحانه

—“আমি আমার প্রভুর পানে যাত্রা করিলাম—তিনিই আমাকে পথ দেখাইয়া দিবেন” (৩৭—২৭)। এই শব্দগুলির অন্তরালে যে গভীর বিশ্বাস, আত্মসত্যে যে দৃঢ় প্রত্যয়, এবং আল্লাহর প্রতি যে নির্ভর ও আত্মসমর্পণের ভাব লুকাইয়া আছে, তাহাই হইতেছে সাধকজীবনের শ্রেষ্ঠতম উপকরণ।

(৪) হজরত এবরাহিমের শেষ বয়সের চরম পরীক্ষা ও পরম সার্থকতা হইতেছে—তঁাহার পুত্রবলিদান। তত্ত্ব এবরাহিম আল্লাহকে বলিয়াছিলেন—আমি বিশ্বসংসারের সমস্ত

মায়ামোহের জাল ছিন্ন করিয়া একমাত্র তোমারই অমৃতগত হইয়াছি, আমার জীবন মরণের বন্ধাসর্ব্বস্ব তোমার নামে উৎসর্গীত হউক ! তখন আল্লাহ বলিলেন—সব মায়্যা কাটাইয়াছ, আমাকে সব চাইতে অধিক ভালবাসিয়াছ, আচ্ছা বেশ ! তোমার মায়ামোহের প্রধান বান্ধন, তোমার বৃদ্ধবয়সের একমাত্র অবলম্বন—তোমার এই যুবক পুত্র এছমাইলকে তবে আমার নামে কোরবানী করিয়া ফেল ! ভক্ত-কল-তিলক এবরাহিম তাহাই করিলেন—পুত্রের সম্মতি লইয়া অকম্পিত হৃদয়ে তাহার গলায় ছবি ঢালাইয়া দিলেন । আল্লার আব্রুশ-কুর্সি তখন কাঁপিয়া উঠিয়াছিল, আল্লার ফেরেশতাগণ তখন আর্তনাদ করিয়া বলিয়াছিলেন—প্রভুহে ! বস্তুতঃই এবরাহিম তোমার সত্যকার প্রেমিক । এবং সে সময় স্বয়ং আল্লাহ এবরাহিমকে সন্মোদন করিয়া বলিয়াছিলেন—“এবরাহিম ! সত্যই তুমি নিজের স্বপ্নকে বাস্তবে পরিণত করিয়া দেখাইয়াছ, এইরূপ সাধনার মধ্য দিয়াই সংকল্পশীল বান্দাদিগকে আমরা পুরস্কৃত করিয়া থাকি ।

কোরআনে হজরত এবরাহিমকে ও হজরত মোহাম্মদ মোস্তফাকে, মুছলমানের আদর্শ বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে । বর্তমান যুগের মুছলমান আমরা, সেই আদর্শের কতটুকু অনুসরণ করিয়া থাকি, কোরআনের সত্যনিষ্ঠ পাঠকবর্গকে তাহা একবার ভাবিয়া দেখিতে অনুরোধ করিতেছি । আমাদের আরও অনুরোধ, এই চিন্তার সঙ্গে সঙ্গে তাঁহারা আয়তের শেষ অংশটা আর একবার পড়িয়া দেখুন :—“আমার প্রতিশ্রুতি অত্যাচারী জনগণের প্রতি-বর্জ্যইতে পারে না ।”

নিরুপায় হইয়া আমরা **يٰۤاٰلِهٰٓا** শব্দের অনুবাদ করিয়াছি—‘পরীক্ষা’ । আল্লাহ এবরাহিমকে পরীক্ষা করিলেন—বান্ধলা ভাষার হিসাবে এই পদের একরূপ তাৎপর্য্যও গ্রহণ করা যাইতে পারে যে, এবরাহিম আদর্শ ও আমানরূপে মনোনীত হইবার যোগ্য কি না, তাহা আল্লার জানা ছিল না । তাই তাঁহাকে পরীক্ষা করিয়া দেখার দরকার হইয়াছিল ! কিন্তু আরবী অভিধানের সর্ব্ববাদী সম্মত সিদ্ধান্ত অনুসারে—যেখানে **يٰۤاٰلِهٰٓا** ক্রিয়ার কর্ত্তা আল্লাহ, সেখানে উহার অর্থ হইবে—আল্লাহ সেই ব্যক্তির মধ্যকার সং বা অসং গুণকে পূর্ণতা প্রাপ্ত বা প্রকাশমান করিয়া দিগেন, (Lane—রাগেব) । ফলতঃ এবরাহিমকে আল্লাহ ‘এবতেলা’ করিলেন—ইহার অর্থ এই যে, নানাবিধ বিপদ আপদের ঝড়ঝঞ্ঝার মধ্য দিয়া এবরাহিমের অন্তরের শক্তি ও ঈমানের বলকে তিনি পূর্ণ ও প্রকট করিয়া দিলেন । বাংলায় ‘পরীক্ষা’ বলিতে, যে ভাবটা মনে আসে, কোরআনের ‘এবতেলা’ শব্দে এখানে তাহার স্ফুট কোনই সন্দেহ নাই ।

১১০ কাবা গৃহ—মকামে এবরাহিম :—

আয়তে কা’বার যে দুইটা বিশেষণের কথা বর্ণিত হইয়াছে, তাহা বিশেষভাবে প্রণিধান যোগ্য । আল্লাহ বলিতেছেন—আমি কা’বাকে তোমাদিগের জন্য “মাছাবা” করিয়া

দিয়াছি। অভিধানে বর্ণিত হইয়াছে :—

المثاب مجتمع الناس بعد تفريقهم - مرار - مصباح

—“বিচ্ছিন্ন ও বিক্ষিপ্ত হইয়া পড়ার পর মাহুম যে স্থানে পুনরায় সম্মিলিত হইতে পারে, তাহাকে ‘মাছাব’ বলা হয়” (মাওয়ারেদ, মেছবাহ)। ছওয়াব বা পুরস্কার প্রাপ্তির স্থানকেও ‘মাছাবাঃ’ বলা যাইতে পারে। মুহলমান জাতি নানা সমাজে নানা সম্প্রদায়ে বিচ্ছিন্ন ও দুন্য়ার দিকে দিকে বিক্ষিপ্ত হইয়া পড়ার পর, আবার তাহারা এই গৃহ-প্রাক্ষণে আসিয়া সম্মিলিত হইবে—বংশের ও বর্ণের, ভাষার ও ভূগোলের সব ব্যবধানকে অতিক্রম করিয়া, দলাদলির সব কোন্দল কোলাহলকে পরাজিত করিয়া, আল্লার বান্দাগণ এই গৃহের ছায়ায় দাঁড়াইয়া, আবার নিজের ভাইকে সত্যকার মুহলমানরূপে আলিঙ্গন দিতে পারিবে। মোছলেম জগতের কেন্দ্রগুলির অত্মসন্ধান করিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, গর্কের-গোরবের, আশার-আনন্দের সমস্ত উপকরণকেই আজ তাহারা হারাইয়া বসিয়াছে—মরণের নিরাশাকে স্বীকার করিয়া লইয়া শেষ ধ্বংসের অপেক্ষায় যেন সকলে কর্মবিমূখ হইয়া বসিয়া আছে! কিন্তু কোব্বান আল্লার নিকট হইতে আশার বাণী বহন করিয়া আজও মুহলমানকে স্তনাইতে চাহিতেছে—আমি তোদের শক্তিকেন্দ্র আর কা'বা তোদের সম্মিলনকেন্দ্র। আবার ইহাকে আঁকড়াইয়া ধর, পূর্বের দিন আবার ফিরিয়া আসিবে।

কা'বাকে আল্লাহ শান্তিধামও করিয়াছেন। হিংসার ভাব, অশান্তির ভাব কা'বার ত্রিসীমায় পৌঁছিতে পারে না। বাহিরের শান্তির সঙ্গে সঙ্গে এখানে সন্ধান পাওয়া যাইবে আত্মার সত্যকার শান্তির। আমরা পূর্বে মনে করিতাম—হজ্জের মধ্যে বিশ্ব-মোছলেম জাতীয়তার শিক্ষাই প্রধান শিক্ষা। কিন্তু নিজে সেখানে উপস্থিত হওয়ার সৌভাগ্য লাভের পর আমাদের বিশ্বাস হইয়াছে—এই আত্মার শান্তি সাধনাই হজ্জরতের এবং কা'বা শরীফের সব চাইতে বড় কথা।

কা'বা প্রাক্ষণে এক পাশে ‘মকামে এবরাহিম’ বা এবরাহিমের দাঁড়াইবার স্থান বলিয়া একটা জায়গা আছে, তওয়াফ করার পর এখানে আসিয়া দুই একআং নফল নামাজ পড়িতে হয়। হজ্জরত রহুলে করিমের সময় সকলেই এই স্থানটিকে ‘মকামে এবরাহিম’ বলিয়া জানিতেন, চিনিতেন। ইহাই যে কোব্বানের বর্ণিত ‘মকামে এবরাহিম’, স্বয়ং হজ্জরতের কথা ও কাজের দ্বারা তাহা নিঃসন্দেহরূপে জানা যাইতেছে—মোখারী মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে ইহার ভূরি ভূরি প্রমাণ বিদ্যমান আছে (কছির)। বড়ই দুঃখের বিষয়, মুছল্লিরের রাবীগণ তত্রাং তাহার বিপরীত নানা অসংলগ্ন মন্তব্য প্রকাশ করিতে কুণ্ঠিত হন করা হইয়াছে। সে বাক্য হউক, এই ‘মকামে এবরাহিম’কে মোছল্লা বা নামাজের স্থান করিবার প্রণয়নও কোব্বানে মুহলমানদিগকে আদেশ দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু, যে কোন কারণে হউক, সেই এক নিষ্কারিত এই ‘মোছল্লা’কে পরিত্যাগ করিয়া, অল্প চারিটা স্থানে চারিটা হস্ত

‘মোছল্লা’ তাহার প্রতিষ্ঠিত করিয়া লইয়াছিল। চারি মজহাবের চারিজন এমাম এই চার মোছল্লা হইতে যথাক্রমে পর পর নামাজ পড়াইয়া যাইতেন। ফলে বিশ্ব-মোছলেমের সম্মিলনস্থল হওয়ার পরিবর্তে, কা’বাই মুছলমানদিগের আত্মবিশ্বেদের সর্বপ্রধান প্রমাণ ও প্রতিষ্ঠানে পরিণত হইয়া যায়। কএক বৎসর হইতে রাজা এবনে-ছউদের চেষ্টায় ঐ মোছল্লাগুলি উঠাইয়া দিয়া সকলে এখন মকামে এবরাহিমের মোছল্লার সমবেত হইতেছেন। এখন সকল মতের ও মজহাবের লোক একই এমামের সঙ্গে একই জমাআতে নামাজ পড়িয়া থাকেন।

১১৪ তওয়াফ, এ’তেকাফ প্রভৃতি :—

‘তওয়াফ’ অর্থে প্রদক্ষিণ। তজ উপলক্ষে বা অত্র সময় কা’বার ‘তওয়াফ’ করার ব্যবস্থা আছে। ‘হজ্জের-আছলদ’ হইতে আরম্ভ করিয়া সাতবার কা’বা গৃহের প্রদক্ষিণ করিতে হয়, ইহাই ‘তওয়াফ’। নরনারী নিক্ষিণেবে মুছলমানেরা এই তওয়াফে যোগ দিয়া থাকেন, বার মাস ও ২৪ ঘণ্টাই তওয়াফ চলিতে থাকে, কোন সময় কোন অবস্থায় এক মুহর্তের জ্ঞাও তাহার বিরাম হয় না। হাজার হাজার কপের কলনিদে আল্লার নামের অনন্ত অহুরন্ত জয়জয়কারে কা’বার প্রাচীর প্রাঙ্গণ সর্বদাই মুখরিত হইয়া আছে। আল্লার গুণগান ও নিজের পাপ স্বীকার এবং ভজ্ঞাত তাঁহার হজুরে ব্যাকল প্রাণে ক্ষমা প্রার্থনা করাই তওয়াফের প্রধান অঙ্গ।

বাহিরের সমস্ত কোলাহল হইতে দূরে সরিয়া, সংসারের সকল বৈষয়িক ব্যাপারকে বর্জন করিয়া, নীরবে নিভৃত্তে আল্লার ধ্যান ধারণায় তন্ময় হইয়া যাওয়াকে, এছলামের পরিভাষায় এ’তেকাফ বলা হয়। রোজার সময় যে এ’তেকাফের ব্যবস্থা আছে, অনেকেই বোধ হয় তাহা অবগত আছেন। কা’বায়ও এই প্রকার এ’তেকাফের ব্যবস্থা আছে। হজরত এবরাহিম ও হজরত এছমাইলকে আদেশ দেওয়া হইয়াছিল যে, তওয়াফ এ’তেকাফ ও নামাজ নিরন্ত সাধকদিগের জ্ঞা আমার গৃহকে জোমরা বাহিরের ও ভিতরের সকল প্রকার কলুষ হইতে পাক ও ছাফ করিয়া রাখিবা। বাহিরের কলুষ হইতেছে ময়লা আবর্জনা প্রভৃতি, আর ভিতরের কলুষ হইতেছে শেরেক বা গয়রুল্লার পুজা।

বাইতুল্লাহ বা আল্লার ঘর অর্থে আল্লার এবাদৎ করার ঘর, আরবী সাহিত্য, অভিধান, অলঙ্কার ও শাস্ত্র বিধাবের ইহাই সমবেত মৌমাংসা। আল্লাহ মহজ্বিদের চতুসীমার মধ্যে প্রতিষ্ঠিত হইয়া আছেন, ঐ পদের এ অর্থ গ্রহণ করা কোন মতেই সঙ্গত হইবে না—অতি নিরেট মুছলমানও এ ধারণা পোষণ করিতে লজ্জিত হয়। শূজার সহিত সজ্ববদ্ধ হওয়ার এবং রোজ রুটি হইতে নিরাপদ হইবার জ্ঞাই মুছলমানের মহজ্বিদ ঐচ্ছিকা।

আল্লার জমিনের সর্বত্রই মুছলমানের মহজ্বিদ, হজরত রহুলে করিম স্বয়ং এ কথা শিখান দিয়াছেন।

: করিয়া

১১৫ এবরাহিমের প্রার্থনা :—

এই আয়তে হজরত এবরাহিমের একটি প্রার্থনার কথা বর্ণিত হইয়াছে। অতুর্কর মরুপ্রান্তরে হজরত এছমাইলকে অধিষ্ঠিত করার পর তিনি প্রার্থনা করিতেছেন—হে আল্লাহ! এই অতুর্কর মরুপ্রান্তরকে নগরে—ও শান্তিময় নগরে—পরিণত করিও এবং ঐ নগরের মো'মেন অধিবাসীবর্গকে মেওয়াজাত হইতে উপজীবিকা প্রদান করিও! আল্লাহ হজরত এবরাহিমের প্রথম দোওয়া সম্পূর্ণভাবে কবুল করিয়াছেন—মক্কা বস্তুতঃই নগরে পরিণত হইয়াছে, পাপতাপদন্ড মানবের জন্ত তাহা শান্তিধাম হইয়া আছে। কিন্তু হজরত এবরাহিমের দ্বিতীয় দোওয়া সম্বন্ধে আল্লাহ বলিয়া দেন যে, অবিবাসী ও বিদ্রোহীরাও আমারই বান্দা। গ্রাহাদিগকে রুজী না দিলে আমার রাজ্যক নামের মহিমা ধ্বংস হয়। সুতরাং ছুঁরাতে বিবাসী-অবিবাসী নির্বিশেষে আমি সকলকেই রুজী দান করিব। তবে কর্মফল ভোগের স্থান যে পরকাল, সেখানে অবিবাসীদিগকে তাহাদের কর্মফল ভোগ করিতে বাধ্য করিব।

১১৬ পিতা পুত্রের প্রার্থনা :—

১২৭ হইতে ১২৯ আয়ত পর্য্যন্ত হজরত এবরাহিম ও হজরত এছমাইলের যে সকল প্রার্থনার কথা বর্ণিত হইয়াছে, তাহা বিশেষ মনোযোগ দিয়া পাঠ করা উচিত। জগতের সর্বপ্রথম ধর্মমন্দির প্রতিষ্ঠা করার সময়, এই মহিমান্বিত পিতা-পুত্রের মনোপ্রাণ যে ভাবে অভিভূত হইয়াছিল এবং এই প্রার্থনার অক্ষরে অক্ষরে যে ভাবের অভিব্যক্তি হইতেছে—এছলামের পরিভাষায় তাহারই নাম হইতেছে—**للله** লিল্লাহিৎ। সমস্ত খেদমত, সমস্ত এবাদৎ একমাত্র 'খোদার ওয়াস্তে' করা হইবে। তিনি কবুল করিলেই তাহা সার্থক, অত্যাশ্রয় তাহা বার্থ পণ্ড্রম ব্যতীত আর কিছুই নহে। তাই পিতা পুত্রের গৃহনির্মাণের সময় গৃহস্থামীনে ডাকিয়া কাতর কণ্ঠে প্রার্থনা করিতেনে—প্রভু হে! কা'বা'নির্মাণের খেদমতকে তুমি কবুল কর!

১১৭ ঐ দ্বিতীয় প্রার্থনা :—

এখানে চারিটি বিষয় তাঁহারা আল্লার হজুরে খাজা করিতেছেন :—(১) আমরা উভয় পিতা পুত্রে যেন তোমাতে সম্পূর্ণভাবে আত্মসমর্পণ করিতে পারি—তুমি আমাদেরকে সে শক্তি প্রদান কর, যাহা 'মোছলেম' শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, ঐরূপে সম্পূর্ণভাবে আল্লাহতে আত্মসমর্পণ করে যে-সেই মোছলেম। বর্ণিত এছলাম বা আত্মসমর্পণ খুবই কঠিন কাজ, তাই এই আত্মসমর্পণের সাধনায় সিদ্ধিলাভের জন্ত সর্বশক্তিমানের নিকট শক্তি প্রার্থনা করা হইতেছে। এই ঘটনার উল্লেখ করিয়া কোরআন আমাদেরকে শিক্ষা দিতেছে—তোমরাও ঐরূপে এছলামের বা আত্মসমর্পণের সাধনায় লিপ্ত হও, আর সিদ্ধির জন্ত সেই একমাত্র শক্তিকেই হইতে তওফিক-ভিক্ষা করিতে থাক। (২) তাঁহারা আরও,

বলিতেছেন—আমাদের বংশধরদিগের মধ্যে একটা মোছলেম-মণ্ডলী তুমি পয়দা করিও ! হজরত এবরাহিম ও হজরত এছমাইলের বংশধরগদিগের মধ্যে, আজ হইতে সাড়ে তের শত বৎসর পূর্বে সেই নামেই ঐ মণ্ডলীর উত্থান হইয়াছিল। আজও আমরা সেই নামকে গৌরবের সহিত বহন করিয়া আসিতেছি। কিন্তু বস্তুতঃ আজ আমাদের দৈনন্দিন জীবনের কোন স্তরে, সেই আত্মসমর্পণের কোন একটা প্রভাব খুঁজিয়া পাওয়া যায় কি ? (৩) পথের চেষ্টায় বাহির হইয়া পথের সাথীকে ডাক দিতে হয়। ডাকার মত ডাকিতে পারিলে সেই সাথী ‘মুর’রূপে প্রকট হইয়া পথ দেখাইয়া দেন। চুরা ফাতেহার তফছিরে এ বিষয়ে বিস্তারিতভাবে আলোচনা করা হইয়াছে। এখানেও পিতা পুত্রে সমকণ্ঠে প্রার্থনা করিতেছেন—তুমিই আমাদের মুক্তির পথ দেখাইয়া দাও ! পথ যাহারা দেখিতে চায়, এই প্রার্থনাই তাহাদের প্রধান সম্বল হওয়া উচিত। (৪) পথ খুঁজিতে, পথ দেখিতে ও পথ চলিতে নানা বিপদের ফলে সর্বদা ক্রটি বিচ্যুতি ঘটাই মানুষের পক্ষে স্বাভাবিক। ইহার জন্য অন্ততঃ দুই বিনয়-অবনত-মস্তকে সেই পরম ক্ষমাশীল করুণানিধানের সম্মুখীন হইয়া নিজেকে অপরাধী বলিয়া মনে করা, সে জন্য তাঁহার হৃদয়ে ক্ষমা প্রার্থনা করা এবং সঙ্গে সঙ্গে তাঁহার তাওওয়াব (পরম ক্ষমাশীল) ও রহিম (করুণানিধান) নামের মহিমা-স্মরণে আশ্রয়িত হইয়া থাকা—মোছলেম-জীবনের একটা প্রধানতম কর্তব্য।

১১৮ চরম প্রার্থনা :—

মহিমাম্বিত পিতা-পুত্রের ইহাই হইতেছে, চরম প্রার্থনা। এখানে তাঁহারা নিজেদের বংশধরগণের মধ্যে তাহাদিগের মধ্যকার একজন নবী পয়দা করার জন্য আল্লার নিকট প্রার্থনা করিতেছেন। এই প্রার্থনার কাম্য “সেই মহানবী” হইতেছেন—হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা, অতীতের মকপ্রান্তরের সেই শান্তিময় নগরে এছমাইল বংশে জন্মগ্রহণ করিয়া, যিনি মোছলেম উম্মতের নিকট আল্লার বাণীগুলি প্রচার করিয়া গিয়াছেন। এই রছুলের চারিটা গুণের বিষয় হজরত এবরাহিমের মোনাজাতে বর্ণিত হইয়াছে—(১) সেই রছুল নিজে আল্লার আয়তগুলির আবৃত্তি করিবেন, কিন্তু আবৃত্তি করিয়াই ক্রান্ত হইবেন না, (২) যে কেতাবে আয়তগুলি লিখিত আছে, সেই কেতাব অর্থাৎ কোরআনের মর্ম ও স্বার্থও তিনি সকলকে শিক্ষা প্রদান করিবেন। (৩) তাহার পর কোরআনের প্রত্যেক শব্দের স্তরে স্তরে যে সমস্ত হেকমত বা গভীর তত্ত্ব নিহিত আছে, সে সমস্তও তিনি শিক্ষা দিবেন—এবং (৪) এই সকল শিক্ষার দ্বারা নিজের উম্মতকে তিনি দিন-দুইবার এবং চিত্ত ও বাহিরের সকল প্রকার কলঙ্ক ও কলুষ হইতে, সকল প্রকার অশুচি ও মজিনতা হইতে পরিশুদ্ধ করিয়া দিবেন। হজরত রছুলের করিমের ছবি হাদিছগুলিতে আমরা হেকমতের সন্ধান পাইতে পারিব।

ষোড়শ ককু'

এছলাম বা আত্মসমর্পণ

১৩০ এবং নিজকে ধ্বংস করিয়াছে যে, এবরাহিমের (প্রবর্তিত) ধর্মপথ হইতে সে ব্যতীত আর কে বিমুখ হইতে পারে ? অথচ হুন্য়াতে তাহাকে আমরা পরিশুদ্ধ করিয়াছিলাম এবং পরকালেও সে সাধুসজ্জনগণের দলভুক্ত ।

১৩১ তাহার প্রভু যখন তাহাকে বলিলেন—“আত্মসমর্পণ কর !” সে বলিল — “সর্বজগৎস্বামীর প্রতি আত্মসমর্পণ করিলাম !”

১৩২ এবং নিজপুত্রগণকে এবরাহিম ও য়া'কুব ঐ কথারই অর্ছিন্ন করিয়াছিল—“বৎসগণ ! তোমাদিগের কল্যাণের জন্ম আল্লাহ ধর্মকে পরিশুদ্ধ করিয়া দিয়াছেন, অতএব (সাবধান) মোছলেম ব্যতীত অন্য কোন অবস্থায় যেন তোমাদের মৃত্যু না হয়।

১২০. وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ
الَّذِي كَانَ شَفَعَهُ نَفْسَهُ، وَلَقَدْ
اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَّهُ فِي
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ

১২১. إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ، قَالَ
أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ

১২২. وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ، يَبْنِيَنَّ لِلَّهِ
اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا
تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ

১৩৩ তোমরা কি উপস্থিত ছিলে-
 যাকুবের মৃত্যু যখন আসন্ন
 হইয়াছিল? যখন সে নিজ-
 পুত্রগণকে বলিয়াছিল—‘আমার
 পর তোমরা কিসের এবাদৎ
 করিবা?’ তাহারা (উত্তরে)
 বলিয়াছিল — আমরা তোমার
 ঈশ্বরের এবং তোমার পিতৃ-
 পুরুষগণের — এবরাহিমের,
 এছমাইলের ও এছহাকের—
 ‘সেই ‘এক ও অভিন্ন’ ঈশ্বরের
 এবাদৎ করিব, আর তাঁহাতেই
 আমরা আত্মসমর্পিত।’

۱۳۳ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ خَضَرَ
 يَعْقُوبَ الْمَوْتُ، اِذْ قَالَ
 لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي،
 قَالُوا نَعْبُدُ الْهَكَ وَالْهَ اَبَاءُكَ
 اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ الْهَ
 وَاَحَدًا، وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ

১৩৪ সে ছিল এক মণ্ডলী, অতিবাহিত
 হইয়া গিয়াছে — তাহাদিগের
 কস্ম তাহাদিগের জন্ম আর
 তোমাদিগের কস্ম তোমাদিগের
 জন্ম, অধিকন্তু তাহাদিগের
 কৃতকর্মের (‘কোন কৈফিয়ৎ’)
 তোমাদিগকে জিজ্ঞাসা করা
 হইবে না।

۱۳۴ تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ، لَهَا مَا
 كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ،
 وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ

১৩৫ তাহারা (মুছলমানদিগকে) বলে
 —‘তোমরা এহুদী বা খৃষ্টান
 হইয়া যাও, (তাহা হইলে)
 ম্রপথ প্রাপ্ত হইতে পারিবা।’
 বলিয়া দাও — ‘কখনই না’,

۱۳۵ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا اَوْ نَصٰرَى
 تَهْتَدُوا، قُلْ بَلْ مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ

একনিষ্ঠ এবরাহিমের ধর্মপথ
(আমরা অনুসরণ করি), আর
তিনি মোশ্বরেকদিগের দলভুক্ত
ছিলেন না ।

حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ

১৩৬ (হে মুছলমানগণ !)

বলিয়া দাও — আমরা আল্লার
প্রতি ঈমান আনিয়াছি, আর
আমাদিগের প্রতি যে বাণী
সমাগত হইয়াছে - তাহাতে,
এবং মুছা ও ঈছা যাহা প্রদত্ত
হইয়াছিলেন - তাহাতে, এবং
(ইহা ব্যতীত অন্য) সমস্ত নবী
তাঁহাদিগের প্রভুর পক্ষ হইতে
যাহা প্রদত্ত হইয়াছেন-তাহাতে
(বিশ্বাস করি) ; তাঁহাদিগের
মধ্যে কাহারও সম্বন্ধে কোন
প্রভেদ আমরা করি না, এবং
তাঁহাতেই আমরা আশ্ব-
সমপিত ।

۱۳۶ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
وِإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ
وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ
مِنْ بَيْنِهِمْ ۚ لَا تَفْرُقَ بَيْنَ
أَحَدٍ مِنْهُمْ ۚ وَنَحْنُ لَهُ
مُسْلِمُونَ

১৩৭ অতএব তোমরা যাহাতে বিশ্বাস
করিয়াছ-তাহারাও যদি তদনু-
রূপ বিশ্বাস করে, তবে তাহারা
পথ পাইয়া গেল, পক্ষান্তরে
যদি পরাঙ্মুখ হয়, তাহা হইলে
(প্রতিপন্ন হইবে যে,) নিশ্চয়

۱۳۷ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ
فَقَدْ أَهْتَدُوا ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاإِنَّمَا

তাহারাই হইতেছে কলহ-
পরায়ণ । এ অবস্থায় তাহাদের
সম্বন্ধে তোমার পক্ষে আল্লাই
যথেষ্ট হইবেন—এবং তিনিই ত
সম্যক শ্রোতা সম্যক জ্ঞাত ।

هُمْ فِي شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ
اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

১৩৮ (আমরা গ্রহণ করি) আল্লাহ
“সংস্কার” !—আল্লাহ্ অপেক্ষা
উৎকৃষ্টতর “সংস্কার” কাহার ?
আর আমরা একমাত্র তাঁহারই
উপাসক ।

۱۳۸ صِبْغَةَ اللَّهِ ۚ وَمَنْ أَحْسَنُ
مَنْ اللَّهِ صِبْغَةً، وَنَحْنُ لَهُ
عَدُونَ

১৩৯ বল — তোমরা কি আল্লাহ-
সম্বন্ধে আমাদিগের সহিত কলহ
করিতে চাও ! অথচ আমাদি-
গের ও তোমাদিগের (সকলের)
একমাত্র প্রভু তিনি ! অধিকন্তু
আমাদিগের কৃতকর্ম আমাদি-
গের জন্ম এবং তোমাদিগের
কৃতকর্ম তোমাদিগের জন্ম,—
আর তাঁহারই একনিষ্ঠ উপাসক
আমরা ।

۱۳۹ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ، وَلِنَا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ، وَنَحْنُ لَهُ
مُخْلِصُونَ

১৪০ তোমরা কি বলিতে চাও যে—
এবরাহিম্, এছমাইল, এছহাক,
য়াকুব ও গোত্র সমূহ এহুদী
বা খৃষ্টান ছিলেন ? বল—
তোমরা সমধিক জ্ঞাত — না
আল্লাহ ? আর সেই ব্যক্তি

۱۴۰ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَ
الْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ

অপেক্ষা অধিক অত্যাচারী আর কে (হইতে পারে)?—যাহার কাছে আল্লাহ নিকট হইতে সমাগত সাক্ষ্য-প্রমাণ বিদ্যমান-অথচ সে তাহা গোপন করে! এবং আল্লাহ্ তোমাদিগের কার্যকলাপ সম্বন্ধে উদাসীন নহেন।

نَصْرِي، قُلْ ءَانتُمْ اَعْلَمُ امِ
الله، وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كُنتُمْ
شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللهِ، وَمَا
اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

১৪১ সে ছিল এক মণ্ডলী অতিবাহিত হইয়া গিয়াছে, তাহাদিগের কৃতকর্ম তাহাদিগের জন্য আর তোমাদিগের কৃতকর্ম তোমাদিগের জন্য, তাহাদিগের কৃতকর্ম সম্বন্ধে তোমাদিগকে (কোন প্রশ্ন) জিজ্ঞাসা করা হইবে না।

۱۴۱ تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ، لَهَا مَا
كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ، وَ
لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا
يَعْمَلُونَ

টীকা :—

১১৯ নিজকে ধ্বংস করা :—

যূল আয়তে এখানে سَفِهَ لِنَفْسِهِ পদ ব্যবহৃত হইয়াছে। উহার অর্থ—নিজকে উপেক্ষা ও অবমাননা করা, নিজকে ধ্বংস করা, আত্মবিস্মৃত হওয়া। (সেহান, রাগেব, 'বায়জাতী')। এখানে ব্যাপকভাবে সমস্ত ভাবই গ্রহণীয়। এহদী, খুষ্টান ও আরবের পৌত্তলিকগণ সকলেই হজরত এবরাহিমকে নিজেদের কুলপতি বলিয়া স্বীকার করিত এবং তাঁহাকে লইয়া অহঙ্কার ও বাদবিতণ্ডায় প্রবৃত্ত হইত। কিন্তু বস্তুতঃ কাজের সময় তাঁহার শিক্ষার ও আদেশের ক্ষমতা তাহারা কেহই করিতে চাহিত না। হজরত এবরাহিমের প্রথম আদর্শ—ভাবের রাজ্য। এখানে তিনি পণ্ডিত-পুরোহিতদিগের বিরুদ্ধশিক্ষার প্রভাব হইতে মুক্ত হইয়া, সত্যকে পাছিমার জগৎ মুক্ত জ্ঞানবিবেক লইয়া স্বাধীনভাবে চিন্তা করিতেছেন এবং তাহার কলমে গভীরগতি ও

অন্ধবিশ্বাসের মোহপাশ ছিন্ন করিয়া মুক্ত মোছলেমরূপে পূর্ণ তাওহীদকে বখাষভাবে গ্রহণ করিতে সমর্থ হইতেছেন। কিন্তু এহুদীরা তাঁহার সে আদর্শকে পরিত্যাগ করিয়া নিজেদের আলেম ও ফকিরদিগকে, *ربا من دون الله* আল্লার পরিবর্তে, ঈশ্বররূপে গ্রহণ করিতেছে। এই আয়তের তফছিরে স্বয়ং হজরত রছুলে করিম বলিতেছেন—এহুদীদিগের আলেম ও পীর ফকিরেরা যে বিষয়কে হারাম বলিয়া ফৎওয়া দেয়, তাহার তাহাকে হারাম বলিয়া গ্রহণ করে—পক্ষান্তরে যে বিষয়কে তাহার হালাল বলিয়া ব্যবস্থা দেয়, এহুদীরা তাহাকে হালাল বলিয়া মানিয়া লয়। বস্তুতঃ আল্লার কেতাবে তাহা ঐরূপ হালাল বা হারাম কি না, সে বিচার তাহারাই করে না, করিতে চায় না—এমনকি, করাকে অধর্ম বলিয়া মনে করে। ইহাই হইতেছে এহুদীদিগের আল্লার পরিবর্তে আলেম ও পীর ফকিরদিগকে ঈশ্বর বানাইয়া লওয়া। (ছুরা তওবা, ৩১ আয়তের তফছির দ্রষ্টব্য)।

হজরত এবরাহিমের প্রধান শিক্ষা তাওহীদ বা একেশ্বরবাদ। সকল প্রকারের পৌত্তলিকতা ও অংশীবাদকে সম্পূর্ণভাবে বর্জন করিয়া, তিনি সকল বিশ্বের একমাত্র মালিকের প্রতি একনিষ্ঠভাবে আত্মসমর্পণ করিয়াছিলেন। কিন্তু খৃষ্টানেরা যীশুকে, পবিত্রাত্মাকে, এমনকি যীশু-জননী মেরীকে পর্য্যন্ত, সেই মালিকের সহিত সমান অংশী করিয়া লইয়া ত্রিঈশ্বাদের সৃষ্টি করিয়াছে।

তাওহীদের একনিষ্ঠ সেবক হজরত এবরাহিমের সমস্ত সাধনা ও সিদ্ধির সূত্রপাত হইয়াছিল—পুতুল পূজার প্রতিবাদে। সেগুলিকে বর্জন করাতাই তাঁহার সেই লোমহর্ষণ অনল পরীক্ষা। পৌত্তলিকতার সকল কলুষ হইতে পাক ছাফ থাকিয়া এছমাইলের বংশধরেরা সেই এক অস্বিতীয় ও নিরাকার প্রভুর এবাদত করিবে—এই জ্ঞাই তিনি পুত্রকে লইয়া আবু কোবায়ছের মুক্ত প্রান্তরে কা'বা গৃহের নিৰ্ম্মাণ করিয়াছিলেন। কিন্তু সেই এছমাইলের বংশধর কোরেশরাই এবরাহিমের নিশ্চিত সেই কা'বায় ৩৬০টা প্রতিমা ও প্রতিমূর্তি প্রতিষ্ঠা করিয়া ঈশ্বর-জ্ঞানে তাহাদের পূজা অর্চনা আরম্ভ করিয়া দিয়াছিল।

কলতঃ এবরাহিমকে লইয়া যাহারা গরব ও কোন্দল করিতেছিল, তাহারাই সকলেই তাঁহার প্রদর্শিত ধর্মপথ এবং তাঁহার প্রতিষ্ঠিত পুণ্য আদর্শ হইতে সম্পূর্ণরূপে পরায়ুখ হইয়া পড়িয়াছিল। এইরূপে মানবজীবনের সকল দিক দিয়া তাহারাই সকলেই নিজদিগকে ধ্বংস করিয়া ফেলিয়াছিল।

হজরত এবরাহিম কুলপতি—সুতরাং তাঁহার প্রবর্তিত পন্থার অনুসরণ করিতে হইবে, এইরূপ সন্দেহ হয় ত কা'হারও মনে উদ্ভিত হইতে পারে। সেই জ্ঞাত আয়তের শেষভাগে এবং তাহার পরবর্তী কতকগুলি আয়তে তাঁহার শিক্ষা ও সাধনার মূল নীতি এবং তাঁহার নবীজীবনের বৈশিষ্ট্যগুলি ব্যক্ত করিয়া দিয়া বলা হইতেছে—যাচুয অনুসরণ করিবে সেই নীতি ও বৈশিষ্ট্যগুলির।

১২০ ছলাম বা আত্মসমর্পণ :—

“আছলেম” এছলাম মছদর হইতে সম্পন্ন, উহার অর্থ—আত্মসমর্পণ করা, নিজেকে সম্পূর্ণভাবে অন্তরে অন্তর গত করিয়া দেওয়া। আল্লার প্রতি আত্মসমর্পণ কর, ইহার অর্থ—নিজের সমস্ত ইচ্ছা ও কর্মকে আল্লার ইচ্ছা ও আদেশের অধীন করিয়া দাও! এইরূপে মানবজীবনের সমস্ত ইচ্ছা ও আকাঙ্ক্ষাকে আল্লার ইচ্ছা ও আদেশের নিকট বলিদান করিতে পারে যে, সেই মোছলেম। এই আয়তে এবং ইহার পরবর্তী ১৩১, ১৩২, ১৩৩ ও ১৩৬ আয়তে এই আত্মসমর্পণের শিক্ষাকেই নানা দিক দিয়া উজ্জল করিয়া তোলা হইয়াছে। হজরত এবরাহিমের অন্তরে সত্যজ্ঞানের উদয় হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে তাঁহাকে বলা হইয়াছিল—“আত্মসমর্পণ কর!” এবরাহিমের অন্তরাত্মা দ্বিধামাত্র না করিয়া সে আহবানের সাড়া দিয়া বলিয়াছিল—সকল বিশ্বের সৃষ্টিকর্তা পোষণকর্তা সেই পরমপ্রভুর প্রতি আত্মসমর্পণ করিলাম। এই এছলাম বা আত্মসমর্পণই হইতেছে ধর্মের সার কথা। তুম্বার সকল নবী ও রচুল বিশ্বমানবকে এই এছলামের প্রতি আকর্ষণ করিয়া গিয়াছেন। কিন্তু ইহার পূর্ণরূপ প্রকাশ পাইতে আরম্ভ হয় হজরত এবরাহিমের আমল হইতে এবং পূর্ণতা লাভ করে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার দ্বারা।

১২১ অছিয়ৎ :—

মৃত্যুকালে মানুষের যে চরম কথা, তাহাকে ‘অছিয়ৎ’ বলা হয়। নিজের জ্ঞানবিশ্বাস অনুসারে যাহা সত্য, এই সময় অতি বড় পাষণ্ডেরাও তাহা গোপন করিতে চায় না। এই আয়তে বলা হইতেছে যে, হজরত এবরাহিম ও হজরত হ্যা'কুবের চরম কথা হইতেছে—এছলাম। মোছলেম-জীবনের কোন স্তরই যেন আত্মসমর্পণের এই সাধনা বর্জিত না হয়।

১২২ হ্যা'কুবের প্রশ্ন :—

হজরত হ্যা'কুবের এই প্রশ্ন এবং তাঁহার পুত্রগণের এই উত্তর বস্তুতঃ এছলামের বাস্তবতা ব্যতীত আর কিছু নহে। হজরতের সমসাময়িক এহুদী ও খৃষ্টানেরা প্রকাশ করিত—হজরত হ্যা'কুব এ বাস্তবতা গ্রহণ করেন নাই। তাই তাহাদের প্রতিবাদে আয়তের প্রথমার্শে বলা হইতেছে—তোমরা এই ঘটনাকে অস্বীকার করিতেছ কোন্ প্রমাণের বলে? তোমরা কি হ্যা'কুবের মৃত্যুসময় সেখানে উপস্থিত ছিলে? বস্তুতঃ হজরত হ্যা'কুব যে নিজের মৃত্যুর পূর্বে তাঁহার পুত্রগণকে ঐ প্রকার প্রশ্ন কবিয়াছিলেন এবং তাঁহার পুত্রগণ যে সে প্রশ্নের এইরূপ উত্তর দিয়াছিলেন, এহুদীদিগের পুরাতন পুথি পুস্তক হইতে এখন তাহা আবিষ্কৃত হইয়াছে। বাইবেল (Genesis XII 2) আদি পুস্তক ৩৫-২ পদে এই অছিয়তের আভাস পাওয়া যায় এবং উহারই ব্যাখ্যায় Mid. Rubbah পুস্তকে যে বর্ণনা দেওয়া হইয়াছে, তাহাতে এই প্রশ্ন-উত্তরের কথা সম্যকরূপে স্বীকৃত হইয়াছে।

১২৩ পূর্বপুরুষ সম্বন্ধে অহমিকতা :—

‘আমরা অমুক নবীর বংশধর, আমরা অমুক রচুলের উম্মৎ এবং আমাদের পূর্বপুরুষ-গণের মধ্যে এমন এমন মহাজন জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন—এই অহমিকতার আবশ্যক বা সার্থকতা কিছুই নাই। নবী, রচুল ও মহাপুরুষগণের সাধনার অন্তসরণ করিয়া তাঁহাদের অনুরূপ আমল করাতেই প্রকৃত সফলতা। কারণ, অন্তের অন্তর্গত কৰ্মের ফলভোগ কেহই করিতে পারে না। আমাদের কাজের কৈফিয়ৎ আমাদের কাছে দিতে হইবে, আমাদের কৰ্মের ফলাফল আমাদের কাছে ভোগ করিতে হইবে। এহুদী ও খৃষ্টানেরা নিজেদের পূর্ববর্তী নবী ও রচুলগণের শিক্ষার অন্তসরণ করে না, বরং নানারূপ অনাচারে লিপ্ত হইয়া তাহার বিরুদ্ধাচরণই তাহারা করিয়া যায়। অথচ সেই নবী-রচুলগণের নাম করিয়া তাহারা কেবলই অহমিকতা প্রকাশ করিতে থাকে। আয়তে এই আচরণের প্রতিবাদ করা হইতেছে।

১২৪ সঙ্কীর্ণ সাম্প্রদায়িকতা :—

এহুদীরা বলে—তোমরা খৃষ্টান হও, তাহা হইলে ধর্মপথ প্রাপ্ত হইবে। খৃষ্টানেরাও ঐরূপে মুছলমানদিগকে খৃষ্টান হইতে বলে। কোব্‌আন মুছলমানকে শিখাইয়া দিতেছে—এ সব সঙ্কীর্ণ গোঁড়ামীর স্থান এছলামে নাই। ঐ সকল সঙ্কীর্ণগুণের কোন ধারাই আমরা ধারি না। একনিষ্ঠ এবরাহিম আল্লার যে উদার মহান ও সর্ব সমন্বয়ী এছলামরূপ বিশ্বধর্মের অন্তসরণ করিয়া গিয়াছেন, আমরা তাহারই অন্তসরণ করি, আমরাও সেই সকল-বিশ্বের সৃষ্টিস্থিতিবিস্তারের একমাত্র কর্তা আল্লাতেই আত্মসমর্পণ করিয়াছি।

১২৫ এছলামের উদারতা :—

পূর্ব আয়তে, এছলামকে উদার বিশ্বধর্ম বলা হইয়াছে, এই আয়তে সেই উদারতার স্বরূপ প্রকাশ করিয়া দেওয়া হইতেছে। এখানে এহুদী ও খৃষ্টানদিগের বিদিত নবীগণের নাম স্তরে স্তরে বর্ণনা করার সঙ্গে সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, ইহারা আল্লার নিকট হইতে যে শিক্ষা ও যে বাণী প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, তাহাতে আমরা বিশ্বাস করি;—তাহাদিগের অবিদিত অল্প সমস্ত নবী আল্লার নিকট হইতে যে সব বাণী প্রাপ্ত হইয়াছেন, তাহার প্রতিও আমাদের সহান বিশ্বাস। একজনকে বা দুই একজনকে গ্রহণ করিয়া আল্লার আর সমস্ত নবীকে অস্বীকার করাতেই দুশ্বাস ধর্মের নামে যত অকল্যাণের সৃষ্টি হইয়াছে, এবং এই সঙ্কীর্ণতাকে ধর্মের নামে চালাইবার ফলে আজ যেন ধর্মই বিশ্বমানবের পক্ষে একটা বিভীষিকায় পরিণত হইয়াছে। তাই সেই বিশ্বধর্মের বাহক-মুছলমান কোব্‌আনের শিক্ষায় উদ্বুদ্ধ হইয়া ঘোষণা করিতেছে—“আল্লার নবীদিগের মধ্যে কোন প্রভেদ আমরা করি না।” অর্থাৎ সকলকেই সত্য নবী বলিয়া স্বীকার করাই এছলামের স্পষ্ট শিক্ষা, এবং সেই সমস্ত

নবী ও রহুলদিগের সকল শিক্ষার চরম লক্ষ্য যে আল্লাহ—তঁাহাতে সম্পূর্ণভাবে আত্মসমর্পণ করাই তাহার পরম সাধনা।

১২৬ আল্লাই যথেষ্ট :—

উপরের আয়ত্রে যে শিক্ষা ও সাধনার কথা বর্ণিত হইয়াছে, তাহাকে গ্রহণ করিলেই লোকে সত্যকার মুক্তিপথ লাভ করিতে পারিবে। এহুদী ও খৃষ্টানেরা যদি এই উদার সমন্বয়কে গ্রহণ করিতে অস্বীকৃত হয়, তাহা হইলে বুঝিতে হইবে যে, তাহারা ধর্ম চায় না—চায় বিচ্ছেদ ও বিসম্বাদ। কিন্তু তাহাতে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার সত্যপ্রচারে এবং সত্যপ্রতিষ্ঠায় কোন বিঘ্ন হইবে না। যে সর্বশক্তিমান তঁাহাকে কর্তব্যের এই গুরুভার দিয়া প্রেরণ করিয়াছেন, তিনিই তঁাহাকে সাহায্য করিবেন এবং সেই আল্লামার সাহায্যই তঁাহার পক্ষে যথেষ্ট হইবে, মাতৃশ্বের মুখাপেক্ষী তঁাহাকে হইতে হইবে না। এখানে এহুদী ও খৃষ্টানদিগকে উপলক্ষ করিয়া বাহা বলা হইয়াছে, হুন্সয়ার সমস্ত ধর্ম সম্প্রদায় সম্বন্ধে তাহা সমানভাবে প্রযুক্ত। মুছলমান কোরআনের এই মহাসমন্বয়কে হুন্সয়ার সকল ধর্মসমাজের সম্মুখে উপস্থিত করিয়া মিলনের আহ্বানকে সর্বদাই জাগ্রত করিয়া রাখিবে।

১২৭ আল্লামার সংস্কার :—

খৃষ্টান ও অজ সম্প্রদায়ের লোকেরা দীক্ষার সময় বাপ্তিস্মা, জলসংস্কার, উপনয়ন সংস্কার প্রভৃতি করিয়া থাকে। এখানে তাহার প্রতি ইঙ্গিত করিয়া বলা হইতেছে—বাহিরের এই সব সংস্কার অনর্থক। উহা পরিত্যাগ করিয়া অন্তরে আল্লাহকে গ্রহণ কর, তঁাহার প্রবর্তিত সত্য ধর্মকে অবলম্বন কর। আশুন, পানি ও উপবীত দিয়া আত্মার বাপ্তিস্মা হয় না, মুছলমান আমরা তাহা গ্রহণ করি না। আমরা করিতে চাই আল্লামার দ্বারা আত্মার বাপ্তিস্মা। আয়তের শেষভাগে মুছলমানের প্রধান স্বরূপ বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইতেছে। মূলে এখানে ‘মোখলেছুন’ শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, উহা ‘এখলাছ’ মছদর হইতে সম্পন্ন। উহার তাৎপর্য এই যে, আমরা একমাত্র আল্লামার এবাদৎ করি এবং তঁাহার এবাদতে আর কাহাকেও শরিক করি না। বাহারা আল্লাহকে স্বীকার করে, এবং সঙ্গে সঙ্গে গয়রুল্লাহতেও আল্লামার কোন গুণ বা শক্তির অস্তিত্ব স্বীকার করিয়া কোন উপকার লাভের বা অপকার হইতে রক্ষা পাওয়ার আশায় তাহার শরণাপন্ন হয়, সে ‘মোখলেছ’ নয়—‘মোশ্লেহক’। আজ আমাদের সমাজের হাজার হাজার নরনারী প্রতিদিন নানা সূত্রে এই এখলাছের মাধ্যম লগুড়াখাত করিতেছে, অথচ মুছলমান বলিয়া গর্ব করিয়াও বাইতেছে!

১২৮ গভী ডুলিয়া দাও :—

এহুদীরা বলিতেছে—এহুদী হও, নচেৎ নাজাৎ বা মুক্তি পাইবে না। খৃষ্টানেরাও বলিতেছে—খৃষ্টান হও, নচেৎ মুক্তি পাইবে না। তাই তাহাদিগকে বলা হইতেছে—

সকল নবীর দোঁহাই দিয়া এবং ঐহাদের নামকরণে তোমরা আল্লার উদার বিশ্বধর্মকে সঙ্কীর্ণতার গণ্ডীর মধ্যে আবদ্ধ করিয়া ফেলিতে চাহিতেছ, সেই নবীগণ কি এহুদী বা খৃষ্টান ছিলেন? তাহা ত কখনই নয়। তবে তাঁহাদের নামে এই প্রকার নূতন গণ্ডী না কাটিয়া তাঁহারা সকলেই আল্লার যে উদার মহান এছলামের অনুসরণ করিয়া গিয়াছেন, তাহার অনুসরণ করাই তোমাদের কর্তব্য। এক একজন এমাম বা অলিউল্লাহ নামে মুছলমানদিগের মধ্যে যে সকল ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র সাম্প্রদায়িক গণ্ডীর সৃষ্টি করা হইয়াছে, সেগুলি সম্বন্ধেও এই কথা। এই আশ্রিত অনুসারে, তাঁহাদিগকেও বলা যাইতে পারে—আইস ভাই! আমাদের এই ভক্তি-ভাজন এমাম ও অলিগণ সকলে যে এছলামধর্মের অনুসরণ করিয়া গিয়াছেন, আমরাও তাহারই অনুসরণ করি। তোমাদের আবিস্কৃত নূতন গণ্ডীগুলিতে নিজকে আবদ্ধ না করিলে যদি মুছলমানের মুক্তলাভ অসম্ভব হইয়া দাঁড়ায়, তাহা হইলে তোমাদের আদর্শ—সেই এমাম ও অলিরাও ত নাজাৎ পাইতে পারেন না। কারণ, তাঁহারা ত তোমাদের ঐ সকল গণ্ডী সৃষ্টি হওয়ার বহু পূর্বেই পরলোক গমন করিয়াছেন!

দ্বিতীয় পারা

সপ্তদশ বাক্য

কেবলা-পরিবর্তন ও তাহার পরীক্ষা

১৪২ নির্বোধ লোকগুণি শীঘ্রই বলিয়া উঠিবে — মুছলমানগণ যে কেবলার উপর (সম্মিলিত হইয়া-) ছিল, তাহাদিগকে নিজেদের সেই কেবলা হইতে পরাভূত করিয়া দিল - কিম্বে ? বলিয়া দাও—পূর্ব ও পশ্চিম সমস্ত ই-ত আল্লার ; তিনি যাহাকে ইচ্ছা, সরল পথে পরিচালিত করেন ।

১৪৩ এবং এই প্রকারে তোমাদিগকে আমরা এক মধ্যস্থ জাতি (-রূপে প্রতিষ্ঠিত) করিলাম — যেন তোমরা বিশ্বমানবের (মুক্তি-সাধনার) সহায় হও, আর রছুল হন তোমাদের সহায় । এবং (হে মোহাম্মদ !) তোমার পূর্ব অবলম্বিত দিককে যে আমরা কেবলা করিয়া দিয়াছিলাম,

١٤٢ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ

مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي

كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ

وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

١٤٣ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً

وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا

তাহার একমাত্র উদ্দেশ্য এই
যে—রছুলের (প্রকৃত) অনুগত
যে ব্যক্তি-তাহাকে, — নিজের
দুই পাদমূলের উপর (ভর দিয়া)
ঘুরিয়া দাঁড়ায় যে-তাহা হইতে,
বাছাই করিয়া দেই — এবং
নিশ্চয়ই ইহা ছিল খুবই কঠিন
(-পরীক্ষা), তবে আল্লাহ্
বাহাদিগকে হেদায়ৎ করিয়াছেন
(তাহাদের পক্ষে উহা সহজ
হইয়া ছিল), আর আল্লাহ্ ত
তোমাদের ঈমানকে নষ্ট করিয়া
ফেলিতে চান না (বরং পরী-
ক্ষার দ্বারা তাহাকে নিশ্চল ও
স্বদৃঢ় করিয়া দিতে চান, কারণ)
আল্লাহ হইতেছেন মানবের
প্রতি নিশ্চয়ই বাৎসল্য পরায়ণ-
করণানিধান ৷

الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا

اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ

مِنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۖ وَاِنْ

كَانَتْ لَكَبِيرَةً اِلَّا عَلَى الَّذِينَ

هَدَى اللّٰهُ ۚ وَمَا كَانَ اللّٰهُ

لِيُضِلَّ عَ اِيْمَانَكُمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ

بِالنَّاسِ لَرُوْفٌ رَّحِيْمٌ

১৪৪ সময় সময় আকাশের দিকে
তোমার উন্মুখদৃষ্টি আমরা লক্ষ্য
করিতেছি, অতঃপর নিশ্চয়
তোমাকে এমন এক কেবলার
পানে পরিবর্তিত করিয়া দিব-
যাহাতে তুমি পরিতুষ্ট হইবা;—
অতঃপর ‘মছজিহুল-হারামের’
দিকে নিজের মুখ ফিরাও; আর

۱۴۴ قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي

السَّمَاءِ ۖ فَتَوَلَّيْنَاكَ قِبْلَةً

تَرْضَاهَا ۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ

তোমরাও (হে মুছলমানগণ !)

যে কোন স্থানে অবস্থান কর না
কেন — তাহারই পানে মুখ
ফিরাইবা ; আর কেতাব প্রদত্ত
হইয়াছে যাহারা-তাহারা উত্তম-
রূপে অবগত আছে যে, ইহা
তাহাদের প্রভুর নিকট হইতে
(সমাগত) সত্য ; আর আল্লাহ্
তাহাদের কৃতকর্ম সম্বন্ধে
উদাসীন নহেন ।

مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
شَطْرَهُ ط وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ
الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ط وَمَا اللَّهُ
بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ০

১৪৫ এবং যাহারা কেতাব প্রদত্ত
হইয়াছে - যद्यপি তুমি তাহা-
দিগের নিকট প্রত্যেক নিদর্শনটী
উপস্থিত করিয়া দাও - তত্রাচ
তোমার কেবলার অনুসরণ
তাহারা (কখনই) করিবে না,
আর তুমিও (ন্যায়তঃ) তাহা-
দিগের কেবলার অনুসরণ
করিতে পার না, পক্ষান্তরে
পরস্পর তাহারাও একে অন্যের
কেবলার অনুসরণ করে না ৭ ;
এবং তোমার নিকট জ্ঞান
সমাগত হওয়ার পর তুমি যদি
তাহাদিগের অভিপ্রায়গুলির
অনুসরণ করিয়া চল, তাহা
হইলে তুমি তখন অত্যাচারী-
দিগের অন্তর্ভুক্ত হইবা ।

۱۴۵ وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا
قِبْلَتَكَ ۚ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ
قِبْلَتِهِمْ ۚ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ
قِبْلَةَ بَعْضٍ ط وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ
أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ
الْعِلْمِ لَا إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ
الظَّالِمِينَ

১৪৬ বাহাদিগকে, আমরা কেতাব
দিয়াছি, ইহাকে তাহারা
(সম্যকরূপে) চিনিতেছে-ঠিক
যেন আপনাপন পুত্রদিগকে
চিনিয়া থাকে ; এবং (অবস্থা
এই যে) উহাদিগের মধ্যকার
একদল নিশ্চয়ই সত্যকে
জ্ঞাতসারে গোপন করিয়া
ফেলিতেছে।

۱۴۶ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ط

وَأَنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ

الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ

১৪৭ সত্য তোমার প্রভুর নিকট
হইতে (সমাগত), অতএব তুমি
যেন কদাচ কলহ পরায়ণদিগের
দলভুক্ত হইও না।

۱۴۷ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَ

مِنَ الْمُمْتَرِينَ ؕ

টীকা :—

১২২ নির্কোষ লোকগুলি :—

পূর্ব স্বকৃত ১০৩ আয়তে এই নির্কোষ লোকগুলির উল্লেখ করা হইয়াছে। হজরত
এবরাহিমের ধর্মপথ হইতে বাহারা পরায়ণ হইয়াছে, সেই নির্কোষ আত্মবিস্মৃত লোকগুলিই
তাঁহার প্রতিষ্ঠিত কা'বাকে কেবলা হইতে দেখিয়া ঐরূপ বিরুদ্ধ মত প্রকাশ করিয়াছিল।

১৩০ কেবলা :—

মাঘ মাসের দিকে মুখ ফিরাই, অভিধানে সেই দিককে তাহার কেবলা বলা হয়, (কবির
২—৪)। ' শরিয়তের পরিভাষায় যে দিকে—অথবা (মতান্তরে) যে স্থানের দিকে—মুখ
করিয়া নামাজ পড়া হয়, তাহাকে 'কেবলা' বলা হয়। হজরত রচুলে করিম মক্কা অবস্থান
কালে, এবং মদিনায় আসিয়া দেড় বৎসর পর্যন্ত, বায়তুল মোকাদ্দছ বা যেরুশেলমের দিকে
মুখ করিয়া নামাজ পড়িতেন। তাহার পর কা'বাকে কেবলা করিয়া নামাজ পড়ার আয়ত
অবতীর্ণ হইলে, তদন্তসারে বায়তুল মোকাদ্দছকে ত্যাগ করিয়া কা'বার দিকে মুখ করিয়া
নামাজ পড়িতে আরম্ভ করেন। ১৪২ ও ১৪৩ আয়ত ইহার অব্যবহিত পূর্বে নাজেল হইয়া-
ছিল। প্রথম আয়তে অচুল বা Principle-এর হিসাবে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, পূর্ব

বা পশ্চিম বলিয়া কোন দিকের আসলে কোন বিশেষত্ব নাই। সব দিকই যখন আল্লাহর, তখন অতুলের হিসাবে সব দিকই সমান। তবে তিনি যদি নামাজের জন্য কোন একটা দিক নির্ণয় করিয়া দেন, অথবা একটা দিকের পরিবর্তন করিয়া অন্য দিকে মুখ করিতে আদেশ করেন, তাহা হইলে বুঝিতে হইবে যে, তাহাতে তাঁহার কোন একটা মঙ্গল উদ্দেশ্য নিহিত আছে। ১৪০ আয়তে সেই মঙ্গল উদ্দেশ্যের কথা বিশদভাবে বর্ণিত হইয়াছে।

১০১ এইরূপে-মধ্যস্থ-সহায় :-

আয়তের প্রথমেই **كُنْ** শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, উহার অর্থ—এইরূপে, সেমতে, *thus*, ইত্যাদি। ‘এইরূপে আমরা তোমাদিগকে এক মধ্যস্থ জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত করিলাম’—অর্থাৎ, যেভাবে তোমাদিগকে আমরা এক নিরপেক্ষ সর্বসমদয়ী কেবলা দিয়া অন্তর্গৃহীত করিয়াছি, সেইরূপ তোমাদিগকে ত্রায়নিষ্ঠ নিরপেক্ষ সর্বসমদয়ী মধ্যস্থ জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছি। সকল প্রকারের দল, মণ্ডলী বা জমাআৎকে ‘উম্মাহ’ বলা হয়। এখানে উম্মাহ বলিতে এছলামধর্মের অন্তর্গত জমাআৎ বা মোছলেমসমাজকে বুঝাইতেছে। এখানে উম্মাহের বিশেষণ দেওয়া হইয়াছে **طَيِّبَةً** বলিয়া। ‘ওয়াছ্বাহ’ শব্দের আধিভানিক অর্থ, দুই চরম সীমার মধ্যস্থ ব্যক্তি বা বিষয়। ব্যবহারে উহার অর্থ—নিরপেক্ষ ও ত্রায়বিচারক। সেই জন্য উভয় আভিধানিক ও ব্যবহারিক ভাব বজায় রাখার উদ্দেশ্যে আমি উহার অন্তর্বাদ করিয়াছি ‘মধ্যস্থ’ বলিয়া। এইরূপে মধ্যস্থ কেবলা দিয়া এক মধ্যস্থ জাতিকে ধর্ম-সংঘর্ষ-জর্জরিত হুন্সার বুকে প্রতিষ্ঠিত করা হইতেছে—যেন তাহারা সমস্ত ধর্মসংঘর্ষের সমন্বয় করিয়া দিয়া বিশ্বমানবের মজ্জিসাধনার সহায় হইতে পারে। মূলে এখানে **مُدَيِّنٌ** শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। উহার একবচন ‘শহীদ’—উপস্থিত, সাক্ষী, সহায় এবং এমামকে শহীদ বা আদর্শ বলা হয়, (রাগেব, বয়জাতী ও কবির ২৪ আয়তের তফছির, জরির ১—১৩০ প্রভৃতি)। হজরতের শিক্ষা ও আদর্শ মুছলমানকে এই সাধনার উপযোগী করিয়া গড়িয়া তুলিবে এবং তাহাতে অন্তর্প্রাণিত হইয়া, বিক্লিষ্ট ও কলহরত বিশ্বমানবকে জ্ঞান ও মজ্জিসাধনার এক মিলনক্ষেত্রে সমবেত হইতে সহায়তা করিতে থাকিবে—সেই মুছলমান। কা’বাকে কেবলা করার এবং মোছলেমমণ্ডলীকে এক ত্রায়নিষ্ঠ নিরপেক্ষ ও মধ্যস্থ জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত করার ইহাই উদ্দেশ্য। পরকালের বিচারক্ষেত্রেও যে তাহারা আল্লাহর হজুরে নিজেদের এই সাধনা সম্বন্ধে সাক্ষ্য প্রদান করিবে, বোধারী, তিরমিজি প্রভৃতি গ্রন্থে একটা হাদিছের দ্বারা তাহারও প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে (মনছুর ১—১৪৪)।

১০২ পূর্ব কেবলা পরিবর্তনের হেতু :-

মক্কায় অবস্থানকালে এবং মদিনায় আসার পর দেড় বৎসর পর্য্যন্ত, হজরত রহুলে করিম মুছলমানদিগকে লইয়া বায়তুল-মোকাদ্দছের দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়িতেন। সে সময়

কোরেশ ও অন্যান্য আরবগোত্রের পৌত্তলিকগণই সাধারণতঃ এছলাম গ্রহণ করিয়াছিলেন। নামা কারণে ধর্মমন্দির বলিয়া তাঁহারা কা'বাকে সম্মান দান করিতেন, বাইতুল-মোকাদ্দছের কোন গুরুত্ব বা সম্মান তাঁহাদের নিকট ছিল না। কিন্তু হজরত বাবুদ্বা দিলেন—বায়তুল-মোকাদ্দছকে কেবলরূপে গ্রহণ করিয়া সকলকে তাহার দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়িতে হইবে। ইহাতে তাঁহাদের পুঙ্খ পুরুষাত্মকমিক সমস্ত ভাব, বিশ্বাস ও সংস্কারের উপর যে কঠিন আঘাত লাগিল, তাহাতে নবদীক্ষিত মুছলমানগণ বিচলিত হইয়া উঠিলেন। মিথ্যা-বাদী কপটগুলি এই পরীক্ষার আঘাত সহ্য করিতে না পারিয়া তৎক্ষণাৎ মুখ ফিরাইয়া দাঁড়াইল—এছলামকে বর্জন করিয়া চলিয়া গেল। কিন্তু যাহারা ছিলেন সত্যকার ঈমানদার, আল্লাহ প্রদত্ত হেদায়তকে বখাযতভাবে গ্রহণ করার সৌভাগ্য যাহারা লাভ করিয়াছিলেন, বিনা বাক্যব্যয়ে তাঁহারা হজরত রহুলের বাবুদ্বার নিকট সমুদ্রতীরে আগ্নেয়সমর্পণ করিলেন। ফলে, বায়তুল-মোকাদ্দছকে কেবলরূপে নির্ধারণ করার কঠোর পরীক্ষার দ্বারা মুছলমানদিগের মধ্য হইতে মোনাফেকদিগকে বাছাই করিয়া ফেলা হইল। আয়তের শেষভাগে উঠাও বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, হুন্য়ার সমস্ত মাস্তবের প্রতি আল্লাহ বাৎসল্য পরায়ণ ও করুণা নিধান। তাঁহার সেই করুণা ও বাৎসল্যের ফলে, বিশ্বমানবের মহা মঙ্গলসাধনের উদ্দেশ্যে মিথ্যাকে সত্য হইতে বাছাই করিবার জ্ঞান, তিনি এই প্রকার পরীক্ষা পাঠাইয়া থাকেন। কে আল্লাহ রহুলের সত্যকার আঞ্জাবহ আর কে স্বার্থ বা সংস্কারের পূজক, এই সকল পরীক্ষার দ্বারা তাহার যাচাই বাছাই হইয়া যায়। এইরূপ বাছাই করিয়া দেওয়াই আল্লাহ করুণা গুণের ধর্ম, অজ্ঞান্য কপটদিগের সংমিশ্রণে সত্যের বখাযত সাধনায় প্রবৃত্ত হওয়া সত্যকার মুছলমানের পক্ষে অসম্ভব হইয়া দাঁড়ায়।

১৩৩ হজরতের প্রার্থনা :—

'আকাশের পানে উন্মুখ দৃষ্টি'—অর্থে আল্লাহ নিকট হজরতের প্রার্থনা এবং প্রতিশ্রুতি কেবলকে লাভ করার জ্ঞান তাঁহার আগ্রহ। পূর্বে ১৪২ ও ১৪৩ আয়তে আল্লাহ তাআলা হজরতকে এই প্রতিশ্রুতি দিয়াছিলেন যে, তিনি মুছলমানদিগের জ্ঞান এক 'মধ্যস্থ' নিরপেক্ষ ও সর্বসম্বয়ী কেবলা নির্ধারণ করিয়া দিবেন—এবং সেমতে মোছলেম মণ্ডলীকে তিনি এক সর্বসম্বয়ী মধ্যস্থ জাতিরূপে হুন্য়ার বৃকে প্রতিষ্ঠিত করিবেন। ইহাই ছিল রহমতুল-লিল-আলামীন মোহাম্মদ মোস্তফার নবীজীবনের প্রধানতম সাধনা। তাই এরূপ প্রতিশ্রুতি লাভ করার পর, সেই অভিল্পিত কেবলাকে লাভ করার জ্ঞান আগ্রহান্বিত হইয়া তিনি আল্লাহ হজুরে প্রার্থনা করিতে এবং উন্মুখভাবে সেই আদেশের অপেক্ষা করিতে থাকেন (এবনে মাজা, নাছাঈ, প্রভৃতি)। আলোচ্য আয়তের প্রথম ভাগে ১৪২ ও ১৪৩ আয়ত নাজেল হওয়ার পরের এবং ১৪৪ আয়ত নাজেল হওয়ার পূর্বের সেই অবস্থার প্রতি ইঙ্গিত করা হইতেছে। বিশ্বমানবের, বিশেষতঃ সমগ্র আরবের সকল ধর্ম সমস্তার চরম সমাধান হইবে

যে কেবলার দ্বারা, তাহাকে উপলক্ষ করিয়া হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা নিজ নবীজীবনের প্রধান সাধনাকে সিদ্ধ করিতে সমর্থ হইবেন, প্রতিশ্রুত কেবলা লাভে তাঁহার পরিতুষ্ট হওয়ার ইহাই একমাত্র কারণ। ইহার পরেই নূতন কেবলার আদেশ প্রদত্ত হইতেছে।

১৩৪ মহজিদ্দুল-হারাম—নূতন কেবলা :—

‘মহজিদ্দুল-হারাম’ অর্থ কা’বা ও তৎসংশ্লিষ্ট নামাজের স্থান। সমস্ত অজ্ঞান অপকর্ষ ও সকল প্রকারের হিংসার কাজ এই মহজিদে নিষিদ্ধ—এমন কি, বাহিরে হারাম নহে—এক্সপ অনেক কাজও সাবধানতা বশতঃ এখানে হারাম করা হইয়াছে। এই জন্য উহাকে মহজিদ্দুল-হারাম বলা হইয়াছে। তাবার্থে উহার অর্থ “সম্মানিত-মহজিদ”ও হইতে পারে। “মহজিদের দিকে মুখ ফিরাও”—অর্থাৎ যে দিকে কা’বা আছে, তোমরাও সেই দিক পানে মুখ করিয়া নামাজ পড়। ঠিক কা’বাকে সম্মুখে রাখিয়া নামাজ পড়িতে হইবে, অন্যত্রের এ তাৎপর্য কখনই গৃহীত হইতে পারে না। প্রথম অর্থ উদ্দেশ্য হইলে **شطر** শব্দ আনিবার কোনই আবশ্যক ছিল না। হজরতের ছাঁহা, তাবেরীয় এবং মুছলমান পণ্ডিতমণ্ডলীর প্রায় সকলেই একবাক্যে ইহা স্বীকার করিয়াছেন। বিস্তারিত আলোচনার জন্য তফাৎ কবির (২—২৩ হইতে) ও হাদিছের টীকাগুলি দ্রষ্টব্য।

১৩৫ নূতন কেবলার সত্যতা :—

“যাহারা কেতাব প্রদত্ত হইয়াছে”—পদে এহদী, খৃষ্টান প্রভৃতি জাতিকে বিশেষতঃ এহদী-দিগকে বুঝাইতেছে। কারণ মদিনায় কেবলা সম্বন্ধে বিসম্বাদ প্রধানতঃ তাহারাই উপস্থিত করিয়াছিল। ইহা তাহাদের প্রভুর নিকট হইতে সমাগত সত্য-পদে, “ইহা” সর্বনাম, পূর্বপদে বর্ণিত কেবলা বা রচুল উভয়কে বুঝাইতে পারে। তবে প্রথমটাই অধিক সঙ্গত বলিয়া মনে হয়, কারণ আয়ত কেবলা সম্বন্ধেই আলোচনা হইতেছে। এক সময় বায়তুল-মোকাদ্দছ স্থলে কা’বাই যে বিশ্বাসীমণ্ডলীর কেবলা হইবে, ইহা পূর্বেই এহদী ও খৃষ্টানগণকে তাহাদের নবীদিগের মাধ্যমে জানাইয়া দেওয়া হইয়াছিল। কিন্তু তাহাদের মধ্যকার একদল—অর্থাৎ পণ্ডিত ও পুরোহিত দল, জাতসারে তাহা গোপন করিয়া ফেলিতে উৎসুক! নিজেদের মতের বিপরীত হইলে এই প্রকারে ধর্মপুস্তকে পরিবর্তন, পরিবর্দ্ধন ও পরিবর্দ্ধন করাকে তাহারা চিরকালই Pious fraud বা সাধুপ্রবঞ্চনা বলিয়া বিশ্বাস ও প্রকাশ করিয়া আসিতেছে। তত্রাচ বর্তমান বাইবেলে এই আয়তের যথেষ্ট সমর্থন পাওয়া যায়। সংক্ষেপে তাহার কয়েকটা নমুনা নিম্নে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি।

(১) হগ্গয় Haggai নবীর পুস্তকে ২য় অধ্যায়ে ৭ম—৯ম পদে বর্ণিত হইতেছে :—

I will shake all nations, and the Desire of all nations shall come :
and I will fill this house with Glory, saith the Lord of hosts. ...

The Glory of this latter house shall be greater than of the former, saith the Lord of the host ; and in this place I will give peace, saith the lord of host.

اُس پہلے کہہ رہا تھا جلال پہلے بُہر کے جلال سے زیادہ ہوگا رب الافواج فرماتا ہے
اور میں اس مکان میں سلامتی بخشوں گا رب الافواج فرماتا ہے -
انه عظیمًا یکون مجد هذا البیت الاخیر اکثر من الاول یقول رب العزیز و فی
هذا المكان اعطی السلام یقول رب العزیز -

বাক্যলব্ধ ইহার বিকৃত অনুবাদ করা হইয়াছে :—

“এবং সর্বজাতির মনোরঞ্জক আসিবেন, আর আমি এই গৃহ প্রতাপে পরিপূর্ণ করিব, ইহা বাহিনীগণের সদাপ্রভু বলেন । এই গৃহের পূর্ব প্রতাপ অপেক্ষা উত্তর প্রতাপ গুরুতর হইবে, ইহা বাহিনীগণের সদাপ্রভু বলেন ; আর এই স্থানে আমি শান্তি প্রদান করিব । ইহা বাহিনীগণের সদাপ্রভু বলেন ।”

“এই পরবর্তী গৃহের মহিমা প্রথম হইতে অধিকতর হইবে” পদের স্থানে অনুবাদ করা হইতেছে—“এই গৃহের পূর্ব প্রতাপ অপেক্ষা উত্তর প্রতাপ গুরুতর হইবে ।” বাইবেলে দুইটা স্বতন্ত্র গৃহের কথা বর্ণনা করা হইতেছে এবং প্রথমে যে গৃহকে কেবলা করা হইয়াছিল, তাহার মহিমা অপেক্ষা পরবর্তী গৃহের মহিমা বা প্রতাপ যে গুরুতর হইবে, তাহা বলিয়া দেওয়া হইতেছে । ইহাতে বাইবেল-মোকাদ্দছ ও কা’বার স্পষ্ট বর্ণনা দেখিয়া অনুবাদকেরা এই প্রকার কাহ্নসাজী করিয়াছেন ।

মূল এবরানীতে এখানে حمد শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, উহাও আরবীর তায় হাম্দ ‘হাম্দ’ ধাতু হইতে সম্পন্ন, মোহাম্মদ ও আহমদ নামও এই একই ধাতু হইতে সম্পন্ন হইয়াছে । সুতরাং এখানে হজরতের নামের প্রতিও ইঙ্গিত করা হইয়াছে । কিন্তু বীণ্ডথুটের নামের সহিত ইহার কোনই সম্বন্ধ নাই । বীণ্ডর চরিতকার মথি, সমস্ত তওরাত এবং পুরাতন নিষ্মের যাবতীষ পুথি পুস্তক তন্ন তন্ন করিয়া, সঙ্গত বা অসঙ্গতভাবে বীণ্ড সম্বন্ধে যেখানে যেটুকু ভবিষ্যদ্বাণীর সন্ধান পাইয়াছেন, এহুদীদিগের কাএল করার জন্ত সে সমস্তই নিজের পুস্তকে সংগ্রহ করিয়া দিয়াছেন । কিন্তু হাগগী নবীর এই ভবিষ্যদ্বাণীকে তিনি বাদ দিয়া গিয়াছেন । সুতরাং দেখা যাইতেছে যে, এই ভবিষ্যদ্বাণীর সহিত বীণ্ডথুটের কোনই সম্বন্ধ নাই । বিখ্যাত পাদ্রী গড-ফ্রি-হিগেন্স এই সব কারণে রেভারেণ্ড পার্কহাষ্টের বরাত দিয়া বলিতেছেন—এই ভবিষ্যদ্বাণী বীণ্ড সম্বন্ধে প্রযুক্ত হইতে পারে না, বরং ইহাযারা ভবিষ্যতের সেই আগন্তকের সংবাদ দেওয়া হইতেছে, স্বয়ং বীণ্ড যাহার সম্বন্ধে ভবিষ্যদ্বাণী করিয়া গিয়াছেন ।

(২) মক্কার আর এক নাম—‘বক্কা’। ছুরা আলে-এমরানের ২৫ আয়তে বর্ণিত হইয়াছে:—

ان اول بيت وضع للناس للتي ببكة مبارك - الآية
—“নিশ্চয় মানবের মঙ্গলার্থে প্রতিষ্ঠিত প্রথম গৃহ হইতেছে সেইটী—যাহা বক্কাতে অবস্থিত এবং যাহা blessed বা বরকত প্রাপ্ত, ইত্যাদি।” মক্কার আর একটা নাম যে বক্কা এবং এই বক্কা নামও যে আরবদিগের নিকট খুবই সুপরিচিত ছিল, সেল পামার প্রভৃতি খৃষ্টান-অনুবাদকগণ তাহা স্বীকার করিতে বাধ্য হইয়াছেন, সমস্ত আরবীয় ভূগোল ও সাহিত্য তাহার প্রমাণে পরিপূর্ণ। (৩—২২ আয়তের টীকা দ্রষ্টব্য)। বাইবেলে এই বক্কা-উপত্যকার প্রতিষ্ঠিত ও বরকত প্রাপ্ত বায়তুল্লাহর কথা আজও স্পষ্টভাবে বিদ্যমান আছে। ‘জবুর’ বা গীত সংহিতায় হজরত দাউদ বলিতেছেন:—

فطوبى للسكان فى بيتك وامي الابد يسبحونك - مغبوط هو الرجل الذي
نصرته من يندك، مطالع فى قلبه يضع - فى رادي السكا فى السكا الذي
رضعته فيه لان الرجات يعطيها راضع الناموس -

‘মবারক যে হইল জো তিরে কৈর মিসে বসে হইল’ যে সদা তিরি স্তাশ করিঙ্গে -
‘মবারক যে’ انسان جس میں قوت تجہ سے ہے ‘ان کے دل میں تیري راہیں ہیں’
‘যে বকা কী رادي میں نذر کرتے ہوئے اسے ایک کنواں بنائے - پہلی ہرسات اسے
برکتوں سے تھانپ لیتی -

Blessed are they that dwell in Thy house: they will be still praising Thee. Blessed is the man whose strength is in Thee; in whose heart are ways of them. Who passing through the valley of Bacca make it a well; the rain also filleth the pools.†

বাইবেলের অনুবাদে ক্রমে ক্রমে কিরূপ বিকার ঘটিতেছে, নিজের উদ্ধৃতাংশে তাহা আরও স্পষ্ট হইয়া যাইতেছে। উপরের পদগুলির বাংলা অনুবাদে বলা হইতেছে:—“যন্ত তাহার বাহার তোমার গৃহে বাস করে, তাহার সত্য তোমার প্রশংসা করিবে। যন্ত সেই ব্যক্তি বাহার বল তোমাতে, (সিয়োনগামী) রাজপথ বাহার রূদয়ে রহিয়াছে। তাহার ক্রন্দনের তলাভূমি দিয়া গমন করতঃ তাহা উৎসে পরিণত করে: প্রথম রৃষ্টি তাহা, বিবিধ মঙ্গলে ভূষিত করে।” (৮৩, ৪—৬ পদ)।

(৩)

قوة الاسم تأتي اليك

اقتار الجمال تفشيك نجائب مديان و عبقا ياتون من سبأ جميعهم بذهب

† Well বা কূপ হইতে ‘কন্ডাক’-কূপকে বুঝাইতেছে।

و لبيان مغربين بتسبيحة للرب . كل مواشى قبادار يعرج البكت كباش نبأيت
تخذك بقرين على مذبحى المستغفر ربيت بهامى امجدته -

(الاصحاح الستون ٧ - ٩)

The multitudes of camels shall cover thee, the dromedaries of Midian and Ephah ; all they from Sheba shall come : they shall bring gold and incense, and they shall shewforth the praises of the Lord. All the flocks of Kedar shall be gathered together unto Thee, the rams of Nebaioth shall minister unto Thee : they shall come up with acceptance on mine altar, I will glorify the house of my glory.

‘رنتس كى قطارىس اور مديان اور عيفا كى ساندنیاں آئے تیرے گرد بيشمار
ھونگي’ وہ سب جو سب سے آریں گے، وہ سونا لبنان لائیں گے، اور خداوند کی
تعریفوں کی بشارتیں سنائیں گے، ‘قیدار کی ساری بیہوش تیرے پاس جمع
ھونگی’، نہایت تیری خدمت میں حاضر ھونگے، وہ میری منظوری کے
واسطے میرے مذبح پر چڑھائے جائیں گے، اور میں اپنی شوکت کے گھر کو بزرگی ھونگا۔

“তোমাকে আবৃত করবে উষ্ট্রযুগ, মিদিয়নের ও ইফার দ্রুতগামী উষ্ট্রগণ ; শিবাদেশ
হইতে সকলেই আসিবে ; তাহারা স্বর্ণ ও কন্দুর আনিবে, এবং সদাপ্রভুর প্রশংসার
সুসমাচার প্রচার করিবে। কেদরের সমস্ত মেষপাল তোমার নিকট একত্রিত হইবে,
নবায়তের মেষগণ তোমার পরিচর্যা করিবে ; তাহারা আমার যজ্ঞবেদির উপরে উৎসর্গ
হইয়া গ্রাহ্য হইবে, আর আমি আপনাদেবতার স্বরূপ গৃহে বিভূষিত করিব।”

(যিশাইয় ৬০, ৬—৭ পদ)।

মিদিয়ন, ইফা, কিদার, নবিত প্রভৃতি যে সকল নাম এখানে উল্লেখ করা হইয়াছে,
সে সমস্ত হজরত এবরাহিমের পুত্র বা পৌত্রগণের নাম। ইহা সকলে আরব দেশে বাস
করিয়াছিলেন, এবং মেনাকে কোব্বানগাঁহ বা যজ্ঞবেদীরূপে নির্ধাচিত করিয়াছিলেন।
কা’বা যে ভবিষ্যতে কেবলারূপে নির্ধাচিত হইবে, তাওয়ারতের এই সমস্ত বিবরণ হইতে তাহা
স্পষ্টতঃ জানা যাইতেছে। এহুদীরা এই সমস্ত কথা গোপন করিত।

তফছিরের রাবী আবুল আলিয়া এবং জয়দ-বেন-আছলমের পুত্র আবুহুরহমান এই
আয়তের তফছির প্রসঙ্গে এমন কতকগুলি কথা বলিয়াছেন, যাহা ভিত্তিহীন ও ঐতিহাসিক
সত্যের বিপরীত। আবুল-আলিয়া বলিতেছেন—হজরত রচুলে করিম, জিব্রাইলকে সম্বোধন
করিয়া বলিলেন, আল্লাহ আমাকে এহুদীদের কেবলার পরিবর্তে অথ কোন কেবলা দান
করুন—ইহা আমার একান্ত আকাঙ্ক্ষা। জিব্রাইল বলিলেন—কি করিব, আমিও তোমার

মত আজীবন বান্দা, তুমি খোদার নিকট এজ্ঞা দোওয়া কর! তাহাতে তিনি দোওয়া করিলেন, এবং তাহার ফলে কেবলা পরিবর্তন হইয়া গেল, ইত্যাদি। (মন্সুর ১—১৪২)। কিন্তু এই আবুল-আলিয়া তাবেয়ী মাত্র, হজরতকে দর্শনও করেন নাই। স্তবরাং হেজরতের দ্বিতীয় সনের ঘটনা, বিশেষতঃ জিবাইলের সহিত হজরতের কথোপকথনের ব্যাপার অবগত হওয়ার কোন সুযোগই তাঁহার ঘটে নাই।

এই আবুল-আলিয়া ও আবদুস্‌সহমান আর এক বর্ণনার বলিতেছেন যে, হজরত রছুলে করিম বাইতুল-মোকাদ্দছকে কেবলারূপে গ্রহণ করিয়া এহদীদিগকে সন্তুষ্ট করিতে চাহিয়া ছিলেন (ফতহুল্‌বারী ১—৩৪০)। আবুল-আলিয়ার কথা আমরা পূর্বে অবগত হইয়াছি। আবদুস্‌সহমানের নাম গ্রহণ করার সঙ্গে সঙ্গে হাফেজ এবনে হজর **رَضِيع** “এবং তিনি জুজ্জেক” বলিয়া মন্তব্য প্রকাশ করিয়াছেন। এই আবদুস্‌সহমানের পিতা তাবেয়ী ছিলেন, অর্থাৎ হজরতের ছাহাবীদিগকে দর্শন করিয়াছিলেন। এই ঘটনার এক শতাব্দীরও পরে তাঁহার জন্ম হয়, এবং ১৮২ হিজরীতে তিনি পরলোক গমন করেন। বহু ভিত্তিহীন হাদিছ ইহা হইতে বর্ণিত হইয়াছে, হাদিছের এমামগণ তাঁহাকে একবাক্যে জুজ্জেক ও অবিশ্বস্ত বলিয়াছেন। তিনি যে নিজের ইচ্ছা মত কোব্বানের তফছির করিতেন, একথাও এমামগণ বলিয়া দিয়াছেন (একমাল, খোলাছা, মীজান)।

সেল, পামার, রডওয়েল প্রভৃতি কোব্বানের ইংরাজী অন্তবাদকগণ এবং মুয়র হজরতের জীবনীতে (১৮৯ পৃষ্ঠা) ও মেজর ওসবরণ তাঁহার *Islam under Arabs* পুস্তকে (৫৮ পৃষ্ঠা) পাদ্রী হিউজ *Dictionary of Islam* পুস্তকে (২—৪৮০) এই সকল ভিত্তিহীন বর্ণনাকে উপলক্ষ করিয়া, কেবলা পরিবর্তনকে হজরতের একটা ‘নূতন অভিসন্ধি’ বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন। তাঁহাদের বক্তব্যগুলির সার এই যে, মক্কা অবস্থান কালে মোহাম্মদের কোন কেবলা ছিল না, বাহার যে দিকে ইচ্ছা নামাজ পড়িত। মদিনায় আসার সঙ্গে সঙ্গে স্থানীয় এহদীদিগকে সন্তুষ্ট করিয়া নিজের মতে আনিবার জ্ঞা তিনি বায়তুল-মোকাদ্দছকে কেবলা করিয়া লইলেন। সে সময় পর্য্যন্ত এহদীদিগের প্রতি মোহাম্মদ খুব বন্ধুভাবে ব্যবহার করিতেন। কিন্তু অবশেষে যখন তিনি এহদীদিগের সম্বন্ধে নিরাশ হইয়া পড়িলেন, তখন আবার মক্কার পৌত্তলিকদিগকে সন্তুষ্ট করার জ্ঞা, বায়তুল-মোকাদ্দছকে ত্যাগ করিয়া কাবাকে কেবলারূপে গ্রহণ করিলেন।

সকলেই অবগত আছেন—মদিনায় যাওয়ার ১৩ বৎসর পূর্বে হজরতের নবুয়্য আরম্ভ হইয়াছে এবং এই সময় তাঁহার উপর অবিরামভাবে কোব্বান অবতীর্ণ হইতে থাকে। ফাতেহা ছুয়া মক্কা অবতীর্ণ, এমন কি মুয়র প্রভৃতি ঋষ্টান লেখকগণ ইহাও বলিয়াছেন যে, এই ছুয়াটা মোহাম্মদের নবীজীবন লাভের পূর্বে প্রকাশিত হইয়াছিল। এই ফাতেহা বা প্রথম ছুয়ার ৭ম আয়তে এহদীদিগকে ‘মগজুব’ বা অভিশপ্ত জাতি বলা হইয়াছে। মদিনায় আসার পর হজরত প্রত্যেক দিনের প্রত্যেক নামাজে ঐ ছুয়া পাঠ করিতেন, এবং মুয়র

সাহেবের কথা মতে, এহুদীরা মদিনার মুছজিদে নামাজের সময় উপস্থিত থাকিত। সুতরাং ঐ তীব্র অভিমত তাহারা নিতাই হজরতের মুখে শ্রবণ করিত। অতএব হজরত যে এহুদীদিগের সম্বোধন অসম্ভাব্যের কোন পদ্ব্যনা না করিয়া অকৃত্রিম ভাবে সত্য প্রচার করিতেন, তাহা বেশ বুঝিতে পারা যাইতেছে। ইহা ব্যতীত, হজরত যে মক্কায় অবস্থান কালেও বায়তুল-মোকাদ্দছের দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়িতেন, তাহার ছাহাবাদিগের মুখে তাহাও আমরা জানিতে পারিতেছি (ফৎহুল-বারী ১—৩৪০, মন্‌জুর ১—১৪৪)। খৃষ্টান লেখক-গণের মন্তব্যগুলি যে কতদূর ভিত্তিহীন, এই দুইটি প্রমাণের দ্বারা তাহা স্পষ্টতঃ বুঝিতে পারা যাইতেছে। স্তর উইলিয়ম ম্যুর এই প্রসঙ্গে যে যুক্তি তর্কের অবতারণা করিয়াছেন, তাহার ভিত্তি প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে may ও perhaps প্রভৃতি কাল্পনিক অনুমানের উপর। তাহার পর সেই অনুমানকে ভিত্তি করিয়া তিনি অসম সাহসিকতার সহিত নিতান্ত দূঢ়তা সহকারে উপরোক্ত সিদ্ধান্তগুলি ব্যক্ত করিয়াছেন।

কা'বাকে কেবলা করিয়া মক্কার পৌত্তলিকদিগকে সন্তুষ্ট করাই যদি উদ্দেশ্য হইত, তাহা হইলে সেজ্ঞা ১৪৪ বৎসর অপেক্ষা করার কোনই কারণ ছিল না। হজরতের ও মুছলমান সমাজের কঠোর অগ্নি পরীক্ষা আরম্ভ হয় সেই খানে। 'মোহাম্মদ আমাদের পূর্বপুরুষের ধর্ম ও কা'বার সম্মান নষ্ট করিয়া দিতেছেন'—ইহাই ছিল তাহাদের মূল অভিযোগ। স্বয়ং হজরত ও তাঁহার ভক্তবৃন্দ সেই সময় নিতান্ত অসহায় অবস্থায় কোরেশদিগের দ্বারা উৎপীড়িত হইয়া আসিতেছিলেন। সে সময় হজরত কোরেশের সমস্ত প্রলোভন ও উৎপীড়নকে উপেক্ষা করিয়া কিরূপ দৃঢ়তার সহিত সত্যপ্রচার করিয়া আসিয়াছেন, তাঁহার জীবনী পাঠক মাত্রই তাহা অবগত আছেন। কিন্তু হেজরতের ১৮ মাস পরে, যখন মদিনা ও তৎপার্শ্ববর্তী স্থানের সমস্ত পৌত্তলিক আরবগণ সকলেই মুছলমান হইয়া গিয়াছে, মদিনা আক্রমণের জন্য কোরেশগণ যখন নিজের সমস্ত শক্তি লইয়া প্রস্তুত হইতেছে, বদর সময়ের সেই অব্যবহিত পূর্ব সময়ে তিনি কোরেশদিগকে সন্তুষ্ট করিতে গেলেন এহুদীদিগকে চটাইয়া! অথচ ইহাই ছিল এহুদীদিগকে সন্তুষ্ট করিয়া রাখার আসল সময়। কোরেশদিগের আক্রমণের সময়, এহুদী সমাজের বিদ্রোহের আশঙ্কাই ছিল মুছলমানদিগের চিন্তার প্রধান কারণ। ফলে পাঠক দেখিতেছেন—যখন কোরেশদিগকে সন্তুষ্ট করার দরকার ছিল, তখন কা'বাকে বাদ দিয়া বায়তুল-মোকাদ্দছকে কেবলা করা হইতেছে। আবার এহুদীদিগকে সন্তুষ্ট করার, চরম আবশ্যকতা যখন উপস্থিত, সে সময় বায়তুল-মোকাদ্দছকে ত্যাগ করিয়া কা'বাকে কেবলা করা হইতেছে। বস্তুতঃ ইহা ছিল যথাক্রমে পৌত্তলিক আরব ও মদিনার এহুদীদিগের মধ্য হইতে দীক্ষিত মুছলমানদিগের ঈমানের পরীক্ষা। স্তর উইলিয়ম ম্যুরের ইংরাজী-মানসিকতা ইহার মধ্যে হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার নূতন 'পলেন্সী' ও অভিসন্ধি দর্শন করিয়া পরিতৃপ্ত হইতে পারে, কিন্তু ত্রায় যুক্তি ও ঐতিহাসিক সত্য, ইহাকে জবজ্বল বিবেচ্য ব্যতীত অন্য কোন নীতিতে অভিহিত করিতে পারিবে না।

১৩৬ কলহ পরায়ণ :—

‘এম্ভেরা’ শব্দের অর্থ সন্দেহভাবে কলহ কোন্দল করা, শুধু কলহ ও বাক্বিতণ্ডা করা অর্থেও ব্যবহৃত হয়। (فلا تمارفهم—রাগেব, ছুরা কহফ)। এখানে হজরতকে বলা হইতেছে :— সত্য আল্লার নিকট হইতে সমাগত হইয়াছে, তাহাকে প্রকাশ ও প্রচার করিয়া দেওয়া ও নিজে তাহার অনুসরণ করাই নবীর কাজ। তাহাকে জয়যুক্ত করার ভার আল্লার উপর, যাহার নিকট হইতে তাহা সমাগত হইয়াছে। আল্লার নির্দ্ধারিত এই সর্বসম্বয়ী কেবলার অনুসরণ না করিয়া, যাহারা উল্টা তোমার সহিত কলহ কোন্দল বাধাইতে আইসে, তাহাদের সহিত বাক্বিতণ্ডায় প্রবৃত্ত হওয়া, তোমার পক্ষে উচিত নহে। হজরত রচুলে করিম হইতেছেন তাঁহার উম্মতের আদর্শ, স্বতরাং উম্মতকেও সেই আদর্শের অনুসরণ করিতে হইবে।

অষ্টাদশ বাক্য



১৪৮ এবং প্রত্যেকেরই এক একটা লক্ষ্য আছে-সে তাহার অভিমুখী হইবে, অতএব তোমরা (হে মছলমানগণ !) সৎকন্মে অগ্র-বর্তী হওবার চেষ্টা করিতে থাক ; তোমরা যে কোন স্থানে অবস্থান করিতে থাক না কেন-আল্লাহ্ তোমাদের সকলকে (একত্র) সমবেত করিবেন, নিশ্চয় আল্লাহ্ সকল বিষয় সর্বশক্তিমান ।

১৪৯ আর তুমি যে কোন স্থান হইতে বাহির হও না কেন—মছজিদুল-হারামের দিকে নিজের মুখ ফিরাইবে ; এবং বস্তুতঃ ইহা তোমার প্রভুর নিকট হইতে (সমাগত) ধ্রুব সত্য, আর তোমাদিগের কার্যকলাপ সম্বন্ধে আল্লাহ্ উদাসীন নহেন ।

১৫০ এবং (আবার বলিতেছি) তুমি যে কোন স্থান হইতে বাহির হও না কেন - নিজের মুখ মছজিদুল - হারামের দিকে

۱۴۸ وَلِكُلِّ وُجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّیُّهَا

فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ اِنَّ مَا

تَكُونُوا يَاتِ بِكُمْ اللّٰهُ جَمِیْعًا ۚ

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ

۱۴۹ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ

وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ ۚ وَاِنَّهٗ لَلْحَقُّ مِنْ

رَبِّكَ ۚ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا

تَعْمَلُوْنَ

۱۵۰ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ

وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ

ফিরাইবে ; আর তোমরাও (হে মুছলমানগণ !) যে কোন স্থানে অবস্থান কর না কেন-উহারই দিকে নিজেদের মুখ ফিরাইবে — যেন তোমাদের বিরুদ্ধে লোকের কোনই যুক্তি না থাকে, তবে তাহাদিগের মধ্যকার অত্যাচারী যাহারা (তাহারা অবশ্য কিছতেই নিরস্ত হইবে না), অতএব তাহাদিগকে তুমি ভয় করিও না-বরং ভয় করিও আমাকে — আর যেন তোমাদিগের প্রতি নিজের আশ্রয় (প্রসাদ)কে আমি পূর্ণ পরিণত করিয়া দেই — আর যেন তোমরা লক্ষ্যে উপনীত হইয়া যাইতে পার।

الْحَرَامُ ۖ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ
فَلَوْاُ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ لِئَلَّا
يُنَاسِ عَلَيْكُمْ
حُجَّةٌ ۖ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا
مِنْهُمْ ۖ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِيْ ۚ وَلَا تَمْنَعِيْ
عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝

১৫১ যেমন — আমরা তোমাদিগের মধ্যে তোমাদিগের মধ্য হইতে সেই (বিশিষ্ট) রছুলকে প্রেরণ করিয়াছি - যিনি তোমাদিগের নিকট আমাদিগের আয়তগুলির আবৃত্তি করিতেছেন এবং (তদ্বারা) তোমাদিগকে পরিশুদ্ধ করিতেছেন, এবং তোমাদিগকে কেতাব ও হেকমৎ শিক্ষা দিতেছেন, এবং তোমাদিগকে এমন সব বিষয় শিক্ষা দিতেছেন -তোমরা যাহা অবগত হইতে সমর্থ ছিলে না।

۱۵۱ كَمَا اَرْسَلْنَا فِيْكُمْ رَسُوْلًا مِنْكُمْ
يَتْلُوْا عَلَيْكُمْ اٰیٰتِنَا وَيُزَكِّيْكُمْ
وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ
وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُوْنَ

১৫২ অতএব আমাদের স্মরণ করিতে
 থাক - আমিও তোমাদিগকে
 স্মরণ করিব, এবং আমার
 হুকুমে কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিতে
 থাকিও - আর (সাবধান !)
 আমার কৃতজ্ঞতা করিও না ।

۱۵۲ فَادْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَ

اَشْكُرُوْا وَلَا تَكْفُرُوْنَ ۝

টীকা :—

১৩৭ সংকল্পে প্রতিযোগীতা :—

• হুম্মার সকল ধর্মসমাজের সকল কর্ম ও সাধনার এক একটা উদ্দেশ্য ও লক্ষ্য আছে। সেই লক্ষ্যই তাহাদের জাতীয় জীবনের গতিপথকে নিয়ন্ত্রিত করিয়া দেয়। সেই লক্ষ্য যত ছোট ও যত নীচু হইবে, তাহাদের চলার পথও ততই নগণ্য ও সংকীর্ণ হইয়া পড়িবে। পক্ষান্তরে সেই লক্ষ্য যতই উচ্চ ও মহান হইবে, তাহাদের গতিপথও সেই পরিমাণে বিশাল ও মহৎ হইতে বাধ্য। পূর্ব রুকের শেষ আয়তে কলহ-কোন্দল পরিত্যাগ করিয়া আল্লার নিকট হইতে সমাগত সত্যের সাধনায় প্রবৃত্ত হইতে উপদেশ দেওয়া হইয়াছে। তাহার পরই এই আয়তে বলা হইতেছে যে, অল্প সমাজ বা অল্প জাতির গতিপথ সম্বন্ধে আলোচনা করার কোন সার্থকতা তোমাদিগের নাই। সকলে নিজেদের ক্ষুদ্র লক্ষ্যকে সম্মুখে রাখিয়া সঙ্কীর্ণ গম্বীর মধ্যে মধ্যে ঘুরিয়া বেড়াইতেছে। কিন্তু মুছলমানের জাতীয় জীবনের লক্ষ্য হইতেছে—উচ্চতম, বিশালতম ও মহত্তম। মহা নবীর পুণ্য আদর্শে অল্পপ্রাণিত মুছলমান, জগতের একমাত্র নিরপেক্ষ ঋষিনিষ্ঠ ও মধ্যস্থ জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত হইয়া, ধর্মের নামকরণে নিন্দারিত সঙ্কীর্ণতার গম্বীগুলিকে মুছিয়া ফেলিবে। তাহার সাধনার ফলে সকল মানুষ সকল কণ্ঠে বলিবে—এক ধর্ম এক জাতি, সকলেই এক মানুষ আমরা, আর আমাদের সকলের ধর্ম ও কর্মজীবনের সকল গতিপথের একমাত্র লক্ষ্য হইতেছেন—আমাদের সুকলের খালেক আল্লাহ। বিশ্বমানবকে এই সমন্বয় সাধনায় সাহায্য করার জন্তই আল্লাহ তাআলার মঙ্গলইচ্ছা মুছলমানকে এক মধ্যস্থ সাধক জাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছে (১৪৩ আয়ত), এবং কা'বা ও কেবলা হইতেছে এই লক্ষ্য উপনীত হওয়ার একটা উপলক্ষ্য।

এই মহান লক্ষ্যের দিকে অগ্রসর হওয়ার সঙ্গর বাহার আছে—কথার কোন্দল, পরিত্যাগ করিয়া তাহাকে সাধনায় প্রবৃত্ত হইতে হইবে। ‘খায়রাৎ’ বা বাবতীয় সং ও মহৎ

কথের সাধনায় তাহাকে অগ্রবর্তী হইতে হইবে, চরিত্র মাহাত্ম্যে নিজকে আদর্শরূপে প্রতিষ্ঠিত করিতে হইবে। তাহা হইলেই সে নিজের মোছলেম জীবনে আল্লার মঙ্গল-ইচ্ছিতকে সফল করিয়া তুলিতে পারিবে। পক্ষান্তরে এদিক দিয়া যদি তাহাদের পতন হয়, তাহা হইলে শুধু নিজেরদের কেবলার দোহাই দিয়া বড় হইয়া থাকি, অথবা নিজেরদের লক্ষ্যপথে অগ্রসর হওয়া মুছলমানের পক্ষে কখনই সম্ভবপর হইবে না।

১৩৮ কেবলার উদ্দেশ্য :—

জাতির সাধনাকে সফল করার জন্ত তাহার যেমন একটা সাধারণ ও সমবেত লক্ষ্য থাকা দরকার, সজ্জবদ্ধ জাতীয় সাধনার সফলতার ও স্বায়ীত্বের জন্ত সেইরূপ একটা সাধন-ক্ষেত্রও আবশ্যক। কেন্দ্র ব্যতীত জমাআৎ বা সজ্জের অন্তিম থাকিতে পারেনা, আবার সজ্জ ব্যতীত শক্তির কল্পনাও অসম্ভব। গাই কা'বাকে মোছলেম উম্মতের কেবলা করিয়া দেওয়া হইয়াছে, যেন এই কা'বাকে অবলম্বন করিয়া তাহারা সর্বদাই সজ্জবদ্ধ হইয়া থাকিতে পারে। বস্তুতঃ আত্মবিস্মৃতি ও আত্মবিচ্ছেদের এই চরম অবস্থাতেও, একমাত্র এই কা'বাই মুছলমানকে এক অখণ্ড জাতিরূপে আজিও ধারণ করিয়া রাখিয়াছে। তাঁই এছলামের চরম আদেশ—কা'বার অঙ্গসরগকারী ব্যক্তি ও জাতিদিগের মধ্যে কাহাকেও কান্নের বলিতে নাই।

স্বর উইলিয়ম মুর, এই উপলক্ষে নিতান্ত অসম সাহসিকতার সহিত বলিতেছেন :—
From this time ... Islam bounds itself up with the worship of Ka'ba.
অর্থাৎ 'এই সময় হইতে এছলাম নিজকে কা'বার পূজা করিতে বাধ্য করিয়া লইল, (১০৯ পৃষ্ঠা)।' এই প্রকার অজ্ঞতার কথা সময় সময় অজ্ঞাত অমুছলমান লেখকদিগের মুখেও শুনিতে পাওয়া যায়। কিন্তু বস্তুতঃ ইহা তাঁহাদের অজ্ঞতা বা বিবেচনের ফল ব্যতীত আর কিছুই নহে।

পূজার জন্ত কএকটা বস্তুর আবশ্যক হইয়া থাকে। প্রথমতঃ, পূজা বস্তুতে কোন অসাধারণ ঐশিক শক্তি ও মহিমার কল্পনা করা হইয়া থাকে। দ্বিতীয়তঃ, পূজাকারী মুখে পূজ্যবস্তুর সেই সব শক্তি ও মহিমার গুণকীৰ্ত্তন করিতে থাকে। তৃতীয়তঃ, নিজের মনকামনাকে সফল করিয়া দেওয়ার জন্ত সে পূজ্যবস্তুর নিকট প্রার্থনা করিয়া থাকে। এছলামের সমস্ত সাহিত্যের এবং মুছলমানের সমস্ত ইতিহাসের মধ্যে এমন একটি বর্ণ খুঁজিয়া পাওয়া যাইবে না, যাহা দ্বারা যুগ্মকরে ইহার কোন একটীরও সামান্য সমর্থন হইতে পারে। মুছলমান কা'বার সম্মান করে—আল্লার এবাদতের জন্ত প্রতিষ্ঠিত হুন্সার সর্বপ্রথম মছজিদ বলিয়া, তওলীদের অত্যন্ত সাধক হজরত এবরাহিমের স্মৃতি বলিয়া, এবরাহিমের এছমাইলের হুন্সার ঈদার ও অজ্ঞাত নবীগণের আকুল প্রার্থনা ও মল্লীয়া ভবিষ্যদ্বাণীর প্রকাশস্থল বলিয়া, বিশ্ব-মোছলেম জাতীয়তার একমাত্র শক্তিকেন্দ্র বলিয়া।

১৩৯ আল্লাহ উদাসীন নহেন :—

এই আয়তের প্রথম ভাগে হজরতের প্রতি কা'বাকে কেবলারূপে গ্রহণ করার আদেশ দেওয়া হইতেছে, তাঁহার উন্নত সেই আদেশকে যথাযথভাবে গ্রহণ করিবে—ইহাই উদ্দেশ্য। কিন্তু কালক্রমে এই কেবলার ও তাহার মূলীভূত শিক্ষার প্রতি মুছলমান সমাজ কিরূপে উপেক্ষা প্রদর্শন করিবে, আয়তের শেষভাগে তাহার প্রতিও ইঙ্গিত করা হইয়াছে। তুন্‌যার বিচ্ছিন্ন ও বিক্ষিপ্ত মুছলমান সব বিরোধ সব ব্যবধান বিস্মৃত হইয়া এক অখণ্ড মহাসম্মেলনে কা'বার ছায়াতলে সমবেত হইয়া এক আল্লার এবাদত করিবে, ইহাই কেবলা প্রতিষ্ঠার প্রধানতম শিক্ষা। কিন্তু শতাব্দীর পর শতাব্দী ধরিয়া সেই কা'বার মছজিদকে তাহার সর্বপ্রধান বিচ্ছেদকেন্দ্রে পরিণত করিয়া লইল—‘মকামে-এবরাহিম’কে বর্জন করিয়া নামাজের জ্ঞা চারি মোহাল্লা ও চারি জমাআৎ কা'এম হইয়া গেল ! শুধু ইহাই নহে, ইহার প্রতিবাদ করাকেই তাহার এছলামের চরম অবমাননা বলিয়া মনে করিতে লাগিল। ইহা অলেকা ক্লেভের কথা আর কি হইতে পারে ?

১৪০ কেবলা গ্রহণের সুফল :—

অধিকতর তাকিদে জ্ঞা এই আয়তে আবার রচুল ও তাঁহার উন্নতকে এক সঙ্গে সম্বোধন করিয়া বলা হইতেছে—স্বদেশে প্রবাসে, সকল স্থানে সকল সময়, নিজেদের এই শক্তিকেস্তের অভিমুখী হইবে। আয়তের শেষার্ধ্বে “যেন” বলিয়া এই কেবলা গ্রহণের তিনটি উদ্দেশ্যের কথাও সঙ্গে সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইতেছে। (১) এই কেবলা গ্রহণের পর, জ্ঞা ও যুক্তির হিসাবে তোমাদিগের বিরুদ্ধে কাহারও কোন কথা বলিবার অধিকার থাকিবে না। কারণ, (ক) ইহাই হইতেছে আল্লার এবাদতের জ্ঞা প্রতিষ্ঠিত তুন্‌যার প্রথম মছজিদ। (খ) হজরত এবরাহিমের ও অত্যাচ্ছ নবীগণের প্রার্থনা ও ভবিষ্যদ্বাণী এই কেবলাতেই পূর্ণ ও সত্য হইয়া যাইতেছে। (গ) এছলামের প্রথম কর্মক্ষেত্র আরবের এছদী, পৌত্তলিক, খৃষ্টান ও মুছলমান অর্থাৎ সকলেই হজরত এবরাহিমকে Patriarch বা কুলপতি বলিয়া এবং কা'বাকে তাঁহার প্রতিষ্ঠিত আদি ধর্মমন্দির বলিয়া স্বীকার করে। (২) তোমরা এই কেবলা গ্রহণের শিক্ষাকে দৃঢ়রূপে অবলম্বন করিলে আল্লাহ তাঁহার জাম'ৎ বা প্রসাদকে তোমাদিগের প্রতি পূর্ণপরিণত করিয়া দিবেন। নবুআৎ ও রাজত্ব হইতেছে মাত্তবের প্রতি আল্লার প্রধান জাম'ৎ (৫০ টীকা দেখ)। (৩) পূর্ব ককু'গুলিতে মুছলমানের যে সাধনা ও লক্ষ্যের কথা বলা হইয়াছে, তাহারই প্রতি ইঙ্গিত করিয়া বলা হইতেছে—তোমরা কা'বাকে অবলম্বন করার ফলে, মোহলেমজীবনের সেই সাধনার মধ্য দিয়া নিজেদের লক্ষ্যে উপনীত হইতে পারিবা।

:৪১: যেমম ... রছুল প্রেরণ করিয়াছি :—

আল্লামার প্রধান জাম'মৎ দুইটী—নবুঅৎ ও রাজহ। এই জাম'মতের পূর্ণতার সহিত মাস্তবের দিন দুইয়ার সব মঙ্গলই পূর্ণ হইয়া যায়। কেবলাকে অবলম্বন করিলে মুছলমানের উপর আল্লামার এই জাম'মতই পূর্ণ পরিণত হইয়া যাইবে। যে রছুলকে আল্লাহ মুছলমানদিগের নিকট প্রেরণ করিয়াছেন, তাঁহাতে নবুঅতের জাম'মৎ চরম ও পরমরূপে পূর্ণ হইয়া যাইবে। কা'বাকে জাতীয় জীবনের সম্মিলনকেন্দ্র ও কেবলরূপে গ্রহণ করিলে আল্লামার দ্বিতীয় জাম'মতটীর অধিকারীও তাহারা হইতে পারিবে। হইয়াছিলও তাহাই। এই শক্তিকেন্দ্রকে তুলিয়া গিয়াই বিশ্বমোছলেম জাতীয়তার মেরুদণ্ড আজ চূর্ণবিচূর্ণ হইয়া গিয়াছে। আবার যদি তাহারা আল্লামার প্রতিষ্ঠিত এই **مجلس** বা সম্মিলনকেন্দ্রকে আঁকড়াইয়া ধরিতে পারে, তাহা হইলে তাহাদের অতীত গৌরব আবার ফিরিয়া আসিতে পারিবে।

:৪২: জেক্বর—শোক্বর :—

মূলে 'জেক্বর' শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। বাচনিক ও মানসিক উভয় প্রকারে আল্লামার মহিমা স্মরণ করাকে 'জেক্বর' বলা হয়। ইহাই হইতেছে মানসিক শান্তি লাভের পরম উপকরণ। 'মোনাফেক্বীন'-ছুরায় মুছলমানদিগকে সম্বোধন করিয়া বলা হইয়াছে—

يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله

—“হে মো'মেনগণ! তোমাদিগের ধনসম্পদ আর তোমাদিগের সন্তান সন্ততিগুলি কেন তোমাদিগকে আল্লামার জেক্বর হইতে সম্বোহিত করিয়া রাখিতে না পারে।” ছুরা রাআদে বর্ণিত হইয়াছে—

الا بذكر الله تطمئن القلوب

—“জানিয়া রাখ, আল্লামার স্মরণেই অন্তরাত্মা তৃপ্তিলাভ করিয়া থাকে।”

জাতির কথা, তাহাদের শিক্ষা ও সাধনার কথা, তাহাদের লক্ষ্য ও আদর্শের কথা এবং তাহাদের নিকট প্রেরিত নবীর পরিচয় বর্ণনা করিয়া দেওয়ার পর, এখান হইতে মোছলেম-জীবনের কএকটি বিশিষ্ট সাধনার কথা বলিয়া দেওয়া হইতেছে। সেগুলি ছিল জাতীয় জীবনের বর্জনীয় বিষয়, কারণ সেই দোষগুলিকে অর্জন করাতেই জাতির হিসাবে তাহাদের পতন হইয়াছিল। অতঃপর মুছলমানকে তাহার অর্জনীয় গুণগুলির কথা বলিয়া দেওয়া হইতেছে। সুস্থ ও সবল দেহের জন্ত মারাত্মক কুপথ্যগুলির বর্জন—যমন দরকার, পুষ্টিকর সুপথ্য গ্রহণ করাও তদ্রূপ আবশ্যক।

এই প্রসঙ্গে প্রথমে জেক্বরের কথা বলা হইয়াছে। তাহার পর আল্লামার হুকুমে 'শোক্বর' করিতে আদেশ করা হইয়াছে। 'কৃতজ্ঞতা প্রকাশ'—'শোক্বর'-শব্দের সম্পূর্ণ অর্থ নহে। আল্লামার জাম'মতগুলির 'শোক্বর' করিবে, ইহার পূর্ণ অর্থ—সেই জাম'মৎ ও সম্পাদগুলি প্রাপ্ত হওয়ার জন্ত মনে মুখে তাঁহার সমীপে কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিবে এবং সঙ্গে সঙ্গে সেই

জা'মতগুলির সম্ভাব্যহার করিবে। তাহার অপব্যবহার করিলে অথবা ব্যবহার না করিয়া সেগুলিকে পণ্ড করিয়া দিলে, তাঁহার দানের 'কোফরান' বা কুতঘ্নতা করা হয়। কোব্বা'আনে অজ্ঞাত বলা হইয়াছে—

وَلَنْ شُكْرْتُمْ لِأَزِيدَنكُمْ وَلَنْ كُفْرْتُمْ إِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ -

—“যদি তোমরা ‘শোকর-গোজার’ হও-তাহা হইলে আমি তোমাদিগকে আরও অধিক জা'মত দান করিতে থাকিব, পক্ষান্তরে যদি তোমরা কুতঘ্নতা করিতে থাক, তবে (জানিয়া রাখ) আমার দণ্ড নিশ্চয় খুবই কঠিন।” (ছুরা এবরাহিম)। হজরত রছুলে করিম প্রত্যেক নামাজের পর দোওয়া করিতেন—

اللهم اعني على ذكرى وشكرى وحسن عبادتك -

—“হে আল্লাহ! তোমার জেকর করিতে, তোমার শোকর করিতে এবং তোমার ষথাযথ এবাদৎ করিতে আমাকে সাহায্য কর!” (বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি)। আল্লাহকে কথায় কাজে ও অন্তরে স্মরণ করিয়া তাঁহার প্রদত্ত জা'মতগুলির সম্ভাব্যহার করিতে থাকিলে, তোমার মোছলেমজীবনের সাধনাস্থলি সিদ্ধ করিতে তিনিও তোমাদিগকে সাহায্য করিতে থাকিবেন—‘আমি তোমাদিগকে স্মরণ করিব’—পদের ইহাই তাৎপৰ্য।



উনবিংশ রুকু'

১৫৩ হে মো'মেনগণ ! তোমরা ধৈর্য্য
ও প্রার্থনা দ্বারা শক্তি অর্জনের
চেষ্টা করিতে থাকিও, নিশ্চয়
ধৈর্য্যশীলদিগের সাথী হইতে-
ছেন আল্লাহ্ ।

۱۵۳ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ
بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ
الصَّابِرِينَ ۝

১৫৪ এবং 'আল্লাহর পথে, নিহত হয়
যাহারা-তাহাদিগকে মৃত বলিয়া
আখ্যাত করিও না। না-না,
তাহারা জীবিত, তবে তোমরা
উপলব্ধি করিতে পারিতেছ না।

۱۵۴ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ
وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ ۝

১৫৫ আর নিশ্চিত (জানিয়া রাখ)
—কথকিত ভীতি দ্বারা, ক্ষুধা
দ্বারা, এবং অর্থহানি, প্রাণহানি
ও শত্ৰুহানিদ্বারা আমর। তোমা-
দিগকে অবশ্য পরীক্ষা করিব।
এবং সেই সব ধৈর্য্যশীল ব্যক্তি-
কে সন্সংবাদ দান কর—

۱۵۵ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ
الْجُوعِ وَتَقْصِرٍ مِّنَ
الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَ
الثَّمَرَاتِ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝

১৫৬ —নিজেদের উপর কোন বিপদ
আপতিত হইলে, যাহারা বলিয়া

۱۵۶ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ

থাকে :—বস্তুতঃ আমরা সক-
লেই ত আল্লার আর নিশ্চয়
আমরা সকলেই ত তাহারই
পানে ফিরিয়া যাইব।

قَالُوا أَنَا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَجْعُونَ ১০

১৫৭ তাহারাই (হইতেছে আদর্শ
মুছলমান), তাহাদের প্রতি-
তাহাদিগের প্রভুর নিকট হইতে
অনন্ত আশীর্বাদ ও (অনন্ত)
করুণা এবং প্রকৃত ‘হেদায়ত’
ইহারাই প্রাপ্ত হইয়াছে।

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ
رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ ১১

১৫৮ নিশ্চয় ‘ছাফা’ ও ‘মারুওয়া’
হইতেছে আল্লার (মনোনীত)
নিদর্শন সমূহের অন্তর্গত, অত-
এব যে ব্যক্তি (কা’বা-) গৃহের
হজ্জ অথবা ওমরা সম্পাদন করে
-তাহার পক্ষে এই দুয়ের মধ্যে
গমনাগমন করাতে কোন পাপ
বর্তায় না, আর কেহ যদি স্বতঃ
প্রবৃত্ত হইয়া কোন সংকল্প
সম্পাদন করে তবে (তাহা ব্যর্থ
যাইবে না, কারণ) আল্লাহ্
হইতেছেন কদরদান সর্ববজ্জ।

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ عَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ
يَطُوفَ بِهِمَا ۖ وَمَنْ تَطَوَّعَ
خَيْرًا ۚ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ
عَلِيمٌ ১২

১৫৯ যে সকল স্পষ্ট নিদর্শন ও
হেদায়ত আমরা প্রকাশ করি-
য়াছি-সেগুলিকে লোকসমাজের
মঙ্গলের জন্য কেতাবে স্পষ্ট-
রূপে বর্ণনা করিয়া দিবার পরও

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا
مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ

তাহা গোপন করিয়া রাখিতে
চায় বাহারা — তাহাদিগকেই
আল্লাহ্ লা'নৎ করেন আর
সমস্ত লা'নৎকারী তাহাদিগকে
লা'নৎ করিয়া থাকে ।

مَا يَنْبَغِي لِلنَّاسِ فِي الْكُتُبِ
أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ
اللَّعْنُونَ ۝

১৬০ তবে অনুতপ্ত হয় বাহারা এবং
(আত্ম-) সংশোধন করে বাহারা
এবং(সত্যকে) স্পষ্টভাবে প্রকাশ
করিয়া দেয় বাহারা — আমি
তাহাদিগের অনুতাপ গ্রহণ
করিব—আর আমিই হইতেছি
অনুতাপগ্রহণকারী কৃপানিধান ।

۱۶۰ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَحُوا
بَيْنَا فَاُولَئِكَ اَتُوبُ عَلَيْهِمْ
وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝

১৬১ নিশ্চয় বাহারা (সত্যকে) অমান্য
করে এবং অমান্যকারী-অবস্থা-
তেই তাহাদের মৃত্যু ঘটে—
সেই ত তাহারা - বাহাদিগের
উপর আল্লাহ ও ফেরেশ্তাগণের
ও সকল মানবের লা'নৎ !

۱۶۱ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ
كُفَّارًاۙ اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ
اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ
اَجْمَعِيْنَ ۝

১৬২ তাহাতে তাহারা চিরস্থায়ী—
তাহাদিগের দণ্ডহাস করা হইবে
না এবং তাহাদিগকে অবসর
প্রদান করা হইবে না ।

۱۶۲ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا لَا يَخَفُ
عَنَّهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يَنْظُرُوْنَ ۝

১৬৩ আর তোমাদিগের ঈশ্বর হইতে-
 ছেন-এক ঈশ্বর, তিনি ব্যতীত
 অন্য কোন ঈশ্বর নাই-করুণাময়
 রূপানিধান (তিনি) ।

۱۶۳ وَالْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝

টীকা :—

১৪৩ ধৈর্য্য ও প্রার্থনার দ্বারা শক্তি সঞ্চয় :—

পূর্বের রুকু'গুলিতে মুছলমানকে উত্তমরূপে বুঝাইয়া দেওয়া হইয়াছে—তাহার নিজের প্রতি, বিশ্বমোহলেমের প্রতি ও বিশ্বমানবের প্রতি কি গুরুতর কর্তব্য তাহাকে পালন করিয়া বাইতে হইবে। এই রুকু'তে বলা হইতেছে যে, সে মহীয়সী সাধনাকে সিদ্ধ করিতে হইলে মুছলমানকে কঠোর অগ্নি পরীক্ষার মধ্য দিয়া অগ্রসর হইতে হইবে, কেবল মুখের কথা বা খোশখব্বালের দাবীতে মোহলেম জীবনের সে সাধনা সিদ্ধিলাভ করিতে পারে না। এই পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হওয়ার জন্য প্রথম আবশ্যক হয় 'ছবর' বা ধৈর্য্যশীলতা গুণের। কর্ম-সাধনায় প্রবৃত্ত হইয়া মানুষ যে পরীক্ষার সম্মুখীন হয়, তাহাতে বিচলিত না হইয়া পূর্ববৎ আগ্রহের সহিত অগ্রসর হইবার চেষ্টার নামই 'ছবর'। আমি কোন কাজ করিব না, কোন সাধনা ও পরীক্ষার ত্রিসোমায়ও পদার্পণ করিব না, তাহার পর নিজের এই কর্ম বিমুখতার ফলে যে দৈন্য দুর্দশা উপস্থিত হইবে, কাপুরুষের মত চুপ করিয়া তাহা বহন করিয়া বাইব আর মনে করিব, ছবর করিয়া অশেষ পুণ্যের ভাগী হইতেছি—বস্তুতঃ কোরআনের বর্ণিত ছবর ইহা কখনই নহে, বরং ইহাই হইতেছে মানবজীবনের আসল লান'নং।

কিন্তু মানুষের মন নানা পারিপার্শ্বিকতার প্রভাবে সব সময় দুর্বলতার হাত এড়াইতে পারে না। তাই এই আয়তে মুছলমানকে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, তুমি নিজের জীবন-সাধনায় এই অসাধারণ শক্তি সঞ্চয় করিবে—শক্তির মূল আধার আল্লাহ হইতে। পরীক্ষাতে উত্তীর্ণ হওয়ার অবিচলিত সঙ্কল্প লইয়া, সেই সঙ্কল্পকে সার্থক করার জন্য তুমি তাহার হজুরে প্রার্থনা করিতে থাকিবে। তাহা হইলে তিনিই আসিয়া তোমার এ যাত্রাপথের সাধা হইবেন (৪৫ পায়তের টীকা দেখ)।

১৪৪ চিরজীবী শহীদ :—

আল্লাহর পথ-অর্থে, আল্লাহর নির্দ্বারিত জাহেদের পথ, সত্যের পথ, কর্তব্যের পথ। শত্রীর পরিভাবার সাধারণতঃ ইহা জেহাদ বা ধর্মযুদ্ধ সম্বন্ধেই ব্যবহৃত হইয়া থাকে। আয়তে বলা হইতেছে যে, মানবজীবনের প্রকৃত সার্থকতা হইতেছে কর্তব্য পালনে, সত্যের সেবার।

সুতরাং ইহার জ্ঞান জীবনদান করিল যে সাধক, তাহার জীবন নষ্ট হইল না—সাধক হইল। তাহার এই আত্মদানের মঙ্গল আদর্শ চিরজীবন্ত চিরজাগ্রত থাকিয়া কোটি কোটি মানব-প্রাণকে যুগে যুগে কর্তব্যের কোরবানগাহে আত্মবলিদানে উদ্ধৃত্ত করিয়া তুলিতে থাকিবে। এমন ভাবে আত্মদান করিয়া যায় যে শহীদ, তাকে মৃত বলিতে নাই, বরং নিজের সাধনা ও কীর্তির মধ্য দিয়া সে জীবিত হইয়া আছে। কিন্তু নানা মায়ামোহে আত্মবিস্মৃত মানব ইহা বুঝিয়া উঠিতে পারে না—বুঝিয়া লইতে চাহে না। পক্ষান্তরে শহীদের শোণিত তর্পণকে উপলক্ষ করিয়া, ব্যক্তির মরণ বরণকে সম্মল করিয়াই তাহাদের জাতি হুন্সাতে অমরত্ব লাভ করিয়া থাকে।

আমতে এই পরীক্ষার স্বরূপ বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইতেছে। ইহার মধ্যে প্রধানতম হইতেছে—প্রাণহানি। মোছলেম সাধক সত্যের প্রতিষ্ঠা বা মিথ্যার প্রতিবাদের জ্ঞান দণ্ডায়মান হইল, আর শয়তানের খড়্গ আসিয়া তাহার নখর দেহটাকে দ্বিখণ্ড করিয়া ফেলিল। সাধক তখন শহীদরূপে আত্মদান করিয়া অবিচলিত চিত্তে শয়তানের খড়্গকে জয় করিয়া লইবে, ব্যর্থ করিয়া দিবে। হুন্সার সব সত্যকে, সকল জ্ঞানকে এইরূপে ঘাতকের তরবারী-ছায়ায় আত্মপ্রতিষ্ঠা করিতে হইয়াছে। মুছলমান যদি প্রথম হইতে তরবারীকে খোদার হায্য ভয় করিতে অভ্যস্ত হয়, তাহা হইলে মোছলেমজীবনের কঠোর সাধনায় সিদ্ধিলাভ করা তাহার পক্ষে আদৌ সম্ভবপর হইতে পারে না। মোছলেমভারতের সাধকশিরোমণি মির্জা মজহরে জানে-জানি। তাই ঘাতকের খড়্গাঘাতে দ্বিখণ্ডিত হৃৎপিণ্ডকে দুই হাতে চাপিয়া ধরিয়া, আনন্দে গড়াগড়ি দিতে দিতে বলিয়াছিলেন—

بنا کردند خورش را بغم و خالی غلطیدن
خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

১৪৫ পরীক্ষার স্বরূপ :-

আল্লামার পক্ষে মোছলেমসাধকের সম্মুখে পরীক্ষার বিভীষিকা উপস্থিত হওয়া সুনিশ্চিত। এই জ্ঞান ভাঙ্কিদের 'লাম' ও 'নুন' উভয় বর্ণই এখানে ব্যবহৃত হইয়াছে। এ পরীক্ষার উত্তীর্ণ হওয়া ব্যতীত, কেবল মুখের দাবীতে আল্লামার নিকট মুছলমান বলিয়া পরিগণিত হওয়া যায় না—এই সত্যকে কোরআন মুছলমান সাধকের মনে পুনঃপুনঃ জাগরুক করিয়া দিবার চেষ্টা করিয়াছে (২৯ ছুয়া ১-২ আয়ত, প্রভৃতি)।

পরীক্ষার প্রথম উপকরণ হইতেছে—ভয়। আত্মসত্যে সম্পূর্ণ আস্থা না থাকায় এক নিজেকে কার্য্যভ্যন্তরীণ ফলাফলের মালেক মনে করিয়া লওয়ার, জেহাদের নামে মাত্তরের মনপ্রাণ নানানিধি রিপদের কলনায় শিহরিয়া উঠে। এই অবস্থায় কর্তব্য হইতে অলিঙ্গিত হওয়া আর মুছলমানের পক্ষে হইতে নিজের নাম কাটাইয়া লওয়া একই কথা। কারণ, কোরআনেই

বলিয়া দেওয়া হইতেছে :— বিধমানবের নিকট আল্লাহর পরগামণ্ডলি পৌছাইয়া দেওয়া যাহাদের সাধনা, তাহারা আল্লাহকে ভয় করিয়া থাকে **و لا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ** এবং আল্লাহ ব্যতীত আর কাহাকেও তাহারা ভয় করে না (ছুরা আহজাব ৩৯)। ফলে তাওহীদের শিক্ষা অনুসারে, যেখানে কোন ব্যক্তি, বস্তু, বিষয় বা ভাব আল্লাহর নির্দ্বারিত কর্তব্যপথ হইতে তোমাকে বারিত করিয়া রাখে, সেখানে তুমি কার্যতঃ আল্লাহকে ত্যাগ করিয়া সেই ব্যক্তি, বস্তু, বিষয় বা ভাবকেই নিজের কর্ম ও ভাবের নিয়ন্ত্রতা বলিয়া, খোদা বলিয়া, গ্রহণ করিয়া লও। ভয় দ্বারা তোমাদের পরীক্ষা করিব—অর্থাৎ সে সময় যাহারা আল্লাহকে ভয় করিয়া কর্তব্যপথে অগ্রসর হয়, আর যাহারা আল্লাহর ভয় ত্যাগ করিয়া ও গায়রুল্লাহ ভয়ে ভীত হইয়া সে পথ হইতে সরিয়া দাঁড়ায়—সেই দুই দলকে পৃথক করিয়া দিব। (‘পরীক্ষা’ শব্দের তাৎপর্য্য সম্বন্ধে ১১২ টীকার শেষাংশ দ্রষ্টব্য)।

ক্ষুধা-অর্থে খাওয়ার অভাব, রুজীর অভাবকে বুঝাইতেছে। অনেক সময় মানুষ জানিয়া গুনিয়াও সত্যকথা প্রকাশ করিতে এবং কর্তব্যকর্ম সম্পাদন করিতে পরায়ুধ হইয়া থাকে—কেবল পেটের দায়ে। অনেক বড় বড় উপাধিদারী ও লক্ষপ্রতিষ্ঠ আলেমকে, এছলামের ঘোর বিপদের সময় কেবল চাকরীর খাতিরে এবং নিজেদের “রুজীর মালিক”গণকে সন্তুষ্ট করার আশায়, ধর্মের সম্পূর্ণ বিপরীত ফৎওয়া প্রকাশ করিতে, কোরআনের অর্থ বিপর্য্য ঘটাইতে দেখা যায়। ইংরাজী শিক্ষিত সমাজের মধ্যেও এই দুর্বলতা পূর্ণরূপে বিद्यমান। কিন্তু এখানে কোরআন স্পষ্ট করিয়া বলিতেছে—সত্যকার মুছলমান যে, এই পেটের দায় ও রুজীর ভয় তাহাকে মোছলেমজীবনের সাধনা হইতে কখনই স্থলিত করিতে পারে না।

এইরূপে আয়তের শেষভাগে ধনজনের ক্ষতির কথা বলা হইয়াছে। জেহাদে লিপ্ত হওয়ার ফলে এই ধনজনের প্রচুর ক্ষতি হওয়া স্বাভাবিক। জাকাত ও ষুশর প্রভৃতি প্রদান করিতেও অনেক ধনের ক্ষতি হইয়া থাকে। **مُرمِه** শব্দের অর্থ ফলশস্ত, ভাবার্থে সন্তান-সন্ততির জন্মও উহার ব্যবহার হইয়া থাকে। এমাম শাফেয়ী, শাহ আবদুল আজিজ প্রমুখ পণ্ডিতেরা বলিতেছেন—ধন বলিতে ফলশস্তকেও বুঝায়, ধনের কথা প্রথমেই বলা হইয়াছে। সুতরাং আবার **مُرمِه** শব্দের ফলশস্ত অর্থ গ্রহণ করিলে বিরুক্তি দোষ ঘটে। অতএব এখানে উহার অর্থ—সন্তান সন্ততি। (ফৎহুল বয়ান ১—২০৫, আজিজী ১—৩৮৪ প্রভৃতি)। অর্থাৎ শয়তানের সহিত সত্যের এই যে সংঘর্ষ, মুছলমান হইবে তাহার সৈনিক, এবং সে জন্ত তাহাকে যেমন সর্বদাই আত্মপ্রাণ উৎসর্গ করার জন্ত প্রস্তুত হইয়া থাকিতে হইবে, সেইরূপ এই পরীক্ষার আবহে তাহাকে অনেক সময় বিসর্জন দিতে হইবে তাহার ধনের সঙ্গে সঙ্গে স্বজনগণকে, প্রাণাধিক সন্তানগুলিকে। এইরূপে সত্যের জন্ত আল্লাহ নামে নিজের যথা-সর্বস্বকে বিসর্জন দিতে পারে যে, সেই হইবে পরীক্ষার পাস করা সত্যনার মুছলমান। ছাত্রাবাগণের জীবনইতিহাসের প্রত্যেক স্তরে আত্মবিসর্জনের এই স্বর্গীয় আদর্শ পরিফুট হইয়া

আছে। বস্তুতঃ আল্লাহ যেখানে লক্ষ্য ও উপলক্ষ্য, 'বান্দা' সেখানে সাধকের কর্তব্যধর্মে কখনই অধিকার করিয়া বসিতে পারে না।

آن کس که ترا بخراست جان را چه کند فرزند و خانماں را چه کند ؟
دیوانه کنی. هر در جهانش بخشی دیوانه تو هر در جهان را چه کنی ؟

১৪৬ 'ইম্মা-লিল্লাহে' বলা :—

কোন বিপদ আপদ উপস্থিত হইলে ছাবের বান্দাগণ, ইম্মা লিল্লাহে অ-ইম্মা এলায়হে রাজেউন বলিবে—আম্মতে এই উপদেশ দেওয়া হইয়াছে। ইহার গুণ ও মহিমা বহু ছাঁহি গাদিছে বর্ণিত হইয়াছে। হজরত রছুলে করিম ইহাও বলিয়াছেন যে, ইহার সমান মূল্যবান বিষয় ইতিপূর্বে অত্র কোন উম্মতকে দেওয়া হয় নাই (ফৎহুল বয়ান ১—২০৬)। বিপদ আপদের সময় মুছলমানেরা সাধারণতঃ এই ইম্মা-লিল্লাহে পদটির আবৃত্তি করিয়া থাকেন। কিন্তু অশেষ পরিতাপের কথা এই যে, অত্রা বহু বিষয়ের জ্ঞান, ইহার মূল শিক্ষা ও প্রকৃত উদ্দেশ্যের প্রতি মনোযোগ দেওয়া অধিকাংশ ক্ষেত্রেই আবশ্যক বলিয়া মনে করা হয় না। তাই এই অপূর্ণ অন্তঃসম ভা'মণী ব্যর্থ হইয়া যাইতেছে।

এখানে 'লিল্লাহে' শব্দের প্রথমে যে লাম বর্ণ আছে, আরবীতে তাহাকে লামে-তাশ্বীক বলা হয়, উহা অধিকার ও স্বামিত্ব অর্থব্যাঞ্জক। অতএব “ইম্মা-লিল্লাহে—” পদের প্রকৃত তাৎপর্য্য :—আমাদের সকলের অধিকারী ও মালিক একমাত্র আল্লাহ। স্তুরাং মালিকের ইচ্ছায় কাজ হইবে, দাসের ইচ্ছার কোন স্থান সেখানে নাই। আমাদের সকলের এবং আমাদের বধাসর্বস্বের একমাত্র মালিক যে মঙ্গলময় জ্ঞানময় আল্লাহ, তাঁহার মঙ্গল ইচ্ছায় সানন্দচিত্তে আত্মসমর্পণ করাই আমাদের কর্তব্য।

শেষভাগে বলা হইতেছে :—‘অ ইম্মা এলায়হে রাজেউন’, অর্থাৎ আমরাও ত তাঁহারই পানে ফিরিয়া যাইব। অর্থাৎ যে মৃত বা নিহত বান্দার জন্ত আমরা দুঃখে শ্রিয়মান ও শোকে অধীর হইয়া পড়িতেছি, সে ত সেই করুণাসিন্ধুর কাছেই গিয়াছে—সমস্ত সৃষ্টি যার কুদ্রত ও করুণার একটা সামান্য বিন্দুমাত্র। অতএব তাঁহার জন্ত শ্রিয়মান হওয়ার বা শোক করার কোনই কারণ নাই। অধিকন্তু তাহার সহিত আমাদের এ বিচ্ছেদ ত চিরবিচ্ছেদ নহে। জীবন যাবতিকা ভেদ করার সুদৃঢ় সঙ্কে আমরাও ত তাঁহারই পানে ফিরিয়া যাইব। “ফিরিয়া যাইব”—অর্থাৎ মূলে আমরা আসিয়াছি সেখান হইতে, তাহাই আমাদের আসি নিবাস-শান্তিনিবাস। সেখানে যে ফিরিয়া যায়, তাহার জন্ত অধীর হইয়া কর্তব্য-বিশ্বত হওয়া জ্ঞানী মানুষের পক্ষে উচিত নহে।

১৪৭ দৈর্ঘ্যশীলতার পুরস্কার :—

১৫৩ হইতে ১৫৬ আয়ত পর্য্যন্ত ছবর বা দৈর্ঘ্যশীলতার যে পরীক্ষার বিষয় বলা হইয়াছে এই আয়তে তাহার পুরস্কারের কথা বর্ণনা করা হইতেছে। আল্লাহর অনন্ত করুণা ও অনন্ত.

আশীর্বাদ লাভ করার অধিকারী একমাত্র তাহারাই এবং প্রকৃত হেদায়তপ্রাপ্ত তাহারাই। অর্থাৎ সত্যের সেবায় কর্মক্ষেত্রে ধৈর্য্যাহারা হইয়া পড়ে বাহারা, প্রাণের ক্ষতি, ধনজনের ক্ষতির আশঙ্কায় ভীত ও বিচলিত হইয়া মোছলেমজীবনের প্রকৃত সাধনাকে বর্জন করিয়া বসে বাহারা, আল্লার আশীর্বাদ লাভের সম্ভাবনা তাহাদের নাই, অধিকন্তু প্রকৃত হেদায়ত হইতে তাহারা বহুদূরে অবস্থিত।

যে কাজে পরীক্ষার আঁচ নাই, যেখানে ধনজনের ক্ষতির আশঙ্কা নাই, সেখানে জাতীয়তা ও ধার্মিকতার আফালন করা খুবই সহজ। তাই কপট মোনাফেকের দলও এরূপ ক্ষেত্রে নিজদিগকে মুহলমানরূপে প্রকাশ করিতে, পরহেজগারীর স্পর্শ দ্বারা জাতির চোখে ধাঁধা লাগাইয়া দিতে সর্বদাই উৎসুক্য প্রকাশ করিয়া থাকে। কিন্তু জাতির ও ধর্মের জ্ঞাত যেখানে ক্ষতিগ্রস্ত হওয়ার কোন প্রকার আশঙ্কা আছে, সেখানে তাহারা মছলেহৎ ও দূরদর্শিতার শয়তানী দর্শন আওড়াইয়া কর্মক্ষেত্রে হইতে দূরে সরিয়া যায়—জাতির অত্যাচার বাস্তবিকে প্রবঞ্চিত সম্বোধিত ও কর্তব্যব্রষ্ট করার চেষ্টা পাইতে থাকে। এই কারণে জাতির মঙ্গলের জ্ঞাত সকলের সম্মুখে ইহাদের প্রকৃত স্বরূপ প্রকাশ করিয়া দেওয়ারও আবশ্যক হইয়া থাকে। কোরআনে পুনঃপুনঃ ইহাকেই পরীক্ষার অতীতম উদ্দেশ্য বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে, (৩য় ছুরা ১৩৪-৩৫, ১৪৮, ১৬০ আয়ত, ইত্যাদি)।

১৪৮ ছাফা ও মারওয়য়া :—

বারুজ্জাহ বা কা'বা-গৃহের নিকটবর্তী দুইটা পরস্পর সংলগ্ন ক্ষুদ্র পর্বতের নাম ছাফা ও মারওয়য়া। ইহারই তলভূমির নাম ওয়াদী-এবরাহিম এবং এই তলভূমিতেই কা'বা প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে। সুতরাং হজরত এবরাহিম ও হজরত এছমায়েলের সমস্ত সাধনা ও সিদ্ধির স্থিতি এই পর্বত দুইটার সহিত জড়ীভূত হইয়া আছে। হজ বা ওমরাও হইতেছে এই প্রাতিশ্রুতীয় পিতাপুত্রের সন্তানবলিদানের ও আত্মবলিদানের একটা স্থিতিসাধনা। অতএব এ সময় যদি কেহ ঐ দুই পর্বতের মধ্যে গমনাগমন করিয়া নিজের মধ্যে তাঁহাদের আদর্শকে জাগ্রত করিয়া তুলিতে চায়, তাহাতে কোন দোষ নাই।

এছলামের পূর্বে আরবের পৌত্তলিকদিগের মধ্যে ছাফা ও মারওয়য়ার তওয়াক্ফ করা সম্বন্ধে মতভেদ ছিল। একদল লোক ঐ দুই পাহাড়ে বা তাহার নিকটবর্তী কোন স্থানে প্রতিষ্ঠিত বোৎগুলির প্রতি সম্মান প্রদর্শনের জ্ঞাত তওয়াক্ফ করা আবশ্যক বলিয়া মনে করিত। মদিনার লোকেরা তাহাদের মানাৎ নামক বিগ্রহের প্রতি সম্মানের জ্ঞাত এহরামের অবস্থায় ছাফা ও মারওয়য়ার মধ্যে তাওয়াক্ফ করাকে অসম্বত বলিয়া মনে করিত। এছলামের পর মুহলমানেরা মনে করিতে লাগিলেন—এই ছাফা মারওয়য়ার তাওয়াক্ফ পৌত্তলিকতার একটা স্থিতি ব্যতীত আর কিছুই নহে। এই সকল মতভেদের নিরাকরণ করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, এই তাওয়াক্ফক দোষের কথা মনে করা ভুল। এই তাওয়াক্ফ ওয়াজেব হওয়া

না হওয়া সত্বে এমামদিগের মধ্যে মতভেদ আছে। অধিকাংশ এমাম ও অধিকাংশ প্রমাণ ওয়াজেব হওয়ার অল্পকালে বলিয়া মনে হয়। মোছলেম-কুল-জননী বিবি আয়শা ব্যাকরণের দিক দিয়া ইহার যে মীমাংসা করিয়া দিয়াছেন, তাহা এখানে বিশেষভাবে প্রণিধান যোগ্য। এ সত্বে একত্রে সমস্ত হাদিছ, তফছির দৌব্বুল-মন্হুর ১—১৫২-৬১ পৃষ্ঠায় পাওয়া যাইবে। এমামগণের মতভেদের বিচারের জন্য তফছির কবির ২—৬৫, ৬৬ এবং বিভিন্ন মতের ফেকার কেতাবগুলি দ্রষ্টব্য।

ছুয়া বকরার ২৪ রুহুতে জেহাদের ও হজের আয়তগুলিকে একসঙ্গে পরস্পর সংমিশ্রিত ভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে। এখানেও শাহাদত ও ঈমানের অনল পরীক্ষার বর্ণনা-করার সঙ্গে সঙ্গে, বাস্তব: অসংলগ্নভাবে, সেইরূপ হজ প্রসঙ্গের অবতারণা করা হইয়াছে। সুতরাং বুঝা যাইতেছে যে, এ দু'য়ের শিক্ষার ও সাধনার মধ্যে একটা গভীর ও অবিচ্ছেদ্য সম্বন্ধ আছে। হজের সঙ্গে জেহাদের সম্বন্ধ আছে বলিয়াই ত কা'বাকে কেন্দ্র করিয়া মোছলেম জাহানের এই সাংসারিক সম্মিলনের ব্যবস্থা। বস্তুত: আলোচ্য আয়তটী আদৌ অপ্রাসঙ্গিক ভাবে বর্ণিত হয় নাই। উপরের আয়তগুলিতে আছে পরীক্ষায় বৈর্যাদারণের আর 'আল্লার পথে নিজকে কোরবান করিয়া দেওয়ার উপদেশ, আর এই আয়তে উপস্থাপিত করা হইতেছে তাহার মহত্তম আদর্শ।

১৪৯ সত্যকে গোপন করা :—

আল্লাহ তাঁহার কেতাবে যে সকল সত্য বর্ণনা করিয়া দিয়াছেন, তাহা গোপন করা ব্যক্তির জীবনে মহাপাপ এবং জাতির জীবনে চরম অভিশাপ। পণ্ডিতেরা এই সকল সত্যকে গোপন করিতে চান—বিপদ আপদের ভয়ে ভীত হইয়া। এ ক্ষেত্রে যে সব ক্ষতির আশঙ্কা তাঁহার্য করিয়া থাকেন, তাহা উপরের আয়তগুলিতে স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। “যে অবস্থার ও যে সময় জাতির মুক্তি ও মঙ্গলের জন্য আল্লার কেতাবের যে হকুমটী প্রকাশ করার দরকার, তাহা প্রকাশ না করার নামই কেৎমান বা গোপন করা।” (কবির ২—৬৮)। এই সত্য গোপনরূপ কাপুরুষতার অবশ্যজ্ঞাবী ফল হইতেছে—আল্লার অভিশাপ। আল্লার আয়বিশান ঐ প্রকার কর্মের জন্য ঐ প্রকার ফল নির্দ্বারণ করিয়া দিয়াছে বলিয়া উহা আল্লার অভিশাপ বলিয়া বর্ণিত হইয়াছে। পার্থিব জীবন স্রবন্ধে ‘আল্লার লানং’-পদের ব্যবহার হইলে উহার অর্থ হইবে :—

انقطاع من قبل ربه ونفيقه -

—আল্লার করুণা ও তাঁহার সাহায্য লাভের যোগ্যতা হইতে বঞ্চিত হওয়া (রাগেব)।

অভিশাপ বা curse ইহার ঠিক অর্থবাদ নহে, সেই জন্য আমি মূল লানং শব্দই ব্যবহার করিয়াছি।

আয়তের শেষভাবে বর্ণিত “সমস্ত লানৎকারী”-পদে ফেরেশ্তা ও মানবকে বুঝাইতেছে,
:৬১ আয়তে তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে।

১৫০ তওবার স্বরূপ :—

তাওবা বা অমৃতাপ কেবল মুখের কথায় সম্পন্ন হয় না। একজ্ঞ অন্তরে সত্যকার অমৃতাপ হওয়া চাই, যে সব পাপের জ্ঞ অমৃতাপ সে সম্বন্ধে নিজকে সংশোধন করিয়া লওয়া চাই, যে কর্তব্যচ্যুতির জ্ঞ অমৃতাপ-পুনরায় তাহা পালন করা চাই।

১৫১ খালেদীন—চিরস্থায়ী দণ্ড :—

আল্লাহ মানুষকে তাহার দীর্ঘজীবন ধরিয়া তওবার সুযোগ দিয়া রাখিয়াছেন। কিন্তু এ সুযোগকে উপেক্ষা করিয়া যাহারা আজীবন আল্লাহ নির্দ্বারিত কর্তব্যগুলিকে অমান্য করিয়া চলিবে, এই জীবনের চিরস্থায়ী বিদ্রোহের জ্ঞ পরজীবনে চিরস্থায়ী দণ্ড তাহাদিগকে ভোগ করিতে হইবে। ‘খালেদীন’-খলুদ হইতে সম্পন্ন, বাংলায় ‘চির’ বলিতে যাহা বুঝায়, খলুদের ঠিক তাৎপর্য্য তাহাই।

মূলতঃ এহুদীদিগের প্রসঙ্গে এই অভিশাপের কথা বলা হইয়াছে। বাইবেলের দ্বিতীয় বিবরণে এই অভিশাপের কথা বর্ণিত হইয়াছে। সদাপ্রভু বলিতেছেন :—“কিন্তু যদি তুমি আপন ঈশ্বর সদাপ্রভুর রবে কর্ণপাত না কর ... সমস্ত আজ্ঞা ও বিধি আদেশ ... পালন না কর, তবে এই সমস্ত অভিশাপ ... তোমাকে আশ্রয় করিবে। তুমি নগরে শাপগ্রস্ত হইবে ও ক্ষেত্রে শাপগ্রস্ত হইবে। তোমার চূপড়ি ও ময়দার কাঠুয়া শাপগ্রস্ত হইবে, তোমার ভূমির ফল, তোমার গরুর বৎস ও তোমার মেষীদের শাবক শাপগ্রস্ত হইবে। ভিতরে আসিবার সময় তুমি শাপগ্রস্ত ও বাহিরে যাইবার সময় তুমি শাপগ্রস্ত হইবে। যে পর্য্যন্ত তোমার সংহার ও হঠাৎ বিনাশ না হয়, তাবৎ ... সদাপ্রভু তোমার উপরে অভিশাপ, উদ্বেগ ও ভৎসনা প্রেরণ করিবেন। (১৫ হইতে ২০ পদ)।

১৫২ তাওহীদ :—

হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার আগমনের উদ্দেশ্য ১৫১ আয়তে সংক্ষেপে বর্ণনা করা হইয়াছে। পরবর্তী আয়তগুলিতে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, তাঁহার শিক্ষা ও সাধনার অনুসরণ করিতে হইলে মুছলমানকে প্রথম হইতেই ধৈর্য্যশীল হইয়া, সকল প্রকার ক্ষতি ও পরীক্ষার জ্ঞ প্রস্তুত হইয়া যাত্রা করিতে হইবে। এই আয়তে ও ইহার পরবর্তী কতিপয় আয়তে সেই আল্লাহ রচুলের মারফতে প্রেরিত পয়গামগুলির পরিচয় দেওয়া হইতেছে।

এছলামের প্রধান শিক্ষা ও শ্রেষ্ঠতম বৈশিষ্ট্য হইতেছে—তাওহীদ বা একত্ববাদ। এছলামের আবির্ভাবের সময় দুন্সার পুথিপুস্তকে স্থানে স্থানে একত্ববাদের প্রমাণ বিদ্যমান

থাকিলেও, বিশ্বমানব বাস্তব ক্ষেত্রে সে একত্ববাদকে সম্পূর্ণভাবে বিশ্বত হইয়া বা মারাত্মক-রূপে বিকৃত করিয়া সৃষ্টি আর সৃজনকর্তার ব্যবধানকে একেবারে অস্বীকার করিয়া বসিয়াছিল। “আল্লাহ এক ও অদ্বিতীয়রূপে বিরাজমান আছেন, সকল শক্তির পূর্ণতম ও একমাত্র আকর-রূপে বিরাজমান আছেন। তাঁহার জ্ঞাত বা স্বভাব শরিক যেমন অজ্ঞ কেহ নাই এবং অজ্ঞ কেহ হইতে পারে না, সেইরূপ তাঁহার ছেফাত বা ঐশিক গুণের শরিকও অজ্ঞ কেহ নাই এবং হইতে পারে না। তিনি ছামাদ অর্থাৎ অজ্ঞ-নিরপেক্ষ ও বেনাযাজ, সুতরাং সৃষ্টিতে আর সৃষ্টিকে পরিচালন ও নিয়ন্ত্রণ করাতে প্রকৃতি Soul, Matter বা অজ্ঞ কোন কিছু মুখাপেক্ষী তিনি নহেন। সৃষ্টি স্থিতি লয়ের এবং আলোক ও আঁধার প্রভৃতি সমস্ত বস্তুর একমাত্র মালেক তিনি, তাহার জ্ঞাত অজ্ঞ কোন কর্তা নাই। মানব যেমন কোন অবস্থাতেই ঈশ্বরত্বের একটু সামান্য অংশও প্রাপ্ত হইতে পারে না, সেই প্রকার অবতাররূপে মানব আকারে আত্মপ্রকাশও তিনি কখন করেন না। বিশ্বজগতের এক তিলাঙ্ক পরিমাণ ক্ষতি বা উপকার করার ক্ষমতা তিনি বাতীত অজ্ঞ কোন ব্যক্তি বা বস্তুর নাই। কোন ব্যক্তি বা বস্তুকে কোন প্রকারে ঐ প্রকার ক্ষতি বা উপকার করার অধিকারী বলিয়া মনে করিলে তাওহীদ বা একত্ববাদের শিক্ষাকে সম্পূর্ণভাবে অমান্য করা হয়। আল্লাহকে এক, অদ্বিতীয় ও সকল শক্তির একমাত্র আকর বলিয়া স্বীকার করিয়াও মানুষ কোন মজলকে লাভ করার অথবা কোন অমজল হইতে রক্ষা পাওয়ার জ্ঞাত, ঠাকুর দেবতা এবং পীর ও আওলিয়ার শরণ গ্রহণ করে, তাহাদের সুপারিস লইয়া আল্লাহ ছাড়া উপস্থিত হইবার বাহানায়। কোরআনে পুনঃ পুনঃ ইহার প্রতিবাদ করিয়া বলা হইতেছে—স্বর্গ মর্তের কোন ব্যাপারই আল্লাহ অগোচর নহে, তিনি সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তিমান এবং সঙ্গে সঙ্গে তিনি করুণাময় ও রূপানিধান। কোন কর্তব্যপালনের জ্ঞাত তাঁর সুপারিসের দরকার হয় মনে করিলে, তাঁর এই সর্বজ্ঞ সর্বশক্তিমান ও করুণাময় গুণকে অস্বীকার করা হয়, সুতরাং ইহাও তাওহীদের বিপরীত শিক্ষা।

বিংশ রুকু'



১৬৪ নিশ্চয় গগনমণ্ডলের ও পৃথিবির
সৃজনে—এবং রজনীর ও দিব-
সের আবর্তনে — এবং পোত
সমূহে—মানুষের হিতার্থে বাহা
সাগরজলে বহিরা যায় — এবং
মেঘপুঞ্জ হইতে আল্লাহ্ যে
বারিধারা অবতীর্ণ করেন, পরে
• তাহা দ্বারা পৃথিবীকে তাহার
মৃত্যুর পর (যে রূপে) পুন-
জীবিত করেন, এবং সেখানে
সকল প্রকার জীবজন্তুকে
(যে রূপে) সম্প্রসারিত করেন-
তাহাতে, এবং বায়ুরাশির গতি
পরিবর্তনে, আর আকাশ ও
পৃথিবীর মধ্যস্থ বশীকৃত জলদ-
পুঞ্জে—জ্ঞানবান সমাজের জন্য
অসংখ্য নিদর্শন (নিহিত)
রহিয়াছে ।

১৬৫ অর্থাৎ একশ্রেণীর লোক আল্লাহ্
ব্যতিরেকে অন্যকে (তাঁহার)
'শরীক ও প্রতিদ্বন্দ্বী'রূপে গ্রহণ
করে = আল্লাহ্কে যে রূপ প্রেম

১৬৬ اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ

الْاَرْضِ وَ اَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ

النَّهَارِ وَ الْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي

الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا

اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ

فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۝

تَصْرِيفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ

الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ

لَاٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ۝

১৬৭ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ

করা উচিত তাহারা সেইরূপ
 প্রেম উহাদিগকে করিয়া থাকে;
 পক্ষান্তরে যাহারা ঈমান আনি-
 যাচ্ছে আল্লাহ প্রেম সম্বন্ধে
 দৃঢ়তর তাহারাই। আর অত্যা-
 চারীর দল যখন (আল্লাহর)
 দণ্ডকে প্রত্যক্ষ করে, তখন যদি
 তাহারা ভাবিয়া দেখে (তাহা
 হইলে বুঝিতে পারে) যে,
 শক্তি সমস্তই আল্লাহর অধিকার-
 ভুক্ত, আর (ইহাও বুঝিতে
 পারিত) যে, আল্লাহ (অত্যা-
 চারীদিগের প্রতি) কঠোর
 দণ্ডদাতা।

دُونَ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ

كُحِبِّ اللَّهُ ط وَالَّذِينَ آمَنُوا

أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ ط وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ

ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ

الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ وَأَنَّ اللَّهَ

شَدِيدُ الْعَذَابِ

১৬৬ যাহাদিগের অনুসরণ করা হয়
 -তাহারা যখন অনুসরণকারী-
 দিগের (কৃতকার্যের) সহিত
 নিজেদের সম্বন্ধসংশ্রব অস্বীকার
 করিবে, আর দণ্ডকে তাহারা
 প্রত্যক্ষ করিবে, এবং তাহাদের
 সমস্ত (যোগ-) সূত্র যখন ছিন্ন
 হইয়া যাইবে।

۱۶۶ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنْ

الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ

وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ

১৬৭ -আর অনুসরণকারীরা বলিবে :
 —হায়! একটীবার ফিরিয়া
 যাওয়া যদি আমাদের পক্ষে
 (নস্তুব) হইত, তাহা হইলে

۱۶۷ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا

আমরাও উহাদের সংশ্রবমুক্ত
হইতাম যেমন করিয়া উহারা
(আজ) আমাদের সহিত নিজে-
দের সংশ্রব অস্বীকার করিল;
এই প্রকারে আল্লাহ তাহা-
দিগের কস্মগুনিকে গভীর
মনস্তাপরূপে তাহাদিগকে
প্রদর্শন করাইয়া থাকেন ;
(সেই) অগ্নি হইতে তাহাবা
বহির্গত হইতে পারিবে না ।

كَرَّةً فَتَبَرَأْمِنْهُمْ كَمَا تَبْرَأُ مِنْهُمْ

ذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ

عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ

بَخَارَجِينَ مِنَ النَّارِ

তীকা :—

১৫৩ সৃষ্টিই সৃষ্টিকর্তার নিদর্শন :—

পূর্ব আয়তে আল্লার একত্ববাদ বর্ণনা করিয়া দিবার পর এই আয়তে বলা হইতেছে যে, আল্লার এই বিশাল সৃষ্টি, সৃষ্টির এই অনন্ত বৈচিত্র্য এবং সমস্ত বৈচিত্র্যের মধ্যে একটা নিয়মের শাসন—এ সমস্তই প্রতিপন্ন করিয়া দিতেছে যে, এই সৃষ্টির কর্তা ও এই নিয়মের নিয়ামক একজন আছেন। জ্ঞানবান লোকেরাই এই সত্যকে যথাযথভাবে প্রাপ্ত হইতে পারে। কোন শ্রেণীর জ্ঞানী ব্যক্তির যে সৃষ্টি ও তাহার নিয়ম হইতে কর্তা ও নিয়ামকের সন্ধান পাইতে সমর্থ হন, অত্ৰ তাহা স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে :—

ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار لآيات لارضى الالباب -
الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنبهم و يتفكرون في خلق السموات
و الارض - الآية -

—“নিশ্চয় স্বর্গ ও মর্তের সৃষ্টিতে এবং দিবা ও রজনীর আবর্তনে (সেই) জ্ঞানবান ব্যক্তিগণের
জন্ম অসংখ্য নিদর্শন বিद्यমান আছে—বাহারা দণ্ডায়মান অবস্থায়, উপবিষ্ট অবস্থায় এবং
শায়িত অবস্থায় (সকল অবস্থায়) আল্লার ধ্যান করিয়া থাকে এবং (সঙ্গে সঙ্গে) গগনমণ্ডল
ও পৃথিবীর সৃষ্টি সম্বন্ধে (বীরভাবে) চিন্তা করিয়া দেখে।”

(আলে-এমরান ১৮৯-২০) ।

সুতরাং আমরা দেখিতে পাইতেছি যে, ঐ সকল নিদর্শনের দ্বারা আল্লার অস্তিত্বের প্রমাণ জ্ঞানী ব্যক্তিরাই প্রাপ্ত হইয়া থাকেন। বস্তুতঃ সৃষ্টিকে যিনি বস্তু বোঝা করিয়া দেখিতে শিখিয়াছেন, আল্লার অস্তিত্বকে তিনি ততই নিঃসন্দেহরূপে উপলব্ধি করিতে পারিয়াছেন। ছুরা আল-এশ্বরানের আশ্রিতে বলা হইতেছে যে—আল্লাহকে পাইতে হইলে জ্ঞান চাই, জ্ঞানের সঙ্গে সঙ্গে চিন্তাশীলতা চাই এবং এ সকলের পূর্বে চাই ভাবকের মন ও মস্তিষ্কের সকল প্রান্তে সত্যকে পাইবার একটা অবিচল সঙ্কল্প, একটা জালাময় আগ্রহ। এই জ্ঞান ও চিন্তাশীলতা লইয়া, এই সঙ্কল্প ও আগ্রহকে অবলম্বন করিয়া ধ্যান ধারণায় প্রবৃত্ত হইলে আল্লার অস্তিত্বের ও একত্বের উপলব্ধি করা সম্ভব হইতে পারে। যাহাদের অন্তরকরণে এ সম্বন্ধে কোন প্রকার সন্দেহ বর্তমান, তর্কের পথ পরিত্যাগ করিয়া তাঁহারা কোর্আনের নির্দেশ মতে ধ্যানের ও ভাবুকতার আশ্রয় গ্রহণ করুন, তাহা হইলেই সব সন্দেহ সংশয়ের নিরাকরণ হইয়া যাইবে। বস্তুজগতের বা জ্ঞানজগতের একটা সামান্য কোন কিছুকে প্রাপ্ত হওয়ার জ্ঞ কত আয়োজন উপকরণ ও চেষ্টা চরিত্রের দরকার হয়, আর 'আকবর' বা সব অপেক্ষা বৃহত্তর যে আল্লাহ, তাঁকে পাওয়ার জ্ঞ কোন প্রকার সাধনায় প্রবৃত্ত না হইয়া, একটা অভিমত গঠন করিয়া লওয়া কি সম্ভব হইতে পারে ?

১৫৪ আল্লার প্রেম—নরপূজা :—

আল্লার নিদর্শন সমূহের দ্বারা পরিবেষ্টিত হইয়া থাকা সত্ত্বেও কতকগুলি লোক অজ্ঞ ব্যক্তি বা বস্তুকে কার্যতঃ আল্লার শরিকরূপে গ্রহণ করে—অর্থাৎ যে প্রকার প্রেম আল্লাহকে করা উচিত, গয়রুল্লাহকে সেই প্রকার প্রেম তাহারা করিয়া থাকে। ফলে গয়রুল্লাহ প্রেম যখন আল্লার প্রেমের উপর প্রবল হইয়া উঠে, তখনই মোছলেম জীবনের অপচয় ঘটিয়া যায়। সেই জ্ঞ বলা হইতেছে—মো'মেন যাহারা, আল্লার প্রেমই তাহাদের মধ্যে প্রবল হইয়া আছে। যে সত্যকার প্রেমিক, নিজের স্তম্ভস্বাচ্ছন্দ্য ও ইচ্ছা প্রভৃতিকে বিসর্জন দিয়া সে নিজেকে সম্পূর্ণরূপে প্রেমাম্পদের ইচ্ছার অধীন করিয়া ফেলে এবং এই অধীনতাতেই সে পরমানন্দ লাভ করিয়া থাকে। হুন্য়ার এক, একটা নিরুপ্ত ও অস্থায়ী প্রেমের আকর্ষণে বাস্তব লোকলজ্জা, রাজদণ্ড, আত্মীয় স্বজন প্রভৃতিকে অতিক্রম করিয়া যায়, নিজের প্রাণকে পর্যন্ত বিপন্ন করিতে দ্বিধা বোধ করে না। অতএব আল্লার প্রেমে কতদূর তন্ময় হওয়া আবশ্যিক, সেই মহান প্রেমাম্পদের হজুরে কিরূপে নিজের সমস্ত ইচ্ছা ও সমস্ত বাসনাকে বিসর্জন দেওয়া উচিত, তাহা সহজেই বুঝিতে পারা যায়। কিন্তু একশ্রেণীর ভ্রান্তমানব আল্লাহ অপেক্ষা গয়রুল্লাহ প্রেমকে নিজেকে বাস্তবজীবনে বড় করিয়া গ্রহণ করে। তাই যেখানে যেখানে এই দুয়ের মধ্যে সংঘর্ষ উপস্থিত হয়, সেখানে তাহারা আল্লার প্রেমকে বিসর্জন দিয়া এবং গয়রুল্লাহ প্রেমকে সে আসনে বসাইয়া দিয়া তাহার পূজা করে। এইটাই

হইতেছে শের্কের মূলবীজ, এবং বৈহিক শের্ক অপেক্ষা এই মানসিক শের্কটা অত্যন্ত গুরুতর, অতিশয় ব্যাপক ও মারাত্মক।

যে কোন ব্যক্তি, বস্তু বা ভাব এইরূপে বান্দাকে তাহার মালেক হইতে দূরে সরাইয়া দেয়, তাহাই হইতেছে তাহার ‘নেদ’ (নেদুন—২৭তীকা)। এই ভাবে ঠাকুর বিগ্রহ, মাস্তুবের প্রস্তুতি ও বাসনা যেমন নেদ-পদবাচ্য—সেইরূপ অন্ধ অমুকরণকারীর পক্ষে তাহার মিথ্যা পীরপুরোহিত ও নায়ক ‘নেদ’ হইয়া বসে। ঠিক এইরূপ প্রসঙ্গে আহজাব ছুরায় বলা হইতেছে :—

وَقَالُوا رَبَّنَا اِنَّا اٰطَعْنَا سَادَتَنَا وَكَرِهْنَا فَاٰمُرُنَا السَّبِيحَةَ -

—“আর (দণ্ডকে প্রত্যক্ষ করিয়া) তাহারা বলিবে—হে আমাদের প্রভু! আমরা আমাদের পিতৃপুরুষের ও প্রধানদিগের অনুসরণ করিয়াছিলাম, ফলে তাহারা ই আমাদের পক্ষপাত করিয়া দিয়াছিল (৬৭ আয়াত)। অতীত বলা হইয়াছে :—

اتَّخَذُوا اٰحِبَّائِهِمْ وَرَهْبَانَهُمْ اَوْلِيَا مِنْ دَرَنِ اللّٰهِ -

—“আল্লাহকে ছাড়িয়া, নিজেদের আলেম ও ফকিরদিগকেই তাহারা প্রভুবানাইয়া লইয়াছে” (ছুরা তাওবা ৩১)। উপসংহারের সহিত মিলাইয়া পড়িলে জানা যায় যে, এখানে এই নায়ক, প্রধান, পণ্ডিত ও ফকিররূপী মাস্তুব-নেদদিগের কথাই বলা হইতেছে। ব্যাকরণ ও অতীত যুক্তির হিসাবেও ইহাই সঙ্গত অভিমত (কবির ২—১০৫)।

মুহলমানের সাধনাকে এই নরশূজার কলুষ হইতে সম্পূর্ণভাবে পাকছাফ করিয়া দেওয়াই কোরআনের সব শিক্ষার অত্যন্ত লক্ষ্য। কিন্তু অশেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, এই শিক্ষা হইতে মুহলমান সমাজ সাধারণতঃ আজ বহু দূরে সরিয়া পড়িয়াছে। আজ মুহলমানসমাজের নিকট আল্লার কোরআনকে বা তাঁহার রচুলের হাদিছকে পেশ করিয়া পার পাওয়ার কোন উপায় নাই। কোরআন বা হাদিছের সেই আদেশ নিষেধ তাহাদের দলস্থ এমাম আলেম ও পীর ফকিরদিগের সমর্থন না পাইয়া থাকিলে, সে কখনই তাহা স্বীকার করিতে প্রস্তুত হইবে না।

১৫৫ অন্ধভক্তের দুরবস্থা :—

এই অন্ধ অমুকরণের সূত্রপাত করা হয়, সাধারণতঃ যে সব মহাজনদিগের নাম করিয়া, তাঁহারা কিন্তু মাস্তুবকে চিরকালই নিজের বা অপর কোন ব্যক্তির অন্ধ অমুকরণ হইতে নিষেধ করিয়াই আসিয়াছেন। তাই মহা বিচারের সময় তাঁহারা আল্লার হজুরে নিবেদন করিবেন যে, এই হতভাগাগুলির কৃতকার্যের সহিত আমাদের কোন সম্বন্ধ সংগ্রহ কখন-কালেও ছিল না (২৫—১৮, ১৯)। এইরূপে হজরত ইছা উত্তর করিবেন :—তুমি আমাদের বেরূপ আদেশ করিয়াছিলে, তাহার অতীত অতীত কোন কথা আমি উহাদিগকে বলি নাই—

আমি বলিয়াছিলাম **اعبدوا الله ربي وربكم** —“আমার ও তোমাদের সকলের মালিক যে আল্লাহ-তঁাহারই এবাদত করিতে থাকিবা” (৫—১:৭)।

১৫৬ নরপূজকের পরিণাম :—

এই নরপূজক জালিমের দল নিজেদের অসহায় অবস্থা ও কঠোর কর্মফলকে প্রত্যক্ষ করিয়া গভীর মনস্তাপ সহকারে বলিতে থাকিবে—একবার যদি দুন্মায় ফিরিয়া যাইতে পারিতাম, তাহা হইলে এই শ্রেণীর নরপূজার সংশ্রব হইতে সম্পূর্ণরূপে মুক্ত হইয়া আল্লাহ এবাদতে লিপ্ত হইতাম। কিন্তু এ মনস্তাপ তখন আর কোন কাজে আসিবে না। কারণ মাতৃষের কর্মক্ষেত্র হইতেছে এই জীবন, পরজীবন হইতেছে সেই কর্মের ফলভোগ করার স্থান।



একবিংশ রুকু'

খাদ্যাখাদ্য বিচার

১৬৮ হে মানব ! পৃথিবীতে যে সব
বস্তু আছে-তাহার মধ্য হইতে
বৈধ - বিশুদ্ধ যাঁহা, তাঁহাই
তোমরা ভক্ষণ করিও ! . আর
শয়তানের পদাঙ্কগুলির অনুসরণ
করিও না, নিশ্চয় সে হইতেছে
তোমাদের স্পর্শ শত্রু ।

১৬৯ সে'ত তোমাদিগকে কেবলই
আদেশ দিয়া থাকে—অসৎ ও
অশ্লীল কার্যো (লিপ্ত হইতে)
এবং জ্ঞানের হিসাবে তোমাদের
অগোচর যাঁহা - আল্লাহ প্রতি
তদ্রূপ (অশ্লীল) কথা বলিতে ।

১৭০ এবং তাহাদিগকে যখন বলা
হয় :— আল্লাহ্ যাঁহা অবতারণ
করিয়াছেন - তাহার অনুসরণ
করিতে থাক ! তাহারা বলে :
—না, আমরা নিজেদের পিতৃ-
পিতামহাদিকে যাঁহার উপর
পাইয়াছি-তদ্ব্যতীত অন্য কিছু
অনুসরণ করিব না । যদ্যপি
তাহাদের পূর্বপুরুষগণ কিছুই

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي ١٦٨

الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٥

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ١٦٩

وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا

تَعْلَمُونَ ٥

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ ١٧٠

اللَّهُ قَالُوا بَلْ تَتَّبِعُ مَا الْفِينَا

عَلَيْهِ آبَاؤُنَا ط أُولَؤْكَانَ آبَاءُهُمْ

না বুঝিয়া থাকে অথবা সৎপথ
না পাইয়া থাকে তবুও কি?
(-তাহাদের অনুসরণ করিয়া
চলিবে?)।

لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا
يَهْتَدُونَ ৷

১৭১ আর অমান্যকারীদিগের উপমা
—যেমন এক (ব্যক্তি) চীৎকার
করিয়া এমন (অজ্ঞান-) দিগকে
আহ্বান করিতেছে, ডাক ও
চীৎকার (শ্রবণ) ব্যতীত আর
কিছুই বাহারা হৃদয়ঙ্গম করিতে
পারে না — বধির - মুক - অন্ধ
তাহারা, অতএব তাহারা জ্ঞান-
লাভ করে না।

۱۷۱ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا
يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنِدَاءَ طُ صُم
عَمَىٰ فُهِمَ لَا
يَعْقِلُونَ ৷

১৭২ হে মো'মেনগণ! যে সকল
বিশুদ্ধ বস্তু তোমাদিগকে দান
করিয়াছি - তাহা ভোগ করিও
এবং আল্লাহ প্রতি কৃতজ্ঞতা
প্রকাশ করিতে থাকিও-তাহারই
মাত্র এবাদৎ যদি তোমরা
করিয়া থাক।

۱۷۲ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا
لِلَّهِ إِنَّ كُتُمَ آيَاهُ تَعْبُدُونَ ৷

১৭৩ তোমাদিগের প্রতি তিনি ত
কেবল হারাম করিয়াছেন মৃত
ও রক্ত ও শৃকরমাংস এবং
আল্লাহ ব্যতিরেকে অন্যের জন্য
ঘোষিত (ও উৎসর্গিত) হয়
বাহা;— তবে নিরুপায় হইয়া

۱۷۳ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ
وَالْحُمَ الْخَنِزِيرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ

পড়ে যে ব্যক্তি— অথচ সে
বিদ্রোহী ও সীমানজনকারী
নহে - তাহার উপর কোন পাপ
বর্তায় না, নিশ্চয় আল্লাহ ক্ষমা-
শীল করুণানিধান ।

بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ ٥
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦

১৭৪ যাহারা আল্লার অবতীর্ণ কেতাব
ইহিতে কতকাংশ গোপন করে
এবং তাহার পরিবর্তে নগণ্য
বিনিময় গ্রহণ করিয়া থাকে,
নিশ্চয় তাহারা ত কেবল আগুন
দিয়াই নিজেদের উদর পূর্ণ
করিতেছে, অধিকন্তু কিয়ামতের
দিনে তাহাদিগের সহিত আল্লাহ
কথা কহিবেন না, তাহাদিগকে
তিনি পরিশুদ্ধও করিবেন না ;
আর তাহাদের জন্য আছে
যন্ত্রণাদায়ক দণ্ড ।

١٧٤ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ
يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ
إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَزَكِّيهِمْ ٥
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦

১৭৫ ইহারাই ত হেদায়তের বিনিময়ে
ভ্রষ্টতাকে এবং ক্ষমার বিনিময়ে
শাস্তিকে ক্রয় করিয়া লইয়াছে
— অতএব (নরকের) অগ্নি সম্বন্ধে
ক'তই না ধৈর্য্যশীল ইহার।

١٧٥ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَ
بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ٥
فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ٦

১৭৬ ইহার কারণ এই যে, কেতাবকে
আল্লাহ সত্যসহকারে অবতীর্ণ

١٧٦ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ

করিয়াছেন, কিন্তু তাহার মধ্যে
প্রভেদ ঘটায় বাহারা-বস্তুতঃ
তাহারা নিশ্চয় অতি অসঙ্গত
পক্ষপাতে (লিপ্ত হইয়া)
আছে ।

بالحق ط وان الذين اختلفوا
في الكتاب لني شقاق
بعد

টীকা:—

১৫৭ বৈধ-বিশুদ্ধ:—

বিশ্বমানবের মঙ্গল ও মুক্তির উদ্দেশ্যে মুছলমানকে এক মহাজাতিরূপে গঠন করার জ্ঞা
তাহার নিকট কোরআন ও রহুল প্রেরিত হইয়াছেন । এ সম্বন্ধে জ্ঞানের ভাবের ও কর্মের
দিক দিয়া মুছলমানের অর্জনীয় ও বর্জনীয় বাহা, পূর্বের রুহু'গুলিতে ক্রমাগত তাহারই
পরিচয় দেওয়া হইয়াছে । এই আয়তে সেই প্রসঙ্গে বলা হইতেছে যে, এত বড় একটা
বিরাট সাধনা লইয়া যে জাতি কক্ষক্ষেত্রে প্রবেশ করিতে যাইবে, তাহাকে সর্বদাই খাড়াখাড়া
বিচার করিয়া চলিতে হইবে । কারণ মানবের শরীরের স্বাস্থ্য, মনের শান্তি ও মস্তিষ্কের
গাভিকতা প্রধানতঃ তাহার খাণ্ডের উপরই নির্ভর করিয়া থাকে ।

খাণ্ড সম্বন্ধে এখানে দুইটা মূল নীতির কথা বলিয়া দেওয়া হইতেছে । “বাহা বৈধ এবং
বাহা বিশুদ্ধ”—কেবল সেইরূপ খাণ্ডই মুছলমানের পক্ষে গ্রহণীয় । এই দুই গুণের বা তাহার
মধ্যকার কোন একটির অভাব যে খাণ্ডে আছে, মুছলমানের পক্ষে তাহা নিষিদ্ধ । ছাগলের
মাংস মূলতঃ নির্দোষ ও বিশুদ্ধ, কিন্তু অথ কাহারও ছাগল চুরি করিয়া আনিলে, বিশুদ্ধ
হওয়া সত্ত্বেও, তাহার মাংস তোমার পক্ষে অখাণ্ড । কারণ তাহা বৈধ উপায়ে সংগৃহীত হয়
নাই । পক্ষান্তরে তুমি শীকারের জন্ত একটা কুকুর খরিদ করিলে, কুকুর তখন তোমার বৈধ-
সম্পত্তি, কিন্তু তত্রাচ তাহার মাংস তোমার পক্ষে হারাম । কারণ মূলতঃ তাহা অশুদ্ধ । এই
ভাবটা, বুঝাইবার জন্ত ‘হালাল ও হৈলম’ বা বৈধ ও বিশুদ্ধ-এই দুইটা বিশেষণ এক সঙ্গে
প্রয়োগ করা হইয়াছে । কিন্তু বড়ই দুঃখের বিষয়, এ ক্ষেত্রেও শাস্ত্রের সম্মান অপেক্ষা
সংস্কারের সম্মোহনকেই মুছলমানেরা আজ বড় করিয়া ধরিতে অভ্যস্ত হইয়াছে । কোন
মুছলমান (খোদা না-খাস্তা) শূকরের মাংস খাইয়াছে, এ কথা শুনিলে দশ গ্রামের মুছলমান
লাঠি লইয়া তাহাকে আক্রমণ করিবে, বিশেষ উত্তেজনা ও আগ্রহের সহিত তাহাকে
সমাজচ্যুত করিয়া রাখিবে, তাহার আশ্রয় পানি বন্ধ করিয়া দিবে । কিন্তু নানা মিথ্যা

অত্যাচারের মধ্যবর্তিতার অবৈধ উপায়ে যে অর্থ ও সম্পত্তি আমরা হস্তগত করিয়া থাকি, তাহা লইয়া সমাজে একটুও উদ্ভেজনার সৃষ্টি হইতে দেখা যায় না।

আয়তের শেষভাগে শয়তানের পদলেখার অমুসরণ করিতে নিষেধ করা হইয়াছে। ইহার বিশদ পরিচয় পরবর্তী আয়তে দেওয়া হইয়াছে। মানুষের পক্ষে বাহা হারাম নহে, তাহাকে হারামে পরিণত করিয়া দেওয়াও শয়তানের একটা লক্ষণ—এই মশ্বের একটা হাদিছ ছহি মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে (কছির ১—৩৭৮)।

১৫৮ পূর্বপুরুষের অন্ধ-অনুকরণ :—

জাতীয় জীবনের সর্কাপেক্ষা গুরুতর ও মারাত্মক রোগের কথা এই আয়তে বর্ণিত হইয়াছে। আল্লাহ তাঁহার কেতাবে মানুষের পক্ষে করণীয় অকরণীয় সব নির্দ্ধারিত করিয়া দিয়াছেন। জীবনের সকল স্তরে সেই কেতাবের অমুসরণ করিয়া চলাই মানুষের কর্তব্য। কিন্তু মানুষ মুখে ধাত্মিকতার বতই দাবী করুক না কেন, কার্যক্ষেত্রে তাহারা আল্লার কেতাবকে পরিত্যাগ করিয়া নিজেদের পূর্বপুরুষগণের অন্ধ অনুকরণ করিয়া চলার জগু সর্বদাই দৃশ্যমান। এইরূপে ক্রমে ক্রমে আল্লার কেতাব বা স্বর্গীয় ধর্মশাস্ত্রের সত্যদর্শন হইতে তাহারা বঞ্চিত হইয়া পড়ে এবং পূর্বপুরুষের নামকরণে আল্লার কেতাবের বিরুদ্ধাচরণ করিতেও তাহারা কুণ্ঠিত হয় না। দুন্ম্যার সমস্ত ধর্মসমাজের পতন হইয়াছে প্রধানতঃ এই কারণে।

বর্তমান সময় মুছলমানজাতির সর্বগ্রাসী অধঃপতনের কারণও এই পূর্বপুরুষপূজা ব্যতীত আর কিছুই নহে। মুছলমান আজ নিজকে দলে দলে বিভক্ত করিয়া লইয়াছে এবং তাহার মধ্যকার প্রত্যেক দলে সচল হইয়া আছে, নিজ নিজ দলের নির্দ্ধারিত এমাম ও আলেম-দিগের মতামত। আল্লার কোরআন ও তাঁহার রচুলের হাদিছ সেখানে একেবারে অচল। কারণ, সে সম্বন্ধে বাহা ভাবিবার বুঝিবার ও বলিবার ছিল, বোজর্গানে দিন ও ছলফে ছালেহীন সে সব ভাবিয়া ও বলিয়া শেষ করিয়া গিয়াছেন! এখন তাঁহাদের তকলিদ বা অন্ধ অনুকরণ করিয়া বাওয়াই মুছলমানের পক্ষে ওয়াজিব। অত্যাচারী খাঁটি মুছলমান ও ছুন্নৎজমাতের অন্তর্ভুক্ত বলিয়া দাবী করার তাহার আর কোনই অধিকার থাকিবে না। বাহারা মুখে এই তকলিদকে অস্বীকার করিয়া অত্মপক্ষে নানা প্রকার তীব্রভাষায় আক্রমণ করিতেছেন, বস্তৃতঃ তাঁহারাও আর সকলের তায় তকলিদের মায়ামোহে সমানভাবে আত্মবিস্মৃত হইয়া আছেন। প্রথম পক্ষ ‘এমামগণের তকলিদ’ বলিয়া বাহা করিতেছেন, দ্বিতীয় পক্ষও ‘ছলফে ছালেহীনের এত্তেবা’ বলিয়া ঠিক সেই পথেরই অমুসরণ করিয়া চলিয়াছেন। তফাৎ শুধু এইটুকু যে, প্রথম পক্ষ ইহা স্বীকার করেন এবং দ্বিতীয় পক্ষ কথার বেলায় অস্বীকার করেন, অথচ অন্ধ-মোকালেদ উভয়ই।

আয়তে আল্লার কেতাব সম্বন্ধ এই অন্ধ-অন্ধকরণের বিশেষ করিয়া প্রতিবাদ করা হইতেছে। অথচ পরিভাষার বিষয় এই যে, মুছলমান কোর্আনের তফছির সম্বন্ধেই পূর্ব-পুরুষের অন্ধ অন্ধকরণকে অধিকতর নির্মমতার সহিত আঁকড়াইয়া ধরিয়াছে। পূর্বযুগের যে কোন লোকের যে কোন মত তফছিরের কেতাবে আরবী অন্ধরে ছানলাভ করিয়াছে, এখন কোর্আন বলিতে বুঝায় কেবল তাহাই। সে লোকটার কথা যতই প্রমাণহীন বা প্রমাণ বিরুদ্ধ হউক না কেন, অথবা ব্যক্তিগতভাবে তিনি যতই অবিদ্বান হউন না কেন— তাহাতে কিছুই আসে যায় না। দুইদ্বার সমস্ত জ্ঞান সমস্ত যুক্তি, আরবী সাহিত্যের, আরবী ব্যাকরণ অলঙ্কারের সমস্ত নজির ও সমস্ত প্রমাণ, এবং এছলামের সমস্ত ওহুল সমস্ত নীতি, তাহার প্রতিবাদ করিলেও তাহাতে বিচলিত হওয়ার হেতু নাই। কারণ, ইহা হইতেছে ছলফের (= পূর্বপুরুষদের) তফছির! আয়তে এই 'ছলফ' বা পূর্বপুরুষ-পূজারই প্রতিবাদ করা হইতেছে। পূর্ব আয়তে শয়তানের যে পদলেখার কথা বর্ণিত হইয়াছে, এই পূজা ও তাহার অন্তর্গত, সেই জন্ত উহার অব্যবহিত পরেই ইহার উল্লেখ করা হইয়াছে।

১৫২ ينقى - পালরক্ষকের চীৎকার :-

পালরক্ষক নিজ পশুদিগকে পরিচালন করার জন্ত যে শব্দ করে, তাহাকে ينقى বলা হয় (রাগেব, কবির)। পূর্ব আয়তে আল্লার কেতাবের অনুসরণ করার ও পিতৃপুরুষের অন্ধ-অন্ধকরণ না করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। ঐ আদেশকে অমান্য করিয়া বাহারা পূর্ব পুরুষের অন্ধ অন্ধকরণে লিপ্ত হইয়া থাকে, একটা সর্বজনবিদিত উপমা দিয়া তাহাদের অবস্থার শোচনীয়তা বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে। তাহারা ইহাতেছে অজ্ঞান পশুর সমান, রাখালের শব্দ আর চীৎকার মাত্র তাহারা শুনিয়া থাকে, কিন্তু সেই শব্দের মর্ম্ম তাহারা আদৌ অবগত হয় না। এখানে পালরক্ষক অর্থে আল্লার রছুলকে বুঝাইতেছে—অর্থাৎ এই অজ্ঞ অন্ধ-মোকাল্লেদগুলি রছুলের শিক্ষার তাৎপর্য আদৌ কৃষিতে পারে না, তাহার অনুসরণও ইহারা করিতে চায় না, কারণ বধির-মূক-অন্ধ তাহারা। লোকে যেচ্ছার আল্লার কেতাব বা সেই পালরক্ষকের বাণী তাহাকে বুঝাইয়া দিতে আসিলে সে তাহাতে কর্ণপাত করিবে না, কারণ সত্যশ্রবণ দীর্ঘকাল পরিত্যাগ করিয়া বসাতে তাহার স্বাভাবিক শক্তিকে সে হারািয়া বসিয়াছে। অতের নিকট জিজ্ঞাসা করিয়া সে সম্বন্ধে জ্ঞানলাভ করা তাহার পক্ষে অসম্ভব, কারণ সত্যভাষণের স্বাভাবিক শক্তির অব্যবহারে এখন তাহা অকর্ম্মণ্য হইয়া পড়িয়াছে। নিজে দেখিয়া শুনিয়া শিক্ষা লাভ করারও কোন সম্ভাবনা তাহাদের নাই। কারণ দীর্ঘকাল চোখ বন্ধ করিয়া অতের অন্ধ অন্ধকরণ করিয়া আসাতে সত্যদর্শনের স্বাভাবিক শক্তিকে সে নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছে। এই তিনটা ছিল সত্যজ্ঞান-লাভের পন্থা, এ সমস্তকে হারািয়া ফেলার ফলে তাহাদের পক্ষে ইহার কোন সম্ভাবনা আর নাই।

১৬০ জ্ঞানের সহিত খাওয়ার সম্বন্ধ :—

এবাদতের জ্ঞান সত্যজ্ঞানের দরকার, উপরের কএকটি আয়তে এই কথা বুঝাইয়া দেওয়া হইয়াছে। সত্যজ্ঞান লাভের জ্ঞান যে বিসুদ্ধ খাওয়া গ্রহণের আবশ্যক, আলোচ্য আয়তে সেই কথা স্মরণ করাইয়া দেওয়া হইতেছে। আয়তের শেষভাগে বলা হইতেছে যে, তোমরা যদি একমাত্র আল্লারই পূজক হও, তাহা হইলে একমাত্র তাঁহার নিকট কৃতজ্ঞ হইয়া পাক। তোমাদের পক্ষে একান্ত কত্তব্য।

১৬১ হারাম চতুর্থঃ :—

যে খাওয়া বিসুদ্ধ নহে এবং যে খাওয়ার আয়োজনের দ্বারা একমাত্র আল্লার প্রতি কৃতজ্ঞ হইয়া থাকার মনোভাব নষ্ট হইয়া যায়, এই আয়তে তাহার মধ্যকার প্রধান কএকটি বস্তুর বিশেষ করিয়া উল্লেখ করা হইতেছে। প্রথম তিনটি হইতেছে মূলতঃ অশুদ্ধ খাওয়া, সুতরাং মানুষের পক্ষে তাহা সর্ব অবস্থায় হারাম। চতুর্থটি হইতেছে দ্বিতীয় শ্রেণীর অখাওয়ার একটু নজির।

যে জীবকে জবাই করা হয় না, আপনা আপনি মরিয়া যায়, মৃত বলিতে তাহাই বুঝাইতেছে। মাছ ও পক্ষপাল এই আদেশ হইতে বর্জিত, হজরতের এক হাদিছ হইতে তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে (বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি)। যে মাছ পানিতে থাকার অবস্থায় আপনা আপনি মরিয়া যায়, এমাম আবুহানিফা প্রমুখ কতিপয় এমাম ও আলেমের মতে তাহা হারাম বা নিষিদ্ধ। এমাম মালেক, এমাম শাফেয়ী এবং অধিকাংশ আলেম ও এমামগণের মতে তাহা হালাল। ছুরা আনআম এই ছুরার পূর্বে অবতীর্ণ হইয়াছিল, তাহাতে ঠিক এই প্রসঙ্গে *دما مسفوحا* বলা হইয়াছে (১৪৬)। সুতরাং রক্ত অর্থে কেবল সেই রক্তকে বুঝাইবে যাঁহা বহিয়া বাহির হয়, মাংসের সঙ্গে যে রক্ত লাগিয়া থাকে, তাহা হারাম নহে। মাংস বলিতে, মাংস চর্কি প্রভৃতি সমস্ত ভোজ্য অংশকে বুঝায়। এই ভাবে শূকর মাংসকে হারাম করা হইয়াছে।

আল্লাহ ব্যতীত অল্প কোন বস্তু বা কল্পিত ঠাকুর দেবতা বা ভূত প্রেত প্রভৃতির নামে যে কোন বস্তুকে নজর, নায়াজ, ভোগ বা উৎসর্গরূপে নির্দ্ধারিত করিয়া দেওয়া হয়, তাহা হারাম। এখানে শুধু পশুপক্ষী বলি বা উৎসর্গের অর্থ লইলে আয়তের ব্যাপক অর্থকে সীমাবদ্ধ করিয়া লওয়া হইবে। একদল ‘মুছলমান’ মজার, দরগা, স্থান, নজর, হাজত ও নায়াজ বলিয়া স্পষ্ট বোৎপূজার যে কেন্দ্রগুলি গড়িয়া লইয়াছে—তাহাকে উপলক্ষ করিয়া যে সকল খাওয়া উৎসর্গ করা হয়, তাহাও নিশ্চিত হারাম। এই প্রকারে যে পশুপক্ষীকে আল্লাহ ব্যতীত অল্প কাহারও নামে জবাই করা হয়, সেই পশু পক্ষী আসলে হালাল হইলেও এই কারণে তাহার মাংস হারাম হইয়া যায়। ঠিক এইরূপ, কোন পশু পক্ষীকে আল্লাহ ব্যতীত অল্প

কোন ঠাকুর দেবতা বা পীর আওলিয়ার নামে উৎসর্গ করিলে, জবাই করার সময় আমার নাম করিলেও তাহা হারাম হইবে। ‘ওহেলা’ اهل শব্দের অর্থ—উচ্চ শব্দ করা ও ঘোষণা করা। উহার সঙ্গে “জবাই করিবার সময়”—এই শর্ত যোগ করিয়া দিলে, বস্তুতই কোরআনের ‘তাহরীফ’ করা হইবে (আজিজী ১—৪১৬)।

যে জীবজন্তু গয়রুল্লাহ নামে উৎসর্গীত হয়, তাহার মাংস ভক্ষণ করিলে শেরেক বা অংশীবাদের সমর্থন করা হয়, এই জন্তু তাহা হারাম হইয়াছে। রক্ত, মৃত জীবজন্তুর মাংস ও শূকর মাংস ভক্ষণ করিলে, তাহাছারা মন ও মস্তিষ্কের শুচিতা ও সাবিকতা নষ্ট হইয়া যায় এবং পাশবিক ভাব প্রবল হইয়া উঠিতে থাকে, এই জন্তু ঐগুলিকে হারাম করা হইয়াছে।

আয়তের শেষভাগে বলা হইতেছে যে, কোন ব্যক্তি যদি এরূপভাবে নিরুপায় হইয়া পড়ে যে, ঐ নিষিদ্ধ ভক্ষণ না করিলে তাহার প্রাণহানি হওয়ার আশঙ্কা হয়। অথচ সে বিদ্রোহভাবে তাহা ভক্ষণ করিতে প্রবৃত্ত হইতেছে না এবং সে আশঙ্কা দূর হইয়া গেলে পুনরায় তাহা ভক্ষণের ইচ্ছাও সে রাখে না। এরূপ অবস্থায় প্রাণরক্ষার জন্ত যতটুকু আবশ্যক, ততটুকু মাত্র নিষিদ্ধ বস্তু ভক্ষণ করিলে তাহার প্রতি কোন দোষ বর্তায় না। এই আয়ত হইতে শরিয়তের একটা অতি আবশ্যকীয় ও ছল বা নীতির সন্ধান পাওয়া যাইতেছে। মুছলমান ব্যক্তিগত বা জাতিগতভাবে যদি এমন প্রকারে বিপন্ন ও নিরুপায় হইয়া পড়ে যে, কোন একটা নিষিদ্ধ বস্তুকে গ্রহণ না করিলে তাহার ব্যক্তিগত বা জাতিগত জীবন রক্ষা পাওয়া যথার্থই অসম্ভব হইয়া দাঁড়ায়। সে অবস্থায় এবং মাত্র সে অবস্থা বিদ্যমান থাকা পয্যন্ত, সেই নিষিদ্ধ বস্তুকে গ্রহণ করাতে তাহার কোন পাপ হয় না।

কতক বস্তু এহুদীদিগের প্রতি মূলতঃ হারাম ছিল, এবং আর কতকগুলি মূলে হারাম না থাকিলেও, তাহাদের নানা দুষ্কর্মের দণ্ডস্বরূপে হারাম করিয়া দেওয়া হইয়াছিল (৬—১৪৭)। কতকগুলি জিনিষকে তাহারা তাওরাত নাজেল হওয়ার পূর্বে স্বেচ্ছাক্রমে নিজেদের উপর হারাম করিয়া লইয়াছিল। শেষের দুই প্রকার বস্তুকে কোরআন মুছলমানের জন্ত নিষিদ্ধ করে নাই বলিয়া এহুদীরা বাদ প্রতিবাদ জুড়িয়া দেয়। এখানে তাহাদিগের উত্তরে তাওরাতে মূলতঃ নিষিদ্ধ বস্তুগুলির উল্লেখ করিয়া বলা হইতেছে—‘তাওরাতে’ত তোমাদিগের জন্ত কেবল এই কয়টা বস্তুকে হারাম করা হইয়াছিল। আয়তে কেবল শব্দ প্রয়োগের তাৎপর্য ইহাই। পরবর্তী আয়তগুলিও মুখ্যতঃ এহুদীদিগের প্রসঙ্গেই বণিত হইয়াছে। বাইবেল পুরাতন নিয়ম বা তাওরাতের লেবীয় পুস্তকে শূকরমাংস, মৃত জীবজন্তুর মাংস ও রক্তকে নিষিদ্ধ বা হারাম বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। ইহার জন্ত যথাক্রমে ঐ পুস্তকের ১১—৬, ১৭—১৫ ও ৭—২৬ পদ দ্রষ্টব্য।

১৬২ কতকাংশ গোপন করা :—

নিজের স্বার্থ ও সংস্কারের প্রতিকূল বাহা নহে, সেইগুলি ব্যক্ত করে এবং যেগুলি দ্বারা

তাহাদের স্বার্থে বা সংস্কারে আঘাত লাগিতে পারে, আল্লার কেতাবের সেই বাণীগুলি তাহারা পোপন করিয়া ফেলে। যেখানে যে বিষয় প্রকাশ করার দরকার, সেখানে চূপ করিয়া থাকিয়া অথবা আল্লার কালামের বিকৃত অর্থ করিয়া নিজেদের ও নিজেদের শিষ্য সেবকগণের স্বার্থ ও সংস্কারকে অক্ষুণ্ণ রাখিতে চায়।

১৬৩ ক্রমা ও হেদায়ত :-

আল্লার ক্রমা ও সত্যপথ তাহাদের হস্তগত ছিল, নচেৎ তাহারা তাহা বিক্রয় করিবে কি করিয়া? অর্থাৎ তাহারা ইচ্ছা করিয়াই আল্লার সত্যপথকে পরিত্যাগ করিয়া গোমরাহী ও ভ্রষ্টতাকে তাহার পরিবর্তে গ্রহণ করিল—যে কাজের ফলে আল্লার ক্রমা ও করুণালাভ করা যায়, তাহা পরিত্যাগ করিয়া এমন কাজে লিপ্ত হইল, কঠোরদণ্ডই যাহার স্বাভাবিক প্রতিকূল। এই সমস্ত অনাচারের জন্য পরকালে আগুনের আজাব বা দোজখ ভোগ তাহাদিগকে নিশ্চয় করিতে হইবে। অথচ এই আশ্বাসিত হতভাগ্যগুলি সে ভাবনা একবারও করিতেছে না, সেজন্য তাহাদের মন আদৌ অধীর হইয়া উঠে না। যেন দোজখের আগুন সত্ত্বা লওয়ার মত দৈর্ঘ্য-শক্তি তাহারা অর্জন করিয়া লইয়াছে, তাই নির্ভাবনায় পাপাচার করিয়া বাইতেছে।

১৬৪ 'ইহার কারণ' :-

এই ককূ'র ১৭০ হইতে ১৭৫ আয়ত পর্যন্ত মুখ্যতঃ এহুদী আলেম ও এহুদ জাতির যে সব কুকীর্তির উল্লেখ করা হইয়াছে—তাহাদের সেই সমস্ত অনাচারের কারণ এই আয়তে বর্ণিত হইতেছে। আল্লার কেতাবে প্রভেদ ঘটায়, অর্থাৎ—“তাহারা আল্লার কেতাবের বিকৃত অর্থ করে, অথবা তাহার সহজ সরল অর্থ পরিত্যাগ করিয়া জটিল অর্থ গ্রহণ করে” (রাগেব)।

দ্বাবিংশ রুকু'

প্রকৃত পুণ্য কি?—দানের ব্যবস্থা

১৭৭ তোমরা পূর্ব বা পশ্চিম দিকে
মুখ ফিরাইবে-ইহাই পুণ্য নহে,
বরং পুণ্যবান সেই ব্যক্তি-যে
আল্লাতে বিশ্বাস করে এবং
পরকালে, ফেরেশতাগণে, সমস্ত
কেতাবে ও সমস্ত নবীগণে
(বিশ্বাস রাখে) ; আর (যে
ব্যক্তি) আল্লার প্রেম বশে
আত্মীয় স্বজনগণকে, পিতৃহীন-
দিগকে, কান্দালদিগকে, (দুঃস্থ)
পথিকবর্গকে, প্রার্থীদিগকে ও
দাসত্ব মোচনার্থে ধনসম্পদ দান
করিয়া থাকে ; — এবং (যে
ব্যক্তি) নামাজকে স্তপ্রতিষ্ঠিত
করিয়া রাখে আর জাকাত
প্রদান করিতে থাকে ; - এবং
কাহার সহিত প্রতিজ্ঞাবদ্ধ হইলে
নিজেদের প্রতিজ্ঞা যথাযথভাবে
পূর্ণ করিয়া থাকে যাহারা ; আর

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ۖ
قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ۚ
لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
الْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
الْكُتُبِ وَالنَّبِيِّينَ ۖ وَآتَى
الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ ۚ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ ۚ وَالْمُؤْفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَ

অভাবে বিপদে ও রণবিভীষি-
কায় ধৈর্যশীল যাহারা ; —
তাহারাই হইল সত্যবাদী, এবং
তাহারা - একমাত্র তাহারাই
হইতেছে পরহেজগার ।

الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
صَدَقُوا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

১৭৮ হে মো'মেনগণ ! নিহত ব্যক্তি-
দিগের সম্বন্ধে দণ্ডের ব্যবস্থা
তোমাদিগের প্রতি অপরিহার্য্য
করা হইল;—স্বাধীনের পরিবর্তে
স্বাধীন, দাসের পরিবর্তে দাস
এবং নারীর পরিবর্তে নারী ;
কিন্তু কাহাকে যদি তাহার
ভ্রাতার পক্ষ হইতে কিছু মাফ
করিয়া দেওয়া হয়, তবে সঙ্গত-
ভাবে তাগাদা করা ও সততা
সহকারে তাহার (প্রাপ্য)
পরিশোধ করা (উভয় পক্ষের)
কর্তব্য ; ইহা হইতেছে তোমা-
দিগের প্রভুর পক্ষ হইতে লাঘব
ও করুণা ; কিন্তু ইহার পরে
সীমালঙ্ঘন করিবে যে—যন্তুণা-
দায়ক শাস্তি তাহার জন্য
(নির্দ্ধারিত) আছে

الْمُتَّقُونَ ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ ۧ ۧ ১৭৮
عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۖ
الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ
الْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۖ فَمَنْ عَنِيَ لَهُ
مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ
بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ
بِإِحْسَانٍ ۖ ذَٰلِكَ تَخْفِيفٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنِ اعْتَدَىٰ
بَعْدَ ذَٰلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

১৭৯ এবং, হে তত্ত্বদর্শী ব্যক্তিগণ!

এই দণ্ডদানে তোমাদের জন্ত
জীবন—যেন তোমরা সংযমশীল
হইতে পার।

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ۖ

يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ

১৮০ তোমাদের প্রতি অপরিহার্য্য

করা হইল :—যখন তোমা-
দিগের কাহারও মৃত্যু (আসন্ন
হইয়া) আসে, সে যদি ধনসম্পদ
ছাড়িয়া যাইতে থাকে, তবে
পিতা মাতা ও স্বজনগণের জন্ত
যথাযথভাবে অছিয়ৎ (সে যেন
করিয়া যায়) ; পরহেজগার-
লোকদিগের প্রতি এই কর্তব্য
(-পালনের আদেশ দেওয়া)
হইতেছে।

تَتَّقُونَ ۝

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ

أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ أَنْ تَرَكْ خَيْرًا ۖ

إِلَى الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

بِالْمَعْرُوفِ ۖ حَقًّا عَلَى

⊙

১৮১ পরন্তু অছিয়ৎ শ্রবণের পর যদি

কেহ তাহা পরিবর্তন করিয়া
ফেলে, তবে তাহার পাপ
কেবল ঐ পরিবর্তনকারীদিগের
উপর (বর্তাইবে) ; নিশ্চয়
আল্লাহ্ সম্যকরূপে শ্রোতা,
সম্যকরূপে জ্ঞাত।

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَمَّا

إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ۖ إِنَّ

اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

১৮২ তবে, অছিয়ৎকারী ভুল বা

অন্যায় করিতেছে বলিয়া
কাহারও যদি আশঙ্কা হয়, কলে
সে যদি তাহাদিগের মধ্যে

فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا

أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ

মিটমাট করিয়া দেয়, তাহাতে
তাহার প্রতি কোন পাপ বর্তায়
না ; নিশ্চয় আল্লাহ্ কমাশীল
রূপানিধান ।

عَلَيْهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ

তীকা :—

১৬৫ প্রকৃত পুণ্য কি ?—

আল্লাহ তাঁহার কেতাবে যে সকল সত্য প্রকাশ করিয়া দিয়াছেন, একদল পণ্ডিত পুরোহিত কিরূপে তাহার কতকংশ গোপন করিত, কিরূপে তাহাতে প্রভেদ ঘটাইত, এবং ইহার ফলে ধর্মের প্রকৃত শিক্ষা ও সাধনাকে তাহারা কিরূপে বিকারগ্রস্ত করিয়া ফেলিয়াছিল, পূর্ব কবুর শেষভাগে তাহার আভাষ দেওয়া হইয়াছে । প্রকৃত পুণ্য কি, সত্যকার পুণ্যবান ও পরহেজগার কে, এবং ধার্মিকতার দাবীতে কার্য্যক্ষেত্রে সত্যবাদী বলিয়া প্রতিপন্ন হয় কাহারো—এই আয়তে তাহার লক্ষণগুলি অতি উজ্জ্বলভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে ।

প্রথমে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, পূর্ব বা পশ্চিম দিকে মুখ ফিরাইয়া এবাদত করাতে মূলতঃ কোন পুণ্য নাই । “ইহাই পুণ্য নহে”—অর্থে, কেবল ইহাই পুণ্য নহে, অথবা, প্রকৃত পুণ্য ইহা নহে । প্রকৃত পুণ্য যে ব্যক্তি লাভ করিতে চায় এবং সত্যকার দিন্দার পরহেজগার হওয়ার সঙ্গল যাহার আছে, তাহাকে যে বিশ্বাস পোষণ ও যে কর্তব্য পালন করিতে হইবে, অতঃপর এক এক করিয়া তাহা বলিয়া দেওয়া হইতেছে । প্রথমে পাঁচ প্রকার বিশ্বাসের কথা বলিয়া দেওয়ার পর চারি প্রকার কর্ম ও সাধনার কথা বলা হইতেছে । এই সব বিশ্বাস পোষণ ও কর্ম পালন করে যাহারা, সত্যকার পুণ্যাগ্রহী ও সত্যকার পরহেজগার তাহারাই । এই প্রসঙ্গে বলা হইতেছে যে, প্রকৃত পুণ্যবান তাহারাই—আত্মীয় স্বজনগণকে, পিতৃহীনদিগকে, কাঙ্কালদিগকে, দুস্থ বিদেশীদিগকে, বিপন্নপ্রার্থী-দিগকে এবং মানুষকে দাসত্বপাশ হইতে মুক্ত করার জন্ত, যাহারা আল্লাহ প্রেমবশে নিজের ধনসম্পদ দান করিয়া থাকে । ইহা চারিটার মধ্যকার প্রথম সাধনা । এখানে “আল্লাহ প্রেমবশে”—পদটি বিশেষভাবে লক্ষ্য করার বিষয় । এছলামে সব কর্মের কেন্দ্র এবং সব সাধনার সাধ্য হইতেছেন—আল্লাহ । মানুষের প্রতি মুছলমানের যে প্রেম, তাহাও মূলতঃ সেই আল্লাহরই প্রেমের জন্ত । আল্লাহ প্রেমবশতঃ দান করে, ইহার দ্বিতীয় তাৎপর্য্য এই যে, জাকাত ও ওশর প্রভৃতির দ্বারা যে অর্থ তাহার নিকট হইতে জোর করিয়া আদায় করার

ব্যবস্থা নাই, স্বেচ্ছাক্রমে কেবল আল্লাহ প্রেমলাভের আশায় তাহাও সানন্দচিত্তে দান করিয়া থাকে। আমরা *في الرقاب* পদের অর্থ করিয়াছি ‘দাসত্ব মোচন’ বলিয়া। আতিথানিক হিসাবে উহার অর্থ মাস্তুরের “গ্রীবাকে বন্ধনমুক্ত করা”—গর্দান খালাসি করা। ক্রীতদাস এবং যুদ্ধের বন্দীদিগকে মুক্ত করিয়া দিবার জন্য যে অর্থব্যয় করা হয়, এখানে তাহারই কথা বলা হইতেছে। শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব বলিতেছেন—দুস্থ স্বর্ণগ্রস্ত লোকদিগকে মহাজনের নাগপাশ হইতে মুক্ত করিয়া দেওয়াও এই আয়ত অমুসারে কর্তব্য বলিয়া নির্দ্ধারিত হইতেছে। দ্বিতীয় দফায় পুণ্যকার্য বলিয়া নামাজ ও জাকাতের উল্লেখ করা হইয়াছে। জাকাত হইতেছে বাধ্যতামূলক দান। নামাজ সম্বন্ধে ৬ টাকা দ্রষ্টব্য। ফরজ জাকাত সম্বন্ধে চুয়া তাওবার বিস্তারিত আদেশ নাজেল হইয়াছে, সেখানে উহার ব্যাখ্যা দেওয়া হইবে। তৃতীয় দফায় প্রতিজ্ঞা-প্রতিশ্রুতি ষথাযথভাবে পালন করাকে পুণ্যকর্ম বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। চতুর্থ দফায় বিপদে অত্যাচার ও গণবিভীষিকায় বৈধাধারণ করার উল্লেখ করা হইতেছে। এই চারি দফার সাধনার সমষ্টি হইতেছে কোরআনের নির্দিষ্ট সত্যকার পুণ্যকর্ম। বড় ছুখের বিষয়, মুছলমানেরা ইহার অধিকাংশ সাধনাকে আজ বিস্মৃত হইয়া বসিয়াছে। এই আয়ত অমুসারে আমাদের দিন্দারীর দান্তিকতার মূল্য যে কতটুকু দাঁড়ায়, তাহা একবার ভাবিয়া দেখা উচিত। পূর্ব রক্তুর শেষ আয়তগুলির সহিত একত্রে বিচার করিয়া দেখিলে যান। যাইবে যে, আল্লাহ তাহার কেতাবে যে সব কার্যকে ধর্মসাধনার লক্ষণ বলিয়া নির্দ্ধারিত করিয়া দিয়াছেন, সেগুলির মধ্যে প্রভেদ ঘটাইয়া, অর্থাৎ দুই একটাকে আবশ্যকীয় বলিয়া গ্রহণ এবং অবশিষ্টগুলির প্রতি উপেক্ষা প্রদর্শন করিয়াই, মাস্তুর নিজের ধর্মজ্ঞানের অপচয় ঘটাইয়াছে।

১৬৬ নরহত্যার দণ্ড :—

উপরে পুণ্যবান লোকদিগের লক্ষণগুলি বর্ণনা করা হইয়াছে। তাহাদিগের সামাজিক জীবন সাম্যবাদের যে উচ্চ আদর্শ অমুসারে গঠিত হইবে, এই আয়তে তাহার পরিচয় দেওয়া হইতেছে। সাধারণ নীতি (principle) হিসাবে আয়তের প্রথমভাগে বলা হইতেছে যে, নরহত্যার জন্য অপরাধীর প্রাণদণ্ড করাই পুণ্যবান সমাজের কর্তব্য হইবে। মূলে ‘কেছাছ’-শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। আতিথানিক হিসাবে উহার অর্থ—অমুকরণ করা, যে যেকোন কাজ করে তাহার সহিত সেইরূপ কাজ করা (কবির, প্রভৃতি)। অতএব হত্যাকারীকে হত্যা করার নামও কেছাছ। প্রাণহত্যার পরিবর্তে প্রাণদণ্ড—এই সাধারণ ব্যবস্থা প্রকাশ করিয়া দিবার পর সে সম্বন্ধে দুইটি বিশেষ ব্যবস্থার উল্লেখ করা হইতেছে।—

(ক) আরবে সাধারণ নিয়ম ছিল—কোন ভদ্র ও সম্মান লোক কোন নিম্নশ্রেণীর লোক দ্বারা নিহত হইলে, একজনের পরিবর্তে তাহাদের সমাজের বহু লোককে হত্যা করা হইত। কোন দাস বা নারী, স্বাধীন লোককে হত্যা করিলে দাসের পরিবর্তে কোন স্বাধীন

লোকের এবং নারীর পরিবর্তে তাহার গোত্রস্থ কোন পুরুষের প্রাণদণ্ড করা হইত। আরব-দেশ ব্যতীত অল্প সমস্ত দেশেও এই শ্রেণীর অবিচার সমানভাবে প্রচলিত ছিল। 'ন শরীয়ে ব্রাহ্মণস্ত দণ্ডঃ'-শ্রেণীর আইন তখন দুম্বার সকল জাতির মধ্যে প্রচলিত ছিল। কোন্‌আন এই ব্যবস্থার প্রতিবাদ করিয়া বলিতেছে—যে হত্যা করিবে, প্রাণদণ্ড করিতে হইবে তাহার। সে ভদ্র, স্বাধীন বা ব্রাহ্মণ বলিয়া তাহার দণ্ড লাঘব করা বা তাহার পরিবর্তে অল্প কাহাকে নিহত করা সম্ভব হইবে না। পক্ষান্তরে হত্যাকারী দাস বলিয়া বা জীবলোক বলিয়া তাহাদের স্থলে কোন স্বাধীন লোককে বা পুরুষকে হত্যা করার দাবী চলিতে পারিবে না।

(খ) নরহত্যার বিভিন্ন কারণগুলির প্রতি মনোযোগ প্রদান করিলে এবং নিহত ব্যক্তির পরিত্যক্ত ও বা প্রতিপাল্য স্বজনগণের বিভিন্ন অবস্থা সম্বন্ধে আলোচনা করিয়া দেখিলে, সময় সময় প্রাণদণ্ডের পরিবর্তে 'অর্থদণ্ড' করা এবং তাহা দ্বারা নিহত ব্যক্তির প্রতিপাল্যদিগের আর্থিক ক্ষতির পূরণ করিয়া দেওয়াই অধিক সম্ভব বলিয়া মনে হইবে। এক্ষণে অবস্থায় নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীরা সম্মত হইলে, প্রাণদণ্ডের পরিবর্তে কেবল ক্ষতিপূরণ আদায় করিয়া লইয়াই আসামীকে মুক্তি দেওয়া হইবে।

• ১৬৭ দণ্ডবিধির হেতুবাদ :—

নরহত্যা প্রাণদণ্ডে দণ্ডিত করিতে হইবে এবং এই দণ্ডদানে কোন প্রকার পক্ষপাতের প্রদর্শন দেওয়া হইবে না—ইহাই হইতেছে কোন্‌আনের ব্যবস্থা। হত্যাকারীকে যদি দণ্ডিত করা না হয়, তাহা হইতে নরহত্যার সংখ্যা দিন দিনই বাড়িয়া যাইবে। পক্ষান্তরে এই শ্রেণীর মোকদ্দমার বিচারকালে যদি ঋণ ও সাঁমোর মর্যাদা সম্পূর্ণভাবে রক্ষিত না হয়, তাহা হইলে অন্তর্বিদ্বেহ ও গৃহযুদ্ধ প্রভৃতির ফলে সামাজিক ও নাগরিক জীবন অশান্তিতে পূর্ণ হইয়া যাইবে। কাজেই এই ব্যক্তিগত ও নাগরিক জীবনকে নিরাপদ রাখার জন্তই নরহত্যার প্রতি প্রাণদণ্ডের ব্যবস্থা করা আবশ্যিক। আয়তে দণ্ডবিধির এই মূলতত্ত্বের কথা বলা হইতেছে, সেই জন্ত এখানে জ্ঞানী ও তত্ত্বদর্শী লোকদিগকে বিশেষরূপে আহ্বান করা হইয়াছে। কারণ, দয়া ও ক্ষমা মানুষের অতি উত্তম গুণ হইলেও, অপাত্রে নিহিত হইলে তাহাই যে অধিকাংশ মানুষের প্রতি নির্মমতা ও অত্যাচারে পরিণত হইয়া যায়, জ্ঞানী-লোকেরাই কেবল একথা সম্যকরূপে বুঝিতে পারেন।

১৬৮ অছিয়ৎ :—

যাহারা পরহেজগার ও পুণাবান হইতে চায়, তাহাদের আরএকটি অপগ্নিহায্য কর্তব্যের কথা এই আয়তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে। আয়তের মর্ম এই যে, কোন ব্যক্তি যদি ধনসম্পত্তির অধিকারী হয়, তাহা হইলে মৃত্যুকালে নিজেদের আত্মীয়দিগের, বিশেষ করিয়া পিতামাতার জন্ত সেই ধনসম্পত্তির বণ্টন সম্বন্ধে অছিয়ৎ করিয়া যাওয়া, তাহার পক্ষে একান্ত কর্তব্য।

এছলামের পূর্বে আরবদিগের মধ্যে উত্তরাধিকার সম্বন্ধে যে নিয়ম প্রচলিত ছিল, তাহাতে মৃত্যুব্যক্তির পুত্রগণ অথবা তাহাদের অবিভ্রমানে যুদ্ধক্ষম আত্মীয়গণ ব্যতীত আর কেহই কোন অংশ পাইত না। ইহাতে মৃত্যুব্যক্তির পিতা মাতা এবং অক্ষম ও স্ত্রীলোক স্নাত্মীয়দিগের কষ্টের অবধি থাকিত না। মৃত্যুব্যক্তির স্ত্রীকন্যা পিতামাতা প্রভৃতি স্বজনগণ এই ব্যবস্থার ফলে সম্পূর্ণ নিঃসহায় নিঃস্বল অবস্থায় পথের ফকির হইয়া পড়িত, আর পুত্র বলিয়া অথবা যুদ্ধক্ষম বলিয়া দুই একজন মাত্র আত্মীয় তাহার সমস্ত ধনসম্পদের অধিকারী হইয়া বসিত। সঙ্গতভাবে ধনের নিক্ষেপীকরণই হইতেছে এছলামের অর্থনৈতিক ধারার মূলনীতি। এছলামের ফারাএজ বা উত্তরাধিকার আইনের সর্বত্র এই নীতির অনুসরণ করা হইয়াছে।

ফারাএজ সংক্রান্ত ব্যবস্থাগুলিতে, কোন্ ওয়ারেহের কি প্রকার ও কিপরিমাণ স্বত্বাধিকার, কোব্বান্‌নে তাহা পরিষ্কারভাবে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। ফারাএজ সংক্রান্ত আয়তগুলি প্রকাশ হওয়ার পূর্বে আলোচ্য আয়তটী নাজেল হয়। এই আয়তে বিশেষ তাকিদেদের সহিত অছিহরতের আদেশ দিয়া বলা হইতেছে—তোমাদের পরলোক গমনের পূর্বে তোমাদের যে সকল অবশ্য-প্রতিপাল্য আত্মীয় স্বজন, আরবের বর্তমান নিয়ম অনুসারে পথের ফকির হইয়া যাইবে—তাহাদের জন্য একটা ব্যবস্থা করিয়া যাওয়া প্রত্যেক পৃথক্‌জগার ও পুণ্যার্থী মুছলমানের একান্ত কর্তব্য। সেই প্রতিপাল্য আত্মীয় স্বজন কে বা কাহার, তাহার বিচার করার ভার মুছলমানের বিবেকের উপর অর্পণ করা হইয়াছে—বটে, কিন্তু পিতামাতা সম্বন্ধে চিন্তা ও বিচারের কোন অবকাশ বা আবশ্যক নাই, এজন্য তাহাদের কথা আল্লাহ তাআলাই বলিয়া দিতেছেন।

অধিকাংশ আলেম ও তফছিরকারের মতে এই আয়তটী মনুহুখ বা রহিত। কিন্তু কোন্‌ প্রমাণের দ্বারা আয়তটী মনুহুখ হইয়াছে, ইহা সম্বন্ধে তাঁহাদের মধ্যে যথেষ্ট মতভেদ দেখা যায়। এজন্য তাঁহারা বিভিন্ন দলে বিভক্ত হইয়া দুইটা আয়ত ও কএকটা হাদিছকে নছুখ বা রহিত হওয়ার প্রমাণরূপে উপস্থিত করিয়া থাকেন। আয়তটী সম্পূর্ণ কি আংশিকভাবে রহিত, সে সম্বন্ধেও তাঁহাদের মধ্যে যথেষ্ট মতভেদ আছে। পক্ষান্তরে একদল আলেম ইহাকে মনুহুখ বলিয়া স্বীকার করেন নাই। অপর পক্ষের উপস্থাপিত বুদ্ধি প্রমাণগুলির অসঙ্গতি ও অসারতা প্রতিপন্ন করার জন্য ইহারও চেষ্টার ক্রটি করেন নাই।

আয়তটী যে মনুহুখ হয় নাই এই কথা প্রমাণ করার জন্য প্রথমতঃ বলা হইতেছে যে, “ফারাএজের যে আয়তদ্বারা এই আয়তকে মনুহুখ বলা হইতেছে, তাহাতেও *من بعد وصية* অর্থাৎ “অছিহরতের পরে” এই পদটি প্রত্যেক স্থানে উল্লেখ করা হইয়াছে। সুতরাং ‘ফারাএজের আয়তে ওয়ারেছদিগের অংশ নির্ধারণ হইয়া গিয়াছে—অতএব তাহাদের প্রতি আর অছিহরত চলিতে পারে না’—এরূপ কথা বলা সঙ্গত হইবে না। ছুয়া মায়দা ইহার অনেক

পরে অবতীর্ণ, তাহাতে অছিয়তের সময় দুইজন বিশ্বস্ত ব্যক্তিকে সাক্ষী করিয়া রাখার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। সুতরাং অছিয়তের হুকুম যে রহিত হয় নাই, তাহা কোরআন হইতে স্পষ্টতঃ জানা বাইতেছে। যে সব হাদিছকে নাছেখ বলিয়া উল্লেখ করা হইতেছে, তাহা একে খবরে-আহাদ, তাহার উপর দুর্বল বা জর্দক। এহেন হাদিছের দ্বারা কোরআনের কোন আয়তকে রহিত করা বাইতে পারে না।”

আমার মতে উল্লিখিত আয়ত দুইটিকে প্রমাণ স্বরূপ উপস্থিত করা সম্ভব হয় নাই। কারণ ফারাএজের আয়ত অছিয়ত অর্থে **النفق في سبيل الله** কোন সংকল্পে দানকে বুঝাইতেছে। যে সকল নিকটাত্মীয় অবস্থা গতিকে বঞ্চিত হইয়া পড়িয়াছে, তাহাদিগকে কিছু সম্পত্তি দান করাও এই অছিয়তের অন্তর্ভুক্ত। ছাআদ-এবনে-অক্কাদের অছিয়তের ঘটনা সংক্রান্ত যে হাদিছকে (বোখারী, মোছলেম) আধুনিক তফছিরকারেরা প্রমাণ স্বরূপে উপস্থিত করিতেছেন, সেই হাদিছই আমাদের মন্তব্যের স্পষ্ট প্রমাণ।

ছুরা মায়দায় বর্ণিত অছিয়ৎ, সম্পত্তি বন্টনের অছিয়ৎ নহে। দেশে বা বিদেশে একজন লোকের মৃত্যু নিকটবর্তী হইয়া আসিল, অথচ তাহার ওয়ারেছগণ সেখানে উপস্থিত নাই। এ অবস্থায় কাহারও নিকট সম্পত্তি আমানত স্বরূপ গচ্ছিত রাখা আর ওয়ারেছদিগকে তাহা পৌছাইয়া দিবার অন্তরোধ করাকে এখানে অছিয়ৎ বলা হইতেছে। আদি ও তামিমদারী সংক্রান্ত হাদিছই ইহার প্রমাণ (তিরমিজী, এবনে জরির)।

যে হাদিছগুলিকে আলোচ্য আয়তের নাছেখ বলিয়া বর্ণনা করা হইতেছে, সেগুলি যে খবরে আহাদ ও জর্দক উভয়ই, তাহা আমিও স্বীকার করি। একরামা, শরহাবিল-এবনে-মোছলেম, এছমাঈল-এবনে-আইয়াশ প্রভৃতি রাবীদিগের বর্ণনা বিশ্বস্ত বলিয়া গৃহীত হইতে পারে না (মীজান)। এহেন দুর্বল রাবীদিগের কর্তৃক বর্ণিত খবরে আহাদের দ্বারা কোরআনের আয়তকে রহিত করা, গুরুতর অসম সাহসিকতা।

আমার মতে এখানে মনুচ্ছ হওয়া না হওয়ার কোন তর্কই উঠিতে পারে না। কারণ বস্তুতঃ ফারাএজের আয়তগুলিদ্বারা আলোচ্য আয়তটীর **تخصيص** হইয়া বাইতেছে মাত্র। **مخصص** আর নাছেখে যে পার্থক্য, অতিজ্ঞ পাঠককে তাহা আর বলিয়া দিতে হইবে না। কোন একজন ধনবান ব্যক্তি মৃত্যুর পূর্বে নিজের সম্পত্তির চারিআনা অংশ যদি কোন মাদ্রাহার স্ত্রীহার্যের জন্য অছিয়ৎস্বত্রে দান করিয়া যান, তাহা হইলে এ অছিয়ৎ কি অসিদ্ধ হইবে? পিতৃহীন পৌত্রদিগের জন্য কেহ যদি কিছু সম্পত্তি অছিয়ৎ করিয়া যান, তাহা হইলে এ অছিয়ৎ কি অসিদ্ধ হইবে? কখনই নহে, বরং সকলে একবাক্যে স্বীকার করিতেছেন যে, একপ মাহরম বা নিম্প্রাপ্য আত্মীয়গণের জন্য অছিয়ৎ করিয়া যাওয়াই কর্তব্য। আয়তটিকে মনুচ্ছ বা রহিত বলিয়া গ্রহণ করিলে, কোন আত্মীয়ের প্রতি কোন প্রকার অছিয়তই সিদ্ধ হইতে পারে না।

এছলামের পূর্বে আরবদেশে যুদ্ধক্ষম পুরুষ ব্যতীত আর কেহ ফারাএজ পাইতে অধিকারী ছিল না। তাই বৃদ্ধ পিতা মাতা, স্ত্রী ও কন্যা, অল্প বয়স্ক পুত্র প্রভৃতিকে অনেক সময় পথের ফকির হইয়া যাইতে হইত। আরব গোত্রগণ আবহমান কাল হইতে এই ব্যবস্থাকেই সঙ্গত বলিয়া বিশ্বাস করিয়া আসিতেছিল। হেজরতের দ্বিতীয় সনের শেষভাগে এই ভ্রান্ত বিশ্বাসের প্রতিবাদ করিয়া কোরআন বলিয়া দিল যে, পিতা মাতা ও অগাধ নিকট আত্মীয়দিগের ভরণ পোষণের ব্যবস্থা করিয়া যাওয়া পরহেজগার মুছলমান মাত্রেই কর্তব্য। যুদ্ধক্ষম ব্যতীত অগাধ নিকট আত্মীয়দিগের অধিকারকে এখানে on principle বা অতুলের হিসাবে প্রতিষ্ঠিত করা হইল মাএ, সম্পত্তি বিভাগের ভার অর্পণ করা হইল তাহার মালেকের উপর। কএক মাস মাএ এইরূপে অতিবাহিত হওয়ার পর যখন দেখা গেল যে, আরব মানসিকতা এই অতুলকে গ্রহণ করিতে সমর্থ হইয়াছে, কিন্তু নিকট আত্মীয়গণের নির্দোষে অথবা তাহাদের অংশ নিদ্ধারণে সব সময় সম্পূর্ণ সন্নিবিষ্ট করিতেছে না, কিম্বা করিতে পারিতেছে না—তখন ফারাএজের আয়তের দ্বারা বলিয়া দেওয়া হইল যে, নিকটাত্মীয় বলিতে অমুক অমুক স্বজনকে বোঝিতে হইবে। আলোচ্য আয়তে বলা হইতেছে—পিতামাতা ও নিকটাত্মীয়গণের মধ্যকার কে কি পরিমাণ অংশ পাইবে, তাহার যথাযথ ব্যবস্থা করিয়া যাইবে। এই আয়তে সেই অংশ বিভাগের যথাযথ ব্যবস্থার তদাচরণ করিয়া দেওয়া হইতেছে—তাহাদের প্রাপ্য অংশ নিদ্ধারণ করিয়া দেওয়া হইতেছে। পূর্বে সম্পত্তির মালেকের উপর যে ভার দেওয়া হইয়াছিল, অংশ নিদ্ধারণের পর তাহার আর কোন আবশ্যক বা সার্থকতা থাকিতেছে না। সেই জন্ত তাহাদের অংশ নিদ্ধারিত নাই অর্থাৎ তাহারা অংশ বা জুবেল ফরজ নহে, অথবা তাহারা অবস্থাগতিকে বঞ্চিত বা নিঃপ্রাণ হইয়া পড়িয়াছে—তাহাদের প্রতি অচ্ছিন্নতার বিধান সমানভাবে বলবৎ হইয়া আছে।

ত্রয়োবিংশ রুকু'

(ছিয়াম-সাধনা)

১৮৩ হে মো'মেনগণ ! তোমাদিগের
পূর্ববর্তী লোকদিগের ন্যায়
তোমাদের প্রতিও 'ছিয়াম'কে
অপরিহার্য্য কর্তব্যরূপে নির্দ্ধা-
রিত করা হইল-যেন তোমরা
সংযমশীল হইতে পার,—

১৮৪ —গণিত দিবস নিচয় ; তবে
তোমাদিগের মধ্যকার কোন
ব্যক্তি যদি পীড়িত হয় বা
প্রবাসে থাকে, তাহা হইলে
“অন্য সময় গণনা (করতঃ তাহা
পরিশোধ)” করিতে হইবে ;
আর রোজা রাখিতে (কষ্টের
সহিত) সমর্থ হয় যাহারা,
তাহাদিগকে ‘ফিদ্যা’ দিতে
হইবে- একজন কাঙ্গালের অন্ন ;
তবে কেহ যদি স্বতঃ প্রবৃত্তভাবে
কর্তব্যের অতিরিক্ত সংকল্প
সম্পাদন করে, সে'ত তাহারই
জন্য মঙ্গল ; আর ‘ছিয়াম’-
পালন করা তোমাদিগের পক্ষে

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ ١٨٢
عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى
الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ ۝

أَيُّهَا مَعْدُودَاتُ ١٨٣ ط فَمَن كَانَ
مِنْكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ
فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ١٨٤ ط وَعَلَى
الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ ١٨٥ ط فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا

মঙ্গলজনক, তোমরা যদি বিদিত থাক (তাহা হইলে ইহার সত্যতা হৃদয়ঙ্গম করিতে পারিবে) ।

فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۖ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ৩

১৮৫ রমজান মাস-বাহা সম্বন্ধে কোর-

আন নাজেল করা হইয়াছে, (যে কোরআন) বিশ্বমানবের জন্য পথপ্রদর্শক এবং পথ-প্রদর্শনের ও সত্যমিথ্যার পার্থক্য-সাধনের প্রমাণ সমষ্টি ; অতএব তোমাদের মধ্যকার যে ব্যক্তি ঐ মাসে (নিজ আবাসে) উপস্থিত থাকে, সে যেন তাহাতে ছিয়াম পালন করে ; হার যে ব্যক্তি পীড়িত হয় অথবা প্রবাসে থাকে তাহা হইলে অন্য সময় তাহার গণনা ; আল্লাহ ইচ্ছা করেন তোমা-দিগের প্রতি সহজ (ব্যবস্থা করিতে) আর তোমাদের প্রতি কঠোর (ব্যবস্থা করিতে) তিনি ইচ্ছা করেন না ; অধিকন্তু (তাঁহার উদ্দেশ্য) যেন তোমরা (দিনের) সংখ্যা পূর্ণ করিয়া লইতে পার, এবং যেন তোমরা আল্লাহ নির্দেশ মতে তাঁহার মহিমা ঘোষণা করিতে পার, এবং যেন তোমরা কৃতজ্ঞতা স্বীকার করিতে থাক !

১৮৫ شهر رمضان الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَ مَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ۖ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ৩

১৮৬ আর আমার বান্দাগণ তোমাকে যখন আমার সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করে (তখন তাহাদিগকে বলিয়া দিও) — আমি ত নিকটেই আছি ; কোন আহ্বানকারী যখনই আমাকে আহ্বান করে-তখনই আমি তাহার ডাকে সাড়া দিয়া থাকি ; অতএব তাহারাও যেন আমার ডাকে সাড়া দেয় এবং আনাতে বিশ্বাস করে - তাহা হইলেই তাহারা সিদ্ধ মনোরথ হইতে পারিবে ।

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ۖ
فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ
الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا
لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ
يَرْشُدُونَ ۝

১৮৭ রোজার রাত্রে আপন স্ত্রীদিগের সহিত 'প্রেমালাপ' করা তোমাদিগের জন্য বৈধ করা হইয়াছে ; তাহারা হইতেছে তোমাদিগের পোষাক আর তোমরা হইতেছ তাহাদিগের পোষাক ; আল্লাহ অবগত আছেন যে (এই ব্যবস্থা না হইলে) তোমরা নিজদিগকে অপরাধী করিয়া ফেলিতে, অতএব তিনি তোমাদিগের প্রতি অনুগ্রহ করিলেন এবং তোমাদিগের (ভার) লাঘব করিয়া দিলেন, তএব এখন (রোজার রাত্রেও) তাহাদের সহিত সম্মিলিত হও এবং

أَحَلَّ لَكُم لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ
إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ۖ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ
وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ۚ عَلِمَ اللَّهُ
أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ
أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا
عَنكُمْ ۚ فَالَّذِينَ بَاشِرُوهُنَّ وَ
ابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ

আল্লাহ্ তোমাদিগের জন্ম যে
নির্দ্ধারণ করিলেন-তাহার চেষ্টা
কর, এবং যাবৎ কৃষ্ণতর সূত্র
হইতে উয়ার শুভ্রতর সূত্র
দেদীপ্যমান হইয়া না উঠে,
তাবৎ আহার করিতে ও পান
করিতে থাক,—অতঃপর রাত্রি
পর্যন্ত রোজা পূর্ণ করিয়া লও,
—আর যে অবস্থায় তোমরা
মছজিদে এ'তেকাফ করিয়া
থাক, সেই (এ'তেকাফ-) কালে
স্ত্রীদিগের সহিত সম্মিলিত হইও
না;—এগুলি হইতেছে আল্লাহর
(নির্দ্ধারিত) সীমা - অতএব
তাহার নিকটেও যাইও না ;
মানুষের মঙ্গলের জন্ম এই
প্রকারে আল্লাহ্ নিজ আয়ত-
গুলিকে বিশদরূপে বর্ণনা করিয়া
দেন - যেন তাহারা সংবগশীল
হইতে পারে ।

১৮৮ (এবং তোমরা যেন নিজেদের
মধ্যে পরস্পরের ধনসম্পত্তি
অন্যায়রূপে গ্রাস করিও না,
আর জনসাধারণের ধনসম্পত্তির
এক অংশকে অপরাধভাবে গ্রাস
করার জন্ম সেই বিষয় সম্পত্তি
(-সংক্রান্ত মামলা মোকদ্দমা)

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ

لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ

الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ

ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ

وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ

عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ط

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرِبُوهَا ط

كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ৫

۱৮৮ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ

بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى

الْحُكَّامِ لَتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ

শাসনকর্তাদের নিকট উপস্থাপিত

করিও না, অথচ তোমরা

জানিতেছ।) *

أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَثَمِ وَأَنْتُمْ

تَعْلَمُونَ

তীকা :—

১৬৯ ছিয়াম-সাধনা :—

প্রকৃত পুণ্যকর্ম যে কি, উপরে তাহার কএকটীর উল্লেখ করা হইয়াছে। আলোচ্য আয়তে এই পরম্পরার মধ্যে ছিয়ামের উল্লেখ করা হইতেছে। এখানেও উদ্দেশ্য সত্যকার পরহেজগার ও সংযমশীল হওয়া। ১৮৪ আয়তের প্রথমে বলা হইতেছে, সেই ছিয়াম পালন করিতে হইবে-গণিত কএক দিবস মাত্র। অর্থাৎ দীর্ঘকাল ধরিয়া বা সম্বৎসর জুড়িয়া ছিয়াম পালন করিবার কঠোর আদেশ তোমাদিগকে দেওয়া হইতেছে না। ১৮৫ আয়তের প্রথমে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, উপরে বর্ণিত সেই গণিত কএক দিবস হইতেছে, রমজান মাস।

গণিত কএক দিন বা রমজান মাসে রোজা ফরজ হওয়ার সাধারণ আদেশ প্রচারের পর, ১৮৪ আয়তে কএকটা বর্জিত বিধির উল্লেখ করা হইতেছে। বলা হইতেছে যে—রমজান মাসে সকলের উপর রোজা ফরজ, কিন্তু (ক) যদি কোন ব্যক্তি ঐ মাসে পীড়িত হইয়া পড়ে অথবা যদি কেহ প্রবাসে থাকে, তাহা হইলে সে রমজান মাসে রোজা নাও রাখিতে পারে। তবে বাড়ী ফিরিয়া আসিয়া অথবা সুস্থ হইয়া অল্প মাসে সেই ভাঙ্গা রোজাগুলি তাহাকে শোধ দিতে হইবে—অর্থাৎ যে ক্ষয়টা রোজা তাহার বাদ গিয়াছে, গণিয়া সেই কয়টা রোজা তখন তাহাকে রাখিতে হইবে। (খ) পীড়িত ও প্রবাসীদিগের সম্বন্ধে এই ব্যবস্থা দিবার পর বলা হইতেছে যে, যে সকল নরনারীকে কষ্টের সহিত রোজা রাখিতে হয়—যেমন বৃদ্ধ নরনারী, গর্ভবতী স্ত্রীলোক, চিররোগী প্রভৃতি, তাহারা রোজা না রাখিয়া তাহার পরিবর্তে কাকাল-দিগকে অন্নদান করিবে—একটা রোজার পরিবর্তে একজন কাকালকে তাহার একদিনের খোরাক দিবে—ইহাই রোজার ফিদ্যা। একজনের খোরাক দিতে সে ধর্মের হিসাবে কাধ্য, অল্পখাদ্য সে অপরাধী হইবে। তবে যদি কোন সমৃদ্ধ মুছলমান, একজনের পরিবর্তে দুই বা ততোধিক কাকালকে অন্নদান করে, তাহাতে কোন দোষ নাই, বরং ইহার পুরস্কার সে লাভ করিবে। আয়তের শেষভাগে এই সতর্কবাণী প্রচার করা হইতেছে যে, অবহাভেদে এই যে রোজা কাজ করার বা ফিদ্যা দেওয়ার অনুমতি দেওয়া হইতেছে, ইহাকে রোজা ত্যাগের ছুতা বাহানা বানাইয়া লওয়া উচিত নহে। রোজার মহিমা সম্বন্ধে কোন জ্ঞান যদি

তোমাদের থাকে, তাহা হইলে বুঝিতে পারিবে যে, রোজা রাখাই হইতেছে আদর্শ ও মূল বিধান। তাহা ত্যাগ করা অগত্যা পক্ষের ব্যবস্থা, ইহাতে রোজার অশেষবিধ মঙ্গল হইতে বঞ্চিত হইয়া নিজকেই ক্ষতিগ্রস্ত হইতে হয়। সুতরাং মিথ্যা ওজর বা বাহানা বাহির করিয়া আত্মপ্রবঞ্চনা করা প্রকৃত পুণ্যাখী পরহেজগার মুছলমানের পক্ষে কখনই উচিত হইবে না।

আমরা ১৮৪ আয়তের يطيقونه পদের অনুবাদ করিয়াছি—“(কঠোর সহিত) সমর্থ হয় যাহারা”। আমাদের মতে ইহাই প্রকৃত অনুবাদ। “কোন ব্যক্তি সহজে কোন কাজ করিতে সমর্থ হইলে, সেখানে يطيق বলা হয় না, বরং لمن أن قادرا على الشئ مع الكسالة الكثرة ও ক্লেশ সহ করিয়া যে কাজ সমাধা করা হয়, তাহারই সম্বন্ধে এই শব্দের ব্যবহার হইয়া থাকে” (কবির ২—১৭৭)। ইহার পরে আর একস্থানে বলা হইতেছে—

انه لا يقال في العرف للقادر القوي انه يطيق هذا الفعل - لان هذا اللفظ لا يستعمل الا في حق من يقدر عليه مع ضرب من المشقة -

—“যে ব্যক্তি শক্তিমান ও সমর্থ, তাহার কোন কাজ করার জন্ত প্রচলিত পরিভাষা يطيق ‘যৌতিকো’-শব্দ ব্যবহৃত হয় না। যেখানে কোন কাজ সম্পাদন করিতে কোন না কোন ক্লেশ ভোগ করিতে হয়, কেবল সেই সকল স্থানে এই শব্দের ব্যবহার হইয়া থাকে” (কবির ২—১৭৮)। এমাম রাগেবও তাঁহার বিখ্যাত অভিধানে ‘তাকৎ’-শব্দের এই তাৎপর্য্য দিয়া কোরআনের অর্থ আয়ত্ত হইতে তাহার নজির উদ্ধৃত করিয়া দিয়াছেন (দেখ—রাগেব, طرق)।

এই তাৎপর্য্যের প্রতি মনোযোগ না দেওয়াতে এই অংশের ব্যাখ্যায় অনেক অনর্থক তর্ক বিতর্কের সৃষ্টি হইয়াছে। একদল তফছিরকার ইহার ব্যাখ্যা করিতেছেন—‘যাহাদের রোজা রাখার শক্তি আছে, তাহারা ইচ্ছা করিলে রোজা রাখিতে পারে অথবা রোজার বদলে ফিদ্দা দিতে পারে—ইহাই হইতেছে এই অংশের মর্ম্ম। তবে, ১৮৪ আয়তের এই ব্যবস্থা সঙ্গে সঙ্গে ১৮৫ আয়ত দ্বারা রহিত হইয়া গিয়াছে!’ মুহর্ত্তেকের জন্ত এই প্রকার একটা ব্যবস্থা প্রকাশ করিয়া সঙ্গে সঙ্গে তাহা রহিত করিয়া দেওয়ার সার্থকতা যে কি, তাহা তাঁহারা বলিয়া দেন নাই। কিন্তু অতদূরের যে অভিমত আমরা গ্রহণ করিয়াছি, তাহাতে অভিধানে ও সাহিত্যকে অমান্য করিতে হয় না, কোরআনের একটা আয়তকে মনচুখ বলিয়া বাদ দিবার দরকারও হয় না, এবং হজরতের ছাহাবাগণের ও তাবেরীদিগের চিরাচরিত ব্যবহার হইতেও তাহার পূর্ণ সমর্থন পাওয়া যায়।

(এই সকল হাদিছের জন্ত মনচুখ ১—১৭৫ হইতে ১৭২ পৃষ্ঠা পর্য্যন্ত এবং হাদিছের কেতাবে রোজার অধ্যায়গুলি দ্রষ্টব্য)।

১৭০ রমজান মাস :—

রমজান মাসে সর্বপ্রথমে কোরআন নাজেল হইয়াছিল,—এইরূপ একটা ধারণা সাধারণভাবে প্রচলিত আছে। এই ধারণার বশবর্তী হইয়া অনেকেই আয়তের অনুবাদ করেন :—“রমজান মাস-যাহাতে কোরআন নাজেল হইয়াছে।” এইরূপ অনুবাদ করাতে যে সকল সমস্তা উপস্থিত হয়, তাহার মধ্যকার একটা সমস্তার উত্তরে এই মতের সমর্থকগণ বলেন যে, কোরআন বায়তুল-মা'মুর হইতে পহেলা আছমানে রমজান মাসে অবতীর্ণ হইয়াছিল। কিন্তু এই কল্পনার কোন শাস্ত্রীয় বা ঐতিহাসিক প্রমাণ উপস্থিত করা কেহই আবশ্যক মনে করেন নাই। ছুরা দোখানের প্রথমে একটা আয়ত আছে, তাহাতে জানা যায়, “এক মহিমময়ী রজনীতে **فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ** কোরআন অবতীর্ণ হইয়াছিল।” ‘অধিকাংশ বিধানের’ মতে’ শবে বরাতের রাতই হইতেছে সেই মহিমময়ী রজনী। আয়তে বর্ণিত “ফি” বর্ণের অর্থ “তে” ও “মধ্যে” লইলে এই সকল সমস্তার উদ্ভব হয়। কিন্তু ‘ফি’-বর্ণের অর্থ যেমন “তে” ও “মধ্যে” হইতে পারে, ঠিক সেইরূপ “বিশয়ে” ও “সম্বন্ধে” বলিয়াও উহার অর্থ হয়। কোরআনেও বহুস্থানে এই অর্থে উহার প্রয়োগ হইয়াছে এবং ঐ সকল স্থানে উহার এই অর্থ গ্রহণ সম্বন্ধে কাহারও কোন মতভেদ নাই। যেমন—**فَانذَرْتُمْ فِيهَا**—এক ব্যক্তিকে হত্যা করিয়া তোমরা তাহার সম্বন্ধে বিসম্বাদ করিতেছিলে (বকরা)। **الَّذِي هُمْ فِيهِ مَخْتَلِفُونَ**—যাহা সম্বন্ধে তাহারা মতভেদ করিতেছে (নাবা)। **لِمَسْكٍ فِيمَا اخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ**—তোমরা যাহা গ্রহণ করিয়াছ তাহা সম্বন্ধে তোমরা ভীষণ দণ্ডপ্রাপ্ত হইবে (আনফাল)। **لِمَسْكٍ فِيمَا اَفْضَيْتُمْ فِيهِ**—তোমরা যে সম্বন্ধে চর্চা করিয়াছিলে ... (নূর)। **فَلَا تَمَارُ فِيهِمْ**—অতএব তাহাদের সম্বন্ধে কোন বিসম্বাদে লিপ্ত হইও না (কহফ)। **لَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ اِذَا**—তাহাদিগের সম্বন্ধে ইহাদের কাহারও অভিমত জিজ্ঞাসা করিও না (ঐ)। **يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ**—নারীদের সম্বন্ধে তাহারা তোমার নিকট ফৎওয়া জিজ্ঞাসা করিতেছে (নেছা)। **قُلِ اللّٰهُ يَفْتِكُم فِيْهِمْ**—বল, আল্লাহ তাহাদের সম্বন্ধে তোমাৎ ব্যবস্থা দিতেছেন (ঐ)। **مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ**—তাহাদের মধ্যকার কেহ কেহ ছদকা-সম্বন্ধে তোমার সহিত বিতণ্ডা করে (তাওবা)। **فَلَا يَنَازِعُكَ فِيْ الْاَمْرِ**—ধর্ম সম্বন্ধে তাহারা বেন তোমার সহিত কলহ না করে (হজ)। **فَيَذُبُّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُونَ**—যাহা সম্বন্ধে তোমরা মতভেদ করিতেছ, তিনি তাহা তোমাদিগকে জ্ঞাত করাইয়া দিবেন (মায়দা-আনআম)। **يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ**—সত্য সম্বন্ধে তাহারা তোমার সঙ্গে কলহ করিতেছে (আনফাল)। **الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللّٰهِ**—যাহারা আল্লাহ নিদর্শনগুলি সম্বন্ধে

কলহ করিয়া থাকে (মো'মেন)। **من الناس من يجادل في الله** — একদল লোক
 এরূপ আছে, বাহার আলাহ সস্বন্ধে হঠতর্ক করিয়া থাকে (হজ ছুইহানে ও লোকমান)।
يجادلنا في قوم لوط — লুতের কওমসস্বন্ধে আমাদের সহিত কলহ করিতে থাকে (হুদ)।
الله يفتيكهم في الكلاله — কালান-সস্বন্ধে আলাহ তোহাদিগকে বাবস্থা দিতেছেন
 (নেছা)।

উপরে কোরআন শরিফের ১৬টা আয়তের ২০টা প্রমাণ উদ্ধৃত করিয়া দিলাম। এই
 সকল স্থানে ‘ফী’-বর্ণের অর্থ ‘সস্বন্ধে’ বা ‘বিষয়ে’ গ্রহণ করা অনিবার্য, এ সস্বন্ধে কাহারও
 মতভেদ নাই। ‘মধ্যে’ বা ‘তে’ বলিয়া অর্থ গ্রহণ করিলে উহার কোনই মানে মতলব
 হইতে পারে না। হাদিছেও ইহার যথেষ্ট প্রমাণ পাওয়া যায়। হজরত বলিতেছেন—

دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها

—“জন্মৈক স্ত্রীলোক একটা বিড়ালের কারণে নরকে প্রবেশ করিয়াছিল-সে তাকে বাঁধিয়া
 রাখিয়াছিল, অথচ খাইতে দেয় নাই” (বোখারী, মোছলেম)। একটা স্ত্রীলোক “বিড়ালের
 মধ্যে” নরকে প্রবেশ করিয়াছিল, এরূপ তাৎপর্য্য কেহই গ্রহণ করিবেন না। এই হাদিছের
 শেষভাগে আছে, ছাহাবারা জিজ্ঞাসা করিলেন— **وانا لنا في البهائم اجرا** —পশুদিগের
سهمهم কি আমাদের পুণ্যলাভ হইতে পারে? হজরত উত্তর করিলেন— **في كل**
كبد رطبة اجر —প্রত্যেক সজীব জংপিণ্ড সস্বন্ধে পুণ্যলাভ হইয়া থাকে। এইরূপে—
هذه الآية نزلت في الخمر - رجم ما غر في الزنا - في كل اربعين شاة شاة
 ইত্যাদি প্রকার ব্যবহারে তাহিছ তফছির পূর্ণ হইয়া আছে।
 সমস্ত অভিধানকার একবাক্যে স্বীকার করিতেছেন যে, ‘ফী’-বর্ণ ‘সস্বন্ধে, বিষয়ে ও কারণে’-
 অর্থেও ব্যবহৃত হইয়া থাকে (দেখ—মুনীর, কাযূছ, মাওযারেরদ, বেহার, কবির ২—১৮২,
 ৪৩৮ প্রভৃতি)। এই সকল প্রমাণের দ্বারা অকাট্যরূপে প্রতিপন্ন হইয়া বাইতেছে যে, শাস্ত্রিক
 হিসাবে আয়তের অর্থ নিম্নলিখিত উভয় প্রকারই হইতে পারে। যথা :—

(১) রমজান মাস সাহাতে কোরআন নাজেল হইয়াছে।

(২) রমজান মাস সাহার সস্বন্ধে কোরআন নাজেল হইয়াছে।

প্রথম অর্থ সমীচীন বলিয়া গৃহীত হইতে পারে না, কারণ রমজান মাসে কোরআন নাজেল
 হওয়ার কোন প্রমাণ নাই, বরং ইহা প্রমাণের বিপরীত বুদ্ধিহীন দাবী মাত্র। রমজান মাসে
 কোরআন অবতীর্ণ হইয়াছে, এ কথাই তাৎপর্য্য কি? হয় বলিতে হইবে যে, হজরতের
 প্রতি সর্বপ্রথমে রমজান মাসে কোরআনের প্রথম অংশ নাজেল হইয়াছিল, অথবা বলিতে
 হইবে যে, সমস্ত কোরআন এক রমজান মাসে একত্রে অবতীর্ণ হইয়াছিল, কিম্বা স্বীকার
 করিতে হইবে যে, অত্যাশ্রয় মাসের তায় রমজান মাসেও তাহার কিছু কিছু অংশ নাজেল
 হইয়াছিল। শেষোক্ত তাৎপর্য্য অনুসারে বিশেষরূপে রমজান মাসে কোরআন নাজেল

হওয়ার কোনই সার্বকতাই থাকে না। দ্বিতীয় তাৎপর্যটিও সর্বতঃভাবে অগ্রাহ্য। কারণ, দীর্ঘ ২৩ বৎসর ধরিয়া কোরআনের এক এক অংশ ক্রমে ক্রমে নাজেল হইয়াছিল, ইহা সর্ববাদী সম্মত ও অকাট্য সত্য। সুতরাং কেবল প্রথম তাৎপর্যটি সম্বন্ধে বিচার চলিতে পারে। যদি হাদিছ ও ইতিহাস হইতে প্রতিপন্ন হইয়া যায় যে, বাস্তবিক কোরআনের প্রথমংশ রমজান মাসেই অবতীর্ণ হইয়াছিল, তাহা হইলে আয়তের ১নং অর্থ গ্রহণ করিতে হইবে। আর তাহা যদি সপ্রমাণ না হয়, বরং তাহার বিপরীত রমজান ব্যতীত কোন অত্র মাসে যদি কোরআনের প্রথম আয়তগুলি নাজেল হওয়ার প্রমাণ পাওয়া যায়, তাহাহইলে, আমাদের গৃহীত, দ্বিতীয় অর্থই গ্রহণ করিতে হইবে।

বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছগ্রন্থে, হজরতের বিভিন্ন ছাহাবী কর্তৃক বিভিন্ন সূত্রে বর্ণিত হইয়াছে যে, হজরত রচুলে করিম ৪০ বৎসর বয়স অতিক্রম করিয়া ৪১ বৎসরে পদার্পণ করার সঙ্গে সঙ্গেই তাঁহার প্রতি প্রথমে কোরআন নাজেল হইয়াছিল। যথা :—

(১) انزل عليه وهو ابن اربعين سنه

(২) على رأس اربعين سنة

بعث رسول الله صلعم للربعين سنة (৩)

এই সকল বিশ্বস্ত হাদিছের দ্বারা অকাট্যরূপে প্রতিপন্ন হইয়া বাইতেছে যে, হজরত রচুলে করিম ৪০ বৎসর অতিবাহিত করিয়া ৪১ বৎসর বয়সে পদার্পণ করার সঙ্গে সঙ্গে তাঁহার প্রতি কোরআনের প্রথমংশ নাজেল হইয়াছিল। বোখারীর স্বনামখ্যাত টীকাকার হাফেজ এবনে হজর, অত্র প্রতিকূল অভিমতের আভাস দেওয়া সত্ত্বেও, এখানে স্পষ্টাক্ষরে স্বীকার করিতেছেন যে :—

وهذا انما يتم على القول بانه بعث في الشهر الذي ولد فيه -

অনুবাদ :— “এই সকল হাদিছের মন্তব্য কেবল সেই অভিমত অনুসারে সার্থক হইতে পারে, যাহাতে বলা হইয়াছে যে, যে মাসে হজরত জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন—সেই মাসেই তাঁহার প্রতি নবুত প্রদান করা হইয়াছিল (ফৎহুলবারী ৬—৩৬৬)। রবিউল আউয়্যল মাসে হজরতের জন্ম, সুতরাং এই সকল হাদিছ অনুসারে অকাট্যরূপে প্রতিপাদিত হইতেছে যে, ঐ মাসেই সর্বপ্রথমে তাঁহার প্রতি কোরআন নাজেল হইয়াছিল। এই জ্ঞাত অধিকাংশ এমাম ও মোহাদ্দেছগণ একবাক্যে ইহা স্বীকার করিয়াছেন এবং ইহাকেই “বিজ্ঞ ঐতিহাসিক ও চরিতকারগণের সাধারণ অভিমত” বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন (জাহুল-মাআদ ১—১৮, হালবী ১—২২৪ প্রভৃতি)। এই শ্রেণীর যুক্তি প্রমাণগুলির খণ্ডন করা অসম্ভব হওয়ায়, অত্র পক্ষের একদল পণ্ডিত বলিয়া বসিয়াছেন যে, রমজান মাসেই হজরতের জন্ম হইয়াছিল !

পাঠকগণ দেখিলেন—রমজান মাসে সর্বপ্রথমে কোরআন নাজেল হওয়ার কোন প্রমাণ নাই। বরং সমস্ত শাস্ত্রীয় ও ঐতিহাসিক যুক্তি প্রমাণ দ্বারা অকাট্যরূপে প্রতিপন্ন

হইতেছে যে, সর্বপ্রথমে রবিউল আউল মাসেই কোরআন নাজেল হইয়াছিল। সুতরাং ‘কী’-বর্ণের অর্থ এখানে “তে” বা “মধ্যে” গ্রহণ না করিয়া, “সম্বন্ধে” বা “বিষয়ে” গ্রহণ করা অনিবার্য।

১৭১ কোরআনের তিনটি বিশেষণ :—

কোরআনের তিনটি বিশেষণের কথা এই আয়তে বর্ণিত হইয়াছে। যথা :— (১) কোরআন হইতেছে বিশ্বমানবের জ্ঞান মুক্তি ও মঙ্গলের পথপ্রদর্শক। (২) কোরআন পথপ্রদর্শন করে স্পষ্ট যুক্তি প্রমাণের সহায়তায় (৩) স্পষ্ট প্রমাণপুঞ্জের দ্বারা কোরআন সত্যকে মিথ্যা হইতে পৃথক করিয়া দেয়।

১৭২ আল্লার মহিমা ঘোষণা :—

শাউওয়ালের নূতন চাঁদ দেখার সঙ্গে সঙ্গে হজরত রহুলে করিম ও তাঁহার ছাহাবাগণ উচ্চস্বরে তকবির বলিতে আরম্ভ করিতেন ; এবং ঈদের ধোওয়া শেষ হওয়া পর্য্যন্ত মদিনার আকাশ বাতাস অযুত কণ্ঠের “আল্লাহো-আকবর”-নিদানে মুখরিত হইয়া উঠিত। “ঈদগাহের পথে এবং সেখানে উপস্থিত হইয়া তাঁহারা বিশেষ করিয়া এইরূপে আল্লার নামের জয়জয়কার করিতেন (মনছুর ১—১২৪ প্রভৃতি)। কিন্তু আজকাল ঈদের দিনও মুছলমানের কণ্ঠে এ জয়ধ্বনি শুনিতে পাওয়া যায় না, এমনি মরিয়া গিয়াছে তাহার মন।

১৭৩ আল্লাহ নিকটেই আছেন :—

রমজান হইতেছে আল্লার সহিত সম্বন্ধ সূত্রকে প্রাপ্ত হওয়ার জ্ঞান বান্দার এক বিরাত যোগ সাধনা। এই সাধনার প্যান ধারণা ও অন্তর্ধানগুলির মধ্য দিয়া মানুষ নিজের দেহ মন ও মস্তিষ্কের সংস্কার সাধন করিয়া সেগুলিকে পাশব প্ররতিতির সংস্পর্শ হইতে বতই মুক্ত করিয়া লইতে থাকে, আল্লার এ নৈকট্যের অন্তর্ভূতি ততই তাহার প্রবল হইতে থাকে। “আল্লাহ বান্দার নিকটেই আছেন, এবং ডাকা মাত্রই বান্দার ডাকে সাড়া দেন”—এই সত্যকে বাস্তবরূপে প্রাপ্ত হওয়ার সুযোগ ঘটে রোজার সাধনা অবলম্বন করিয়া। এই সত্যকার ডাক আর তাহার সাড়ার অন্তর্ভূতি হইতেছে রমজানের সমস্ত সাধনার লক্ষ্য। তাই রমজানের বিধিব্যবস্থাগুলির বর্ণনার মধ্যে এই বিষয়টির উল্লেখ করা হইয়াছে।

• আল্লাহ মানুষের নিকটেই আছেন। অত আয়তে বলা হইয়াছে :—

نحن اقرب اليه من حبل الوريد

— “তাহার প্রাণশীরা অপেক্ষাও আমি তাহার নিকটে” (ছুয়া কাক)। অতএব এত নিকটে যিনি, এমন দরদী আপনজন যিনি, তাঁহাকে ডাকার জ্ঞান অথবা তাঁহার হজুরে নিজের কবুদাদ পৌছাইবার জ্ঞান, কোন মধ্যবর্তী উকিল বা Midiator এর দরকার হয় না।

বান্দা যেমন আল্লাহকে ডাকিয়া নিজ অন্তরের গোপন বেদনাগুলি তাঁহার হৃদয়ে নিবেদন করিয়া থাকে, আল্লাও সেইরূপ বান্দাকে ডাক দিয়া তার প্রাণের স্তরে স্তরে সেই ডাকের সাড়া জাগাইতে চান। কিন্তু ছিন্নমূত্র হইয়া পড়ায় অনেক সময় বান্দার প্রাণবীণায় তাহার সাড়ার সুর বাজিয়া উঠে না। তাই বান্দার প্রেমময় প্রভু বলিয়া দিতেছেন—ঈমানের এই সম্বন্ধমূত্রকে জুড়িয়া লও, রমজানের সাধনার দ্বারা মাজিয়া ঘষিয়া তাহাকে সব ময়লা ও জঙ্কার হইতে পরিষ্কার পরিচ্ছন্ন করিয়া ফেল। তাহা হইলে আমার ডাকও তোমার প্রাণে ঝঙ্কার জাগাইয়া তুলিতে পারিবে।

১৭৪ রোজার রাতে জীসহবাস :—

হাদিছের কেতাবে এই আয়ত সম্বন্ধে অনেক প্রকার রেওয়াজত বর্ণিত হইয়াছে। দৈনিক সমস্ত রেওয়াজ একত্রে আলোচনা করিলে বেশ বুঝিতে পারা যায় যে, রোজার আদেশ নাজেল হওয়ার পর ছাঁহাবাগণের মধ্যে বিভিন্ন লোক রমজানের রাত্রি সম্বন্ধে নিজ নিজ বিবেচনা অনুসারে, অথবা খৃষ্টান ও এহুদীদিগকে দেখিয়া, এক একটা অতিমত নির্ধারণ করিয়া লইয়াছিলেন। কেহ মনে করিতে লাগিলেন—রোজার রাতিতেও জীসহবাস অবশ্য বর্জনীয়। কেহ স্থির করিলেন—একতারের পর নিদ্রা না যাওয়া পর্য্যন্ত পানাহার সিদ্ধ, কিন্তু একবার ঘুমাইয়া পড়িলে, পরদিন সূর্যাস্ত না হওয়া পর্য্যন্ত একভাবে রোজা রাখিয়া যাইতে হইবে (বোখারী, আবুদাউদ, তিরমিজী)। এই আয়তে বল্য হইতেছে যে, রমজানের রাতে জীসহবাস করা এবং “ছাবহে ছাদেক” আরম্ভ না হওয়া পর্য্যন্ত পানাহার করা তোমাদিগের পক্ষে সিদ্ধ। ‘প্রেমালাপ’-বলিতে জীসহবাসকে বুঝাইতেছে, সুরুচি ও শ্রীলতার প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া কোরআন শরীফে এরূপ স্থলে এইরূপে ইঙ্গিতে আভাষে বক্তব্য প্রকাশ করা হইয়াছে।

লেবাছ বা পরিচ্ছদের দ্বারা লজ্জা নিবারণ হইয়া থাকে, শীত ও রৌদ্রের প্রকোপ হইতে শরীরকে রক্ষা করা হয়, এবং মাতৃবের শোভা ও সৌন্দর্য্য বৃদ্ধি পাইয়া থাকে। আয়তে স্বামীকে জী ও জীকে স্বামীর লেবাছ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। কারণ তাহারা পরস্পর পরস্পরের লজ্জা নিবারণ করে, প্রবৃত্তির রুদ্ধ উদ্গাদনা হইতে পরস্পরকে রক্ষা করে এবং আলস্য অবসাদের আড়ম্বৃত্য হইতে রক্ষা করিয়া সংসারের কর্তব্যপালনে উদ্বুদ্ধ করিয়া তুলে, পরস্পরের দীর্ঘবনের শোভা ও সৌন্দর্য্যকে তাহারা বর্দ্ধিত করিয়া দিতে থাকে। স্বামী ও জীর সঙ্কর-বিশ্বন এমন কল্যাণমণ্ডিত, তখন তাহাদের যৈনসম্বন্ধকে অভিশপ্ত করা প্রাকৃতিক ধর্মের লক্ষ্য কখনই হইতে পারে না। তাহাকে নিষিদ্ধ করার ও বশীভূত করিয়া রাখার ‘শক্তি অর্জনই’ ছিলামের উদ্দেশ্য। এই জন্ত মাত্র দিনের বেলায় ও এ’তেকাতের অবস্থায় ‘জীচ্ছা’ নিষিদ্ধ হইয়াছে।

রমজানের নীরব নিভৃত সাধনার নাম—এ’তেকাত। মছজিদের কোন নিভৃত স্থানে

বসিয়া একমনে আল্লার জেকুর-ফেকুর করা, তাঁহার ধ্যান ধারণায় তন্ময় হইয়া থাকা, নিজের পাপপুঞ্জ স্মরণ করিয়া অতৃপ্তচিত্তে আল্লার নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করা—এ'তেকাফকারীর কর্তব্য হইয়া থাকে। নিতান্ত আবশ্যকীয় ব্যক্তিগত কাজ ব্যতীত মছজিদের বাহিরে যাওয়া বা কাহার সঙ্গে কথা বলাও তাহার পক্ষে নিষিদ্ধ। হজরত রচুলে করিম শেষজীবন পর্য্যন্ত বরাবরই রমজানের শেষ দশদিন এ'তেকাফে বসিতেন (বোখারী, মোছলেম)। “রুমতর সূত্র”—অর্থে রাত্রির অন্ধকার, “শুভরতর সূত্র”—অর্থে উষার প্রথম আলোকরেখা। হজরত এই অর্থ বলিয়া দিয়াছেন (বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি)। আমরা শাবিক অত্ববাদ গ্রহণ করিয়াছি। আরবী পরিভাষা অত্বসারে উহার ভাবার্থ হইবে—রাত্রির অন্ধকারের মধ্য হইতে প্রভাতের শুভ্র উষার প্রথম প্রকাশ (তাহল-অরুহ)। মুছলমানেরা ইহাকে “ছোবতে ছাঁদেক” বলিয়া থাকেন।

১৭৫ পরের ধনসম্পত্তি গ্রাস করা :—

মাতৃস্ব প্রথমতঃ ষড়ষষ্ঠ ও জোর জুলুম করিয়া অত্বের ধনসম্পত্তি গ্রাস করিতে চায় এবং অনেকে এই প্রকারে তাহা গ্রাস করিয়াও পাকে। কিন্তু কোন গতিতে ইহাতে সফল মনোরথ না হইলে শাসনকর্তাদের আদালতে গিয়া মিথ্যা মামলা মোকদ্দমা আরম্ভ করিয়া দেয় এবং আদালতের সাহায্যে তাহা হস্তগত করিয়া লয়। আয়ত্তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, তোমরা যদি প্রকৃত পূণ্যার্থী হও, যদি সত্যকার দিন্দার পরহেজগার হওয়ার জন্য তোমাদের আগ্রহ থাকে, তাহা হইলে তোমাদিগকে এই মহাপাতক হইতে নিশ্চয় বারিত থাকিতে হইবে।

মাতৃস্ব পরহেজগারীর ভেদ করিয়া কত প্রকারে অহনিকতা প্রকাশ করে, অথচ হারাম থাইতে, হারাম পরিতে বা হারাম ধনসম্পত্তি গ্রাস করিতে দ্বিধা করে না। সে মুখে বতই আল্লাহ আল্লাহ করুক না কেন, তাহার এবাদৎ আল্লাহ কখনই গ্রহণ করেন না। হারাম দিয়া যে শরীর গঠিত হইয়াছে, আগুন ব্যতীত তাহার গতান্তর নাই। কাহারও এক বালেশ্ত (বিষাত) জমি অগহরণ করিলেও কিয়ামতের দিন তাহা মাতৃস্বের গলায় লান'তের তওক হইয়া ঝুলিতে থাকিবে। আল্লার বিরুদ্ধে মাতৃস্বের যে সব অপরাধ, দয়াময় তিনি, ইচ্ছা করিলে তাহা মআফ করিতে পারেন। কিন্তু তাঁহার কোন বান্দার স্বত্বাধিকারে (হকুকুল-এবাদে) কোন প্রকার বিষ ঘটায় যে, তাহাকে আল্লাহ কখনই মআফ করিবেন না—যাযৎ'সেই উৎপীড়িত ব্যক্তি নিজে মআফ না করিয়া দিবে। এই মত্বের উপদেশমূহের দ্বারা বিখ্যাত হাদিছগ্রন্থগুলি পূর্ণ হইয়া আছে। (আয়ত্তের অত্ববাদে বন্ধনীর মধ্যে যে দুইটি শব্দ যোগ করিয়াছি, তাহার জন্য বায়জাতী প্রভৃতি দ্রষ্টব্য)।

চতুর্বিংশ শব্দকু'

যুদ্ধের শর্ত ও অনুমতি

১৮৯ তোমাকে তাহারা নূতন চাঁদ-
গুলি সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করে ;
বলিয়া দাও—এগুলি হইতেছে
জনসমাজের উপকারের ' এবং
হজ্জের জন্ম সময় নিরুপক';
আর (ঐ হজ্জের চাঁদে) তোমরা
যে পশ্চাৎ দিক দিয়া গৃহে
সমাগত হও - ইহা পুণ্যকর্ম
নহে, বরং পুণ্যবান সেই ব্যক্তি
-যে সংবমশীল হয়। — এবং
গৃহগুলিতে তাহার দ্বার দিয়া
সমাগত হইবা, আর আল্লাহ
সম্বন্ধে সাবধান থাকিবা, তাহা
হইলেই তোমরা সিদ্ধমনোরথ
হইতে পারিবা।

১৯০ এবং তোমাদিগের সহিত যুদ্ধ
করে যাহারা, তাহাদিগের সহিত
তোমরা যুদ্ধ কর — আল্লাহর
পথে, কিন্তু সীমালঙ্ঘন করিও
না ; কারণ সীমালঙ্ঘনকারী-
দিগকে আল্লাহ ভালবাসেন না।

١٨٩ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ ط قُلْ

هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ط

وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ

مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ

مَنْ أَتَى ج وَآتُوا الْبُيُوتَ

مِنْ أَبْوَابِهَا ص وَاتَّقُوا اللَّهَ

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ٥

١٩٠ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ

يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ط إِنَّ

اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٥

১৯১ আর তাহাদিগকে যেখানে
পাইবে - নিহত করিবে, এবং
যেস্থান হইতে তাহারা তোমা-
দিগকে বাহির করিয়া দিয়াছে
-তাহাদিগকে তোমরা সেস্থান
হইতে বাহির করিয়া দিবে,
বস্তুতঃ কেৎনা হইতেছে হত্যা
অপেক্ষা কঠোরতর, — আর
মছজিছুল - হারামের নিকটে
তাহাদের সহিত যুদ্ধ করিও না-
যাবৎ তাহারা সেখানে তোমা-
দিগের সহিত যুদ্ধ প্রবৃত্ত না
হয়, তবে তাহারা যদি তোমা-
দিগের সহিত যুদ্ধ আরম্ভ করিয়া
দেয় - তাহা হইলে তোমরাও
তাহাদিগকে নিহত করিও, —
কাকেরদিগের কর্মফল এইরূপই
(হইয়া থাকে)।

১৯২ কিন্তু তাহারা যদি (যুদ্ধ হইতে)
বিরত হয়, তবে (তাহাদের
অতীত অত্যাচারগুলিকে
তোমরা ক্ষমা করিবে) নিশ্চয়
আল্লাহু ক্ষমাশীল করুণানিধান।
এবং যে পর্য্যন্ত না কেৎনা
রহিত হইয়া যায় ও ধর্ম আল্লার
জন্তু হইতে পারে - তাহাদের

۱۹۱ وَاَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ

وَاَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ

اَخْرَجُوْكُمْ وَالْفِتْنَةُ اَشَدُّ مِنْ

الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوْكُمْ

فِيْهِ ۚ فَاِنْ قَتَلُوْكُمْ فَاَقْتُلُوهُمْ ط

كَذٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِيْنَ ۝

۱۹۲ فَاِنْ اَنْتَهُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ

رَحِيْمٌ

وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ

وَيَكُوْنَ الدِّينُ لِلّٰهِ ط فَاِنْ

সহিত যুদ্ধ করিবে সেই পর্য্যন্ত;
কিন্তু তাহারা যদি বিরত হয়,
তবে (তোমরাও ক্ষান্ত হইবে,
কারণ) অত্যাচারীরা ব্যতীত
আর কাহারও দণ্ডদান (সম্ভব)
নহে ।

انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى
الظَّالِمِينَ ۝

১৯৪ নিষিদ্ধ মাসের বদলে নিষিদ্ধ
মাস, এবং সমস্ত নিষিদ্ধ বিষয়
পরস্পর সমান; অতএব কেহ
যদি তোমাদের উপর অত্যাচার
করে, - তবে, সে যে পরিমাণ
অত্যাচার করিয়াছে - তাহার
অনুরূপ দণ্ড তাহাকে প্রদান
কর — আর আল্লাহকে ভয়
করিয়া চলিবে, এবং জানিয়া
রাখিবে যে আল্লাহ সংযমশীল-
দিগের সঙ্গে ।

۱۹۴ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ
وَالْحَرَمَتُ قَصَاصٌ ۖ مَن
اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ
مِثْلَ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

১৯৫ আর তোমরা আল্লাহর পথে
সহায়্য করিতে থাক এবং
(তাহাতে কুণ্ঠিত হইয়া)
নিজের শক্তি - প্রতিপত্তিকে
ধ্বংস করিয়া ফেলিও না, আর
হিতসাধন করিতে থাক, নিশ্চিত
হিতকারী লোকদিগকে আল্লাহ
ভালবাসেন ।

۱۹۵ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۚ
وَاحْسِنُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْحَسَنِينَ ۝

১৯৬ আর আল্লার উদ্দেশ্যে হজ ও ওমরাকে সম্পূর্ণ করিবে; কিন্তু তোমরা যদি বারিত হও; তবে সহজলভ্য যে কোন কোরবান (-জবেহ করিয়া ব্রতভঙ্গ করিবে), এবং কোরবানগুলি স্বস্থানে না-পৌঁছা পর্য্যন্ত নিজেদের মাথা মুড়াইও না; তবে তোমাদের মধ্যকার কেহ যদি পীড়িত হয় অথবা মস্তক সম্বন্ধে তাহার যদি কোন প্রকার ক্রেশ ঘটিয়া থাকে; তবে (সময়ের পূর্বে মাথা মুড়াইবার জন্য) তাহাকে ফিদ্যা দিতে হইবে — তাহা রোজা হউক, ছদ্কা খয়রাত হউক, অথবা কোরবানী হউক। অতঃপর তোমরা যখন নিরাপদ হইবে, সে অবস্থায় যে ব্যক্তি ওমরাকে হজের সহিত মিশাইয়া উপকৃত হইতে চায়, যে কোন কোরবান সহজলভ্য হয় (তাহার পক্ষে তাহাই যথেষ্ট), তবে যে ব্যক্তি (কোরবান) সংগ্রহ করিতে না পারে, সে অবস্থায় রোজা রাখিতে হইবে হজের সময় তিন দিন এবং (দেশে) ফিরিলে সাত দিন, — এই

১৭৬ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۖ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۖ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۚ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ فَإِذَا فُتِيَ الْحَجُّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۖ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ

হইল পূরা দশ দিন ; —
 এ ব্যবস্থা কেবল তাহারই জন্ত,
 যাহার পরিজন মহজিহুল-
 হারামে উপস্থিত নাই ; এবং
 আল্লাহ্ সম্বন্ধে সাবধান থাকিবে
 আর জানিয়া রাখিবে যে,—
 আল্লাহ্ কঠোর শাস্তিদাতা ।

حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ

টীকা :—

১৭৬ আহেহ্লা-নুতন চাঁদ :—

আহেহ্লা হেলাল-শব্দের বহুবচন, প্রথম ও দ্বিতীয় দিনের চাঁদকে হেলাল বলা হয় । এই হেলাল বা নুতন চাঁদ সম্বন্ধে লোকে হজরতকে কি প্রশ্ন করিয়াছিল, উত্তরে তাহার আভাষ পাওয়া যাইতেছে । রজব, জিল্কা'দা, জিল্হাজ্ ও মহরম এই চারি মাসকে আরবগণ নিষিদ্ধ বা সম্রাস্ত মাস বলিয়া মনে করিত । এই সময় যুদ্ধবিগ্রহ এবং অগাধ সকল প্রকার লুটতরাজ ও অশান্তিউপদ্রব স্থাগত হইয়া যাইত, এবং লোকে ব্যবসা বাণিজ্য করার জন্ত কাক্ফেলা লইয়া সর্বত্র নির্ভয়ে যাতায়াত করিতে পারিত । হজের জন্ত কা'বার তীর্থ-যাত্রাও এই সময় সংঘটিত হইত । আরবগোত্র সমূহের সে সময়কার দুর্দর্শ মানসিকতার প্রতি লক্ষ্য করিয়া এছলাম তাহাদের এই সংস্কারে কোন আঘাত করে নাই ।

ইহার পরবর্তী আয়তগুলিতে জেহাদ সংক্রান্ত যে সকল আদেশ প্রদান করা হইয়াছে এবং হজের বিধিব্যবস্থাপ্তির সহিত সেগুলিকে যেরূপ মিশ্রিতভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে, তাহা এখানে প্রথম লক্ষ্য করার বিষয় । তাহার পর, এই হজ ও জেহাদ সংক্রান্ত আয়ত-গুলির সহিত যে সকল ঘটনার প্রত্যক্ষ সম্বন্ধ, তাহাও স্মরণ করিয়া দেখিতে হইবে । তাহা হইতে-স্পষ্টভাবে জানা যাইবে যে, হজরতের হোদায়বিয়া-সন্ধি ও তাহার পর বৎসরের হজ সম্বন্ধেই এই আয়তগুলি নাজেল হইয়াছিল । ইহা হইতেছে ৬ষ্ঠ ও ৭ম হিজরির ঘটনা । বদর, ওহদ ও খন্দকের যুদ্ধ তাহার পূর্বে শেষ হইয়া গিয়াছিল ।

হজরত কতিপয় মুহলমানকে সঙ্গে লইয়া ৬ষ্ঠ শতাব্দীর জিকাদ মাসে তীর্থযাত্রা করেন । এই যাত্রায় কোরেশ ও তাহার বন্ধু-গোত্রগুলি দ্বারা আক্রান্ত হওয়ার আশঙ্কা সকলেই করিতেছিলেন । এই আক্রমণের প্রতিরোধ করিতে মুহলমানদিগকেও অস্ত্রধারণ করিতে

হইবে, কাজেই পবিত্র মাসের সত্তম হানি হইয়া যাইবে—এই প্রকার একটা সমস্তায় তখন অনেকের মনে একটা অবস্থির সৃষ্টি হইয়াছিল, তাই এই প্রশ্ন।

১৭৭ পশ্চাদ্ধিক দিয়া গৃহে প্রবেশ :—

হজের এহরাম বাধিয়া বাহির হওয়ার পর পুনরায় গৃহে প্রবেশ করার আবশ্যক হইলে, মদিনার আনছারগণ সদর দরজার পরিবর্তে পশ্চাদ্ধিক দিয়া, এমন কি, সুড়ঙ্গ কাটিয়া বাটীতে উপস্থিত হইতেন। আনছার ব্যতীত অন্যান্য গোত্রদিগের মধ্যেও এই প্রথা প্রচলিত ছিল। এই কুসংস্কারের প্রতিবাদ করার জন্য আলোচ্য আয়তটী নাজেল হইয়াছে বলিয়া কোন কোন ছাহাবা কর্ককও রেওয়ায়ত বর্ণিত হইয়াছে (বোখারী, তায়ালছী, হাকেম)। কিন্তু পণ্ডিত আবুওবায়দা বলেন—আয়তের শাস্তিক অনুবাদ করা সঙ্গত হইবে না। কারণ, “গৃহে তাহার দ্বার দিয়া প্রবেশ করা অথবা পশ্চাদ্ধিক দিয়া প্রবেশ না করা”—আরবী সাহিত্যের একটা ‘ইডিয়ম’ মাত্র। উহার অর্থ—প্রত্যেক কাজকে তাহার যথাযথ পন্থা দ্বারা সম্পাদন করা, অথবা উপায় অবলম্বন না করা। এখানে উহার তাৎপর্য্য এই যে, কোন বিষয় কোন সংশয় উপস্থিত হইলে আলেম ও জ্ঞানী লোকদিগের নিকট জিজ্ঞাসা করিয়া তাহার মীমাংসা করিয়া লওয়া উচিত, মুর্থ ও অজ্ঞান লোকদিগের বর্ণিত কুসংস্কারের অনুসরণ করা উচিত নহে (ফতহুল-বয়ান)।

১৭৮ জেহাদ—আল্লাহর পথে :—

পূর্বে বলিয়াছি, ৬ষ্ঠ ও ৭ম হিজরিতে সংঘটিত হোদায়বিয়ার ঘটনাজলি এই ককূতে বর্ণিত হইয়াছে। ১২৫ আয়তের ব্যাখ্যায় এই দাবীর সঙ্গতি স্পষ্টরূপে প্রতিপন্ন হইয়া যাইবে। বদর, ওহদ ও খন্দকের যুদ্ধগুলি ইহার পূর্বে সংঘটিত হইয়া গিয়াছিল। স্তুরার জেহাদ বা ধর্মযুদ্ধ সংক্রান্ত আয়ত যে ইহার বহু পূর্বে নাজেল হইয়াছিল, তাহা সহজেই বুঝিতে পারা যাইতেছে। হাদিছ ও ইতিহাসের আলোচনা দ্বারা জানা যাইবে যে, সর্বপ্রথমে চুরা হজের ৩৯ ও ৪০ আয়তে মুছলমানদিগকে জেহাদের অনুমতি দেওয়া হইয়াছে (ফতহুল-বয়ানী ৭—১০৯, নাছাই আয়েশা হইতে এবং নাছাই, তেরমিযী ও হাকেম—এবনে-আসাদ হইতে)। এছলামের ধর্মযুদ্ধ বা জেহাদের স্বরূপ কি, তাহা দেখিবার জন্য চুরা হজের ঐ আয়ত দুইটির অনুবাদ নিম্নে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

“যাহাদিগের সহিত যুদ্ধ করা হইতেছে, তাহাদিগকে অনুমতি দেওয়া হইল—কারণ তাহারা অত্যাচারিত, এবং নিশ্চয় আল্লাহ তাহাদিগকে জয়যুক্ত করিতে শক্তিমান। সেই সমস্ত লোক, যাহারা “আল্লাই আমাদের প্রভু”—কেবল এই কথা বলার অপরাধে, অন্ত্যায়রূপে স্বদেশ হইতে বহিষ্কৃত হইয়াছে। আল্লাহ যদি মানবসমাজের কতিপয় লোকের দ্বারা অন্ত্যলোকদিগকে অপহৃত না করিতেন, তাহা হইলে মন্দির, গির্জা, উপাসনালয় এবং

মছজিদ সমূহকে—বাহাতে বহুলভাবে আল্লার নাম করা হইয়া থাকে—বিধ্বস্ত করিয়া ফেলা হইত।”

এই আয়তে জেহাদের কারণ ও লক্ষ্য উভয়ই স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে। যে অবস্থায় মুছলমান ধর্মের জন্য উৎপীড়িত হয়, স্বাধীনভাবে স্বধর্মপালনে তাহাদিগকে বলপূর্বক বাধা দেওয়া হয় এবং এই উদ্দেশ্যে তাহাদিগের বিরুদ্ধে যুদ্ধ আরম্ভ করিয়া দেওয়া হয়—সে অবস্থায় ধর্মের সম্মম ও স্বাধীনতা রক্ষার জন্য, মুছলমানদিগকেও অস্ত্রধারণের অন্তিমতি দেওয়া হইতেছে। ধর্মের স্বাধীনতা রক্ষা করাই হইতেছে এই জেহাদের উদ্দেশ্য, বলপূর্বক অন্তকে স্বধর্মে দীক্ষিত করা এছলামের প্রবর্তিত ধর্মযুদ্ধের উদ্দেশ্য নহে। এছলাম যেমন মুছলমানকে স্বাধীনভাবে স্বধর্মপালনের অধিকার দিতেছে, সেইরূপ অত্ধর্মাবলম্বীদিগের সেই অধিকার স্পষ্টভাবে স্বীকার করিতেছে। তাই আয়তে মুছলমানের মছজিদের সঙ্গে সঙ্গে অত্ধর্মাবলম্বীদিগের মন্দির গির্জা ও Synagogues বা উপাসনালয়গুলিরও উল্লেখ করা হইয়াছে।

ছুরা হজের এই আয়ত বিদ্যমান থাকা সত্ত্বেও, আলোচ্য ১৯০ আয়তে আবার মুছলমানদিগকে নুতন করিয়া জেহাদের আদেশ বা অন্তিমতি দেওয়ার কারণ হইতেছে—নিবিদ্ধ মাস সংক্রান্ত আরববাসীর সংস্কার। হোদায়বিয়ার তীর্থযাত্রার সময় কোরেশ ও অন্যান্য গোত্রদ্বারা মুছলমানদিগের আক্রান্ত হওয়ার যথেষ্ট আশঙ্কা ছিল। অতঃপর এই প্রকার আক্রমণের প্রতিরোধ করার জন্য অস্ত্রধারণ করা অসম্ভব হইত না। কিন্তু নিবিদ্ধ মাসগুলিতে যুদ্ধ করা আরবের সংস্কার অনুসারে মহাপাপ। সুতরাং এ অবস্থায় আক্রান্ত হইলে, আত্মরক্ষার জন্য অস্ত্রধারণ করা তাঁহাদের পক্ষে সম্ভব হইবে কি না—ইহাই ছিল হজরতের সহচরদিগের সংশয়ের বিষয়। এই নুতন সংশয় দূর করার জন্য নুতন করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, এই নিবিদ্ধ মাসের বাধাবিঘ্নকে অমান্য করিয়া কোরেশগণ যদি তোমাদিগকে আক্রমণ করে, তাহা হইলে তোমরাও ঐ সময় অস্ত্রধারণ করিয়া অত্যাচারদিগের কবল হইতে আত্মরক্ষার চেষ্টা পাইবে। আয়তে এই অস্ত্রধারণের তিনটি শর্ত অতি স্পষ্টভাবে ব্যক্ত করা হইয়াছে।

যথা :—(১) অস্ত্রে যুদ্ধ না করা পর্যন্ত মুছলমান কাহাকেও আক্রমণ করিবে না, (২) তাহা হইবে আল্লার পথে সম্পূর্ণ সাবিক যুদ্ধ, এবং (৩) শত্রুদিগের অত্যাচার ও আক্রমণ নিবারণের জন্য যতটা আবশ্যক, তাহার অতিরিক্ত জুলুম জবরদস্তি করা মুছলমানের পক্ষে সম্ভব হইবে না। এইরূপ করিলে সীমালঙ্ঘন করা হইবে, সীমালঙ্ঘনকারীদিগকে আল্লাহ প্রেম করেন না। সুতরাং তাঁহার প্রেমভিখারী মুছলমান ঐরূপ অনাচারে কখনই লিপ্ত হইতে পারে না। হজরত রচুলে করিম স্বয়ং বলিয়াছেন—নিজের বীরত্ব প্রদর্শনের জন্য যে যুদ্ধ, তাহা জেহাদ নহে। সাম্প্রদায়িক গোড়ামীর বশবর্তী হইয়া যে যুদ্ধ করা হয়, তাহা জেহাদ নহে। সমাজের নিকট যশ অর্জনের করার ও লোক দেখাইবার জন্য যে যুদ্ধ, তাহাও জেহাদ নহে। কিন্তু—

من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله -

অর্থ—“আল্লাহ বাণী জয়যুক্ত হউক—একমাত্র এই উদ্দেশ্যে যুদ্ধ করে যে, সেই কেবল আল্লাহ পথে” (ফৎহুল-বায়ান)।

১৭২ তাহাদিগকে ... নিহত করিবে :—

আয়তের প্রথমভাগে বলা হইতেছে—“তাহাদিগকে যেখানে পাইবে, নিহত করিবে”। এখানে ‘তাহাদিগকে’-অর্থে, কাহাদিগকে? একদল লেখক বলিতেছেন, এখানে তাহাদিগকে অর্থে—বিধ্বাদিগকে। অর্থাৎ তাহাদিগের মতে, মুছলমানগণ যেখানে কোন অমুছলমানকে পাইবে, সেখানে তাহাকে হত্যা করিয়া ফেলিবে—ইহাই হইতেছে এই আয়তের শিক্ষা। কিন্তু এছলামধর্মের সমস্ত সামরিক অনুশাসন, হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার জীবনের সমস্ত শিক্ষা এবং এছলামের সুদীর্ঘ ইতিহাস একবাক্যে বলিয়া দিতেছে যে, উহা কোরআনের কদর্শ ও অত্যাশ ব্যাখ্যা ব্যতীত আর কিছুই নহে। এ সমস্ত ছাড়িয়া কেবল আয়তের শব্দগুলির প্রতি লক্ষ্য করিলেও, আমরা ঐ প্রকার অর্থের অসঙ্গতি সহজে উপলব্ধি করিতে পারিব।

১২০ আয়তে বলা হইতেছে—‘তোমাদিগের সহিত যুদ্ধ করে বাহারা, তাহাদিগের সহিত তোমরাও যুদ্ধ করিবা’। উহার অব্যবহিত পরে, এই আয়তে বলা হইতেছে—‘তাহাদিগকে যেখানে পাইবে, নিহত করিবে’। সুতরাং এই ‘তাহাদিগকে’ অর্থে, মুছলমানদিগের সহিত যুদ্ধ করে বাহারা, কেবল সেই অমুছলমানদিগকে বুকাইতেছে। ইহার আক্রমণ করার পর যখন যুদ্ধ আরম্ভ হইয়া যাইবে, তখন সেই আক্রমণকারী শত্রুদিগকে যত্নতর হত্যা করা মুছলমানের পক্ষে অসঙ্গত হইবে না। কা’বার চারিদিকে কএক মাইল ব্যাপিয়া একটা স্থান ‘হরম’ বা নিষিদ্ধ স্থান বলিয়া নির্ধারিত আছে। উহার সীমানার মধ্যে বিশেষতঃ কা’বা গৃহের সন্নিধানে, কোন প্রকার যুদ্ধ বিগ্রহ, নরহত্যা ও অশান্তি উৎসব ঘটাইবার অসম্ভব নাই। হজরত এবরাহিমের সময় হইতে আজ পর্যন্ত এই বিধি সমানভাবে চলিয়া আসিতেছে। হোদায়বিয়ার হজযাত্রার সময়, নিষিদ্ধ মাসের সন্মহানি করিয়া কোরেশগণ যেমন হজরতকে ও তাঁহার সহচরগণকে আক্রমণ করিতে প্রস্তুত হইয়াছিল, সেইরূপ কা’বার ও তাহার হরমের মর্যাদাকে উপেক্ষা করিয়া ঐ নিষিদ্ধ সীমানার মধ্যে, বিশেষতঃ কা’বার নিকটে, তীর্থযাত্রী মুছলমানদিগকে আক্রমণ করিতেও তাহারা সক্ষম করিয়াছিল। অথচ মুছলমানদিগের বংশগত সংস্কার এবং ধর্মবিশ্বাস অনুসারে হরমের সীমানার মধ্যে নরহত্যা করা মহাপাপ। মুছলমানদিগের এই হুঁতবনা দূর করার জন্য বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, হরমের সীমায় সকল প্রকার শান্তিভঙ্গ নিষিদ্ধ করা হইয়াছে—তীর্থযাত্রীদিগকে নিরীক্ষণ ও নিরুদ্বেগ করার জন্য, যেন তাহারা সম্পূর্ণ শান্তি ও স্বস্তির সহিত সেখানে আল্লাহ এবাদত বন্দেগীতে তন্ময় হইয়া থাকিতে পারে। সেই তীর্থযাত্রীদিগকে

নিহত ও বিধ্বস্ত করার জন্ত বাহারা অস্ত্রধারণ করিতেছে, হরমের সীমার মধ্যে তাহাদিগের দ্বারা আক্রান্ত হওয়ার পর, তাহাদিগের সহিত যুদ্ধে প্রবৃত্ত হইয়া তাহাদিগকে সেখানে নিহত করা কোন মতেই অসঙ্গত হইবে না। ফলতঃ “যেখানে পাইবে ... নিহত করিবে”—পদের তাৎপর্য এই যে, আক্রমণকারীরা হরমের সীমার ভিতরে কি বাহিরে আছে, সে বিচার তখন আর করা চলিবে না।

কোরেশগণ মুছলমানদিগকে তাহাদিগের গৃহ সম্পত্তি হইতে বাহির করিয়া দিয়া নিজেরা তাহার উপর অধিকার বিস্তার করিয়া বসিয়াছিল। মুছলমানদিগকে বলা হইতেছে—অত্যাচারীদিগের কবল হইতে নিজেদের সেই সকল সম্পত্তি উদ্ধার করিয়া, তাহাদিগকে সেই অত্যাচার অধিকার হইতে বিতাড়িত করিয়া দেওয়া, তাহাদিগের পক্ষে কর্তব্য।

ফেৎনা-শব্দের আভিধানিক অর্থ—

ادخال الذهب النازر لتظهر جردته من دوائه۔

—“খাদ দূর হইয়া তাহার খাঁটি অংশ প্রকাশ পায়, এই উদ্দেশ্যে সোণাকে আগুনে দেওয়ার নাম ফতন্।” মো মেনদিগকে ধর্মচ্যুত করার জন্ত অথবা তাহাদের ধর্মবিশ্বাসের দণ্ডস্বরূপ বিধ্বস্তরা তাহাদিগকে যে সব নির্যাতন করিয়া থাকে, কোব্‌আনের বহুস্থানে সেই নির্যাতন-গুলিকে ফেৎনা বলা হইয়াছে। রাগেব ইহার বহু উদাহরণ উদ্ধার করিয়া দিয়াছেন (৩৮৭ পৃষ্ঠা দেখ)।

নরহত্যা নিহত করা সকলেই সঙ্গত মনে করিয়া থাকে। এক একটা হত্যার প্রতিশোধ গ্রহণের জন্ত আরবগণ দীর্ঘকাল ধরিয়া যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হইয়া অসংখ্য নরহত্যা করিত, অথচ কেহ তাহাকে অসঙ্গত মনে করিত না। কিন্তু দৈহিক জীবন অপেক্ষা আধ্যাত্মিক জীবন অধিকতর মূল্যবান। ধর্মই সেই আধ্যাত্মিক জীবনের একমাত্র অবলম্বন। এই ধর্মে বাধা দিয়া, অত্যাচার ও নির্যাতন দ্বারা মানুষের স্বাধীন ধর্মমতকে বিধ্বস্ত করার চেষ্টা পাইয়া, যে পাষণ্ডেরা তাহাদিগের আধ্যাত্মজীবনকে ধ্বংস করিতে চেষ্টিত, সাধারণ নরহত্যা অপেক্ষা তাহাদের পাপ অধিক গুরুতর। সুতরাং সেই অত্যাচার ও নির্যাতন হইতে আত্মরক্ষা করার জন্ত যুদ্ধ করা কোন প্রকারেই অসঙ্গত হইতে পারে না। “ফেৎনা হইতেছে হত্যা অপেক্ষা কঠোরতর”—পদের তাৎপর্য ইহাই।

১৮০ তাহারা যদি বিরত হয় :—

ধর্মের জন্ত যে অত্যাচার ও নির্যাতন এতদিন তাহারা করিয়া আসিয়াছে, তাহা হইতে যদি বিরত হয়—তীর্থযাত্রী মুছলমানদিগকে আক্রমণ করিয়া নিহত করার যে ষড়যন্ত্র তাহারা স্থির করিয়া রাখিয়াছে, তাহা হইতে যদি ক্ষান্ত থাকে—তাহা হইলে তাহাদের পূর্বের অপরাধগুলি ক্ষমা করিয়া দেওয়াই ক্ষমাশীল করুণানিধান আলার মোছলেম-বান্দাগণের কর্তব্য।

১৮১ ফেৎনা-দিন :—

“যে পর্য্যন্ত ফেৎনা রহিত হইয়া না যায় এবং ধর্ম আশ্রয় জ্ঞাত হইতে না পারে”—সে পর্য্যন্ত বিধর্মাদিগের সহিত যুদ্ধ করার আদেশ এই আয়তে দেওয়া হইয়াছে। একদল লোক বলিতেছেন, এখানে ফেৎনা শব্দের অর্থ কোফর ও শের্ক। অর্থাৎ যাবৎ কোফর ও মোশরেকগণ এছলাম গ্রহণ না করে, তাবৎ তাহাদিগের সহিত যুদ্ধ করার আদেশ এই আয়তে দেওয়া হইতেছে। “যাহারা তোমাদের সহিত যুদ্ধ করে, তাহাদিগের সহিত তোমরাও যুদ্ধ কর”—“তাহারা যুদ্ধ হইতে বারিত হইলে, তোমরাও ক্ষান্ত হইবে, তাহাদের পূর্ব অপরাধগুলি ক্ষমা করিবে”—ইত্যাদি যে সব উদার ব্যবস্থা এই রুক'র পূর্ববর্ণিত আয়ত-গুলিতে উল্লিখিত হইয়াছে, ঐ শ্রেণীর লেখকদিগের মতে তাহা এই আয়তদ্বারা রহিত বা মনুচ্য হইয়া গিয়াছে।

আমাদের মতে এই অভিমতটী সর্বতোভাবে অসঙ্গত। কোরআনের মর্ম হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা সকলের অপেক্ষা অধিক বুলিয়েন, এবং তাহার আদেশের বিপরীত কাজ করা তাহার পক্ষে সম্পূর্ণ অসম্ভব—এ কথা সকলেই স্বীকার করিবেন। এছদী, পৌত্তলিক প্রভৃতি জাতির সহিত হজরত রচুলে করিম কিন্তু বরাবরই সন্ধি করিয়াছেন—সকলকে স্বাধীনভাবে স্বধর্ম পালন করার অধিকার দিয়াছেন। যে হোদায়বিয়ায় তীর্থযাত্রার কথা এই রুক'তে বর্ণিত হইয়াছে, সে সময়ও তিনি মক্কার পৌত্তলিক কোরেশদিগের সহিত সন্ধি করিয়াছেন। রহমতুল-লিল-আলামীন যুদ্ধবিগ্রহ নিবারণের উদ্দেশ্যে এক্ষেত্রে কোরেশদিগের এমন অত্যাচার শর্তগুলিও স্বীকার করিয়া লইয়াছেন—যাহাকে হজরত ওমর প্রমুখ ছাহাবাগণ মুছলমানের আত্মসম্মানের হানিকর বলিয়া ঘোর অসন্তোষ প্রকাশ করিয়াছিলেন। হজরতের জীবনের শেষ মুহূর্ত পর্য্যন্ত এইরূপ ব্যবস্থা বরাবরই বলবৎ ছিল। হজরতের খলিফা চতুর্থের ইতিহাস এই উদার আদেশে পরিপূর্ণ। বহু প্রদেশ ও লক্ষ লক্ষ অমুছলমান খেলাফতের মিত্র ও করদ ‘জিমি’ বলিয়া খলিফাগণ কর্তৃক স্বীকৃত হইয়াছে। মুছলমান না হওয়া পর্য্যন্ত তাহাদের সহিত যুদ্ধ করা কর্তব্য—একথা তাঁহারা কেহই বলেন নাই।

ফেৎনা-শব্দের ধাতুগত ও ব্যবহারিক অর্থ পূর্বে বর্ণিত হইয়াছে। কোফর ও শের্ক সম্বন্ধে উহার প্রয়োগের কোন প্রমাণ অপর পক্ষ প্রদান করেন নাই। কোরআনের সর্বত্রই উহা, কঠোর পরীক্ষা, বিধর্মাদিগের দ্বারা অন্তর্ভুক্ত নির্যাতন এবং ইহারই সমভাবাদ্বক অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। বোখারীর বর্ণিত হজরত এবনে-ওমরের একটা হাদিছে এই আয়তের ফেৎনা শব্দের তাৎপর্য স্পষ্টভাবে বর্ণিত হইয়াছে।

এবনে-ওমর বলিতেছেন :—

فعلنا على عهد رسول الله صلعم وكان الاسلام قليلاً وكان الرجل يفتن في دينه إما قتلوه وإما عذبوه - حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة -

—“বাবৎ ফেৎনা রহিত না হইয়া যায়, তাবৎ তাহাদের সহিত যুদ্ধ কর” —হজরতের সময় আমরা এই আয়ত অনুসারে কাজ করিয়াছি। সে সময় মুছলমান কম ছিল, ধর্মের জ্ঞা মুছলমানকে তখন ফেৎনায় আপত্তিত করা হইত—বিধর্মীরা হয় তাহাকে হত্যা করিয়া ফেলিত, না হয় নির্ধ্যাতিত করিত। তাহার পর মুছলমানের সংখ্যা অধিক হইয়া গেলে এই ফেৎনা রহিত হইয়া যায় (মনছুর ১—২০৬)। অতএব ‘বাবৎ ফেৎনা রহিত না হয়’ ইহার অর্থ—বাবৎ ধর্মের জ্ঞা বিধর্মীদের অত্যাচার ও নির্ধ্যাতন স্থগিত না হয়।

মানুষ ধর্ম পালন করিবে—স্বাধীনভাবে, একমাত্র আল্লার আদেশ বা নিবেধ বলিয়া। অত্যাচারী জালেমের দল তাহাতে বাধা দিয়া আল্লার আদেশ নিবেধকে রহিত করিয়া নিজেদের আদেশ নিবেধকে বলবৎ করিতে চায়। তাহাদের ফেৎনা বা অত্যাচার নিবারিত হইয়া গেলেই মানুষ স্বাধীনভাবে আল্লার ধর্ম পালন করিতে সমর্থ হইবে। লিল্লাহে-শকের লাম-বর্ণের প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া শাস্তিক অনুবাদ করিলে *يَكُرْنِ الدِّينَ لِلَّهِ*—পদের অর্থ হইবে :—ধর্মের কর্তা হইবেন আল্লাহ। অর্থাৎ ধর্ম সম্বন্ধে আল্লাহ ব্যতীত আর কাহারও কর্তৃত্ব চলিবে না। আল্লাহ যে কাজের আদেশ বা অনুমতি দিয়াছেন, কেহ জোর জবরদস্তি করিয়া তাহা করিতে না দিলে আল্লার কর্তৃত্বকে অমান্য করা হয়। এইরূপে আল্লাহ যে কাজ করিতে নিবেধ করিয়াছেন, মানুষকে অত্যাচার পূর্বক সেই কাজ করিতে বাধ্য করিলে, আল্লার কর্তৃত্বের উপর মানুষের কর্তৃত্বকেই বলবৎ করা হয়। ফেৎনা রহিত হইয়া আল্লার কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠিত বাবৎ না হয়, মুছলমানকে তাবৎ অত্যাচারীর বিরুদ্ধে সংগ্রাম করার আদেশ এই আয়তে দেওয়া হইয়াছে। পূর্বের আয়তগুলির সহিত এই আয়তের কোনই অসামঞ্জস্য নাই, কোরআনে এই প্রকার অসামঞ্জস্য থাকা সম্ভবপরও নহে।

১৮২ নিষিদ্ধ মাস :—

রজব, জিল-কা’দা, জিল-হাজ্জা ও মরহম—এই চারি মাসকে নিষিদ্ধ মাস বলা হয় (১৭৫ টাকা দেখ)। নিষিদ্ধ মাসের বদলে নিষিদ্ধ মাস—ইহার তাৎপর্য এই যে, নিষিদ্ধ মাসে অশুকে আক্রমণ করা নিষিদ্ধ। কিন্তু কেহ যদি নিষিদ্ধ মাসের সন্মম হানি করিয়া এই সময় মুছলমানদিগকে আক্রমণ করে, তাহা হইলে সে অবস্থায় আত্মরক্ষার জ্ঞা অস্ত্রধারণ করা নিষিদ্ধ নহে। ৬ষ্ঠ হিজরীতে হজরত রচুলে করিম ছাহাবাগণকে লইয়া মক্কার তীর্থ-যাত্রায় বাহির হইলে, নিষিদ্ধ মাসের অত্যা শ্রুযোগ লইয়া কোরেশগণ ঐ সময় কা’বার হরমের মধ্যে মুছলমানদিগকে আক্রমণ করিবার জ্ঞা প্রস্তুত হইয়াছিল (মোস্তফা-চরিত ৬৩৫)। মুছলমানেরা তখন মহা সমস্ত্রায় পড়িলেন—নিষিদ্ধ মাসে ও নিষিদ্ধ স্থানে যুদ্ধ করা অত্যা। এ দিকে অস্ত্রধারণ না করিলে তাঁহাদের ধ্বংস অনিবার্য। ঐ সময় এই আয়ত নাজেল হয় এবং ইহাতে মুছলমানদিগকে বলিয়া দেওয়া হয় যে, আত্মরক্ষার জ্ঞা নিষিদ্ধ মাসে ও নিষিদ্ধ স্থানে অস্ত্রধারণ করা অসম্ভব নহে। আয়তের শেষভাগে বলিয়া দেওয়া হইতেছে

যে, অত্যাচার নিবারণ করার জ্ঞে যে পরিমাণ দণ্ড দেওয়ার আবশ্যিক, তাহার অতিরিক্ত করিলে অসংঘমের পরিচয় দেওয়া হইবে। আল্লাহ সংঘমশীলদিগের সঙ্গী, স্তত্রাং তাঁহার সঙ্গপ্রার্থী-মুছলমান কখনই ঐরূপ অসংঘম প্রকাশ করিতে পারে না। সঙ্গে সঙ্গে “আল্লাহকে ভয় করিয়া চলিবে”-বলিয়া এই ইঙ্গিত করা হইতেছে যে, এই সমস্ত যুদ্ধবিগ্রহে কোন প্রকার অতিরিক্ততা করিলে, মুছলমানকে তজ্জ্ঞ আল্লামার দণ্ডভোগ করিতে হইবে।

১৮৩ আল্লামার পথে সন্ধ্যায় ... ইত্যাদি :—

“আল্লামার পথে”-পদের অর্থ ১৭৮ টীকার শেষভাগে হাদিছ হইতে বর্ণিত হইয়াছে। কোন প্রকার গোড়ামী অহমিকতা বা যশলিপ্সাদি নীচ প্রবৃত্তির বশবর্তী না হইয়া, একমাত্র আল্লামার কালামকে বলবৎ করার জ্ঞে মুছলমানের যে অন্তর্ধারণ, কোর্আনের পরিভাষায় তাহাই আল্লামার পথ। সত্যকে জয়যুক্ত করার জ্ঞে এই যুদ্ধ মুছলমান মাত্রের প্রতি অবশ্য কর্তব্য। ইহাই এছলামের জেহাদ, কোর্আনের শত শত আয়াতে মুছলমানকে এই জেহাদের আদেশ দেওয়া হইয়াছে, হাদিছের গ্রন্থগুলি জেহাদের হুকুম ও ফজিলতের বর্ণনায় পরিপূর্ণ। এছলামের ও মুছলমানের রক্ষা কবচ ছিল-এই জেহাদ। কিন্তু বড়ই দুঃখের বিষয় এই যে, বিজাতীয় শিক্ষার প্রভাবে ইংরাজী শিক্ষিত মুছলমানদিগের একদল যেমন জেহাদকে কাটিয়া কাটিয়া “নিশ্চুল” করিয়া দিবার উপক্রম করিয়াছেন, অত্ৰদিকে আরবী-শিক্ষিত আলোমদিগের অতি জঘন্য কাপুরুষতার ফলে, এছলামের এই অত্ৰতম উপাদানটী আজ মুছলমানের জীবন সাধনা হইতে সম্পূর্ণরূপে বাদ পড়িয়া গিয়াছে। বরং পরীক্ষার সময় এই আয়াতের বিকৃত ব্যাখ্যা করিয়া অনেকেই মুছলমানকে বুঝাইয়া থাকেন :—“আপন জান্কে হালাকতির মধ্যে ডালিতে খোদা হাকিম মানা করিয়াছেন।” অত্ৰএব প্রত্যেক অত্ৰায় ও অসত্যের শয়তানের দরগাহে আত্মসমর্পণ করিয়া, নিরব নিশ্চল হইয়া থাকাই দিনদার মুছলমানের পক্ষে জরুরী হইতেছে !

কিন্তু বস্তুতঃ ইহা কোর্আনের স্পষ্ট তাহরিফ ব্যতীত আর কিছুই নহে। আয়াতের প্রথম অংশটাকে সুবিধাজনকভাবে বাদ দিয়া এবং শেষ অংশের বিকৃত ব্যাখ্যা করিয়াই তাঁহার। এই অনর্থের সৃষ্টি করিয়াছেন। আয়াতে বলা হইতেছে যে, জেহাদের আয়োজনের জ্ঞে, সর্কদাই তোমরা অর্থব্যয় করিতে থাকিবে এবং এই ব্যয় কুষ্ঠিত হইয়া নিজদিগকে বিধ্বস্ত করিয়া ফেলিও না।

بایدیم -পদের তফছিরে অনেক কষ্টকল্পনা করা হইয়া থাকে। আমার মতে এখানে উহার অর্থ **دفع** বা শক্তি, এইরূপ অর্থগ্রহণ করা সাহিত্যের হিসাবে অসঙ্গত নহে (রাগেব)।^১ এই হিসাবে আমরা আয়াতের অর্থ করিয়াছি—এবং (ব্যয় কুষ্ঠিত হইয়া) নিজেদের শক্তি-প্রতিপত্তিকে ধ্বংস করিয়া ফেলিও না। বাহা হউক, কোর্আন বলিয়া দিতেছে, যে,

জেহাদ পরিত্যাগ করিলেই মুছলমান ধ্বংস হইয়া যাইবে। কোরআনকে অমান্য করার প্রতিকূল আজ দুন্যাজোড়া ধ্বংসলীলারূপে মুছলমানের সম্মুখে প্রকট হইয়া উঠিয়াছে।

এই আয়তটি যে জেহাদ সম্বন্ধেই নাজেল হইয়াছে, আবুআইউব আনছারী কর্তৃক বর্ণিত এক হাদিছে তাহা স্পষ্টভাবে বর্ণিত হইয়াছে (আবুদাউদ, তিরমিজি, হাকেম প্রভৃতি)।

১৮৪ হজ ও ওমরা :—

হজের মাস ও দিন নির্ধারিত আছে, হজের জন্ম মেনা ও আরাফাতে উপস্থিত হওয়া একান্ত আবশ্যক। ওমরার কোন সময় নির্ধারিত নাই, এবং সেজন্য মেনা ও আরাফাতে উপস্থিত হওয়ারও দরকার করে না। হজের ও ওমরার সময় কতকগুলি নিয়ম পালন করিতে হয় :—এহরামের লেবাছ পরিতে হয়, ক্ষৌরকার্য বন্ধ রাখিতে হয়। এই সময় সকল প্রকার লড়াই ঝগড়া, অশ্লীলতা ও নারীচচ্চা হইতে বারিত থাকা হাজীর পক্ষে একান্ত কর্তব্য। ইহার ক্রটি হইলে দণ্ডস্বরূপ কাফারা দিতে হয়। হজের সমস্ত অনুষ্ঠান সমাপ্ত হওয়ার পর, যথাবিধি কোর্বানী দিয়া ব্রতভঙ্গ করিতে হয়। কিন্তু শরুপক্ষ যদি ইহাতে বাধা দেয়, তাহা হইলে সমস্ত অনুষ্ঠান শেষ করিয়া কোর্বানী করা অসম্ভব, কাজেই এ অবস্থায় অগত্যা সহজলভ্য কোন একটা পশু কোর্বানী করিয়া ব্রতভঙ্গ করা চলিবে। হোদায়বিয়ার তীর্থযাত্রার সময় মক্কার মোশ্বরেকগণ হজরতকে ও মুছলমানদিগকে এই ভাবে বাধা দিয়াছিল, এই রকু'র আয়তগুলি সেই সব ঘটনা উপলক্ষে নাজেল হইয়াছে। কেহ যদি পীড়িত হইয়া পড়ে, অথবা উকুন প্রভৃতির জন্ম যদি চুল রাখা তাহার পক্ষে কষ্টকর হইয়া দাঁড়ায়, সে অবস্থায় সময়ের পূর্বে মাথা মূড়াইবার অনুমতি তাহার আছে। তবে এজন্য তাহাকে ফিদ্যা দিতে হইবে। তিন দিন রোজা রাখিলে কিম্বা ছয়জন কাঞ্চালকে অন্নদান করিলে, অথবা কোন একটা কোর্বানী দিলে এই ফিদ্যা আদায় হইয়া যাইতে পারে।

হজ তিন প্রকার :—এফরাদ, কেরণ ও তামাতো'। শাউওয়াল, জিল্কাদ ও জিল্হাজকে হজের মওছম বা নির্ধারিত সময় বলা হয়। মীকাত হইতে কেবল হজের নিষত করিয়া এহরাম বাঁধিলে তাহাকে এফরাদ বলা হয়। এ অবস্থায় মক্কা শরিফে গিয়া সমস্ত কার্জের পূর্বে তাওয়াফ ও ছাফা মারওয়া দৌড়ান শেষ করিতে হয়। এফরাদের নিষত করিয়া এহরাম বাঁধিলে হজ শেষ না হওয়া পর্য্যন্ত পূর্বের তায় এহরামের অবস্থায় থাকিতে ও এহরামের সমস্ত নিষেধ পালন করিতে হয়। কেরণের জন্ম মীকাত হইতে একসঙ্গে হজ ও ওমরার নিষত করিয়া এহরাম বাঁধিতে হয়। এ অবস্থায় মক্কার পৌছিয়া ওমরা শেষ করিয়া, হজ শেষ না হওয়া পর্য্যন্ত, এহরামের অবস্থায় থাকিতে ও সমস্ত নিষেধ পালন করিতে

হয়। মীকাত হইতে কেবল ওমরার নিয়ত করিয়া এহরাম বাঁধিলে 'তামাজো' বলা হয়। এ অবস্থায় মক্কায় আসিয়া ওমরা পূরা করিয়া—অর্থাৎ তওয়াফ ও ছাফা মারওয়া শেষ করিয়া—হাজামত বানাইয়া এহরাম খুলিয়া ফেলিতে হয়। তাহার পর ৮ই জিলহাজ তারিখে আবার হজের নিয়ত করিয়া এহরাম বাঁধিতে হয়। তামাজো'-শব্দের অর্থ উপকার গ্রহণ, এই প্রকারে মানুষ হজ ও ওমরা উভয়ই সম্পন্ন করিতে পারে, এবং মাঝের অবকাশ সময়ে এহরামের আদেশ নিষেধ হইতে মুক্ত হইয়া থাকিতে পারে। তামাজো'র নিয়ত করিলে সেজন্য একটা কোর্বানী দিতে হয়। কোর্বানী দিতে অসমর্থ হইলে, বিদেশী যাত্রীদিগকে, আয়তের বর্ণনা মতে, দশটা রোজা রাখিতে হয়।

পঞ্চবিংশ রুকু'

হজ-সংক্রান্ত বিবরণ

১৯৭ হজ্জের মাসগুলি (সকলের)
বিদিত, অতএব ঐ মাসগুলির
মধ্যে কেহ যদি হজ্জের সঙ্কল্প
করে - তবে 'হজ্জকালে কোন
প্রকার অশ্লীলতা, কোন প্রকার
অনাচার এবং কোন প্রকার
ঝগড়া - লড়াই সে করিতে
পারিবে না' এবং তোমরা
যে কোন সংকল্প (সম্পাদন)
কর না কেন, আল্লাহ তাহা
স্ববগত হন। আর তোমরা
(নিজেদের) পাথেয় সংগ্রহ
করিয়া লও — 'বস্তুতঃ নিশ্চয়
উৎকৃষ্টতম পাথেয় হইতেছে
আত্মসংযম'। আর হে তব্ব-
দশীগণ! -আমার প্রতি তোমা-
দের কর্তব্য সম্বন্ধে সাবধান
হও!

১৯৮ তোমরা নিজপ্রভুর প্রসাদ-
লাভের চেষ্টা করিবে-তোমাদের
প্রতি ইহাতে কোনই দোষ

১৭৭ الْحَجَّ أَشْهُمَ مَعْلُومَتٌ فَنَ

فَرَضَ فِيهِمُ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ

وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي

حَجِّ ط وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ

يَعْلَمُهُ اللَّهُ ط وَتَزُودُوا فَإِنَّ

خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ط وَاتَّقُوا

يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ط

১৭৮ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ

تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ط

বর্তায় না। অতঃপর আরাফাত হইতে ফিরিয়া আসার সময়, মাশআরুল - হারামের নিকট আল্লার স্মরণ (ও তাঁহার মহিমা কীর্তন) করিও, এবং তাঁহাকে স্মরণ করিও সেইভাবে-যেভাবে (স্মরণ করিতে) তিনি তোমা-দিগকে হেদায়ৎ করিয়াছেন, যদিও তোমরা তৎপূর্ব্বে পথভ্রষ্ট হইয়াছিলে।

فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ
فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ
الْحَرَامِ ۖ وَاذْكُرُوهُ كَمَا
هَدَيْتُمْ ۖ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ
لَمَنِ الضَّالِّينَ ۝

১৯৯ তাহার পর, সমস্ত লোক যেখান হইতে ফিরিয়া আসে-তোমরাও সেইখান হইতে ফিরিয়া আসিও এবং আল্লার সমীপে ক্ষমা-প্রার্থনা করিতে থাকিও, নিশ্চয় আল্লাহ্ ক্ষমাশীল করুণানিধান।

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ
النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

২০০ অনন্তর, তোমরা যখন (হজের) অনুষ্ঠানগুলি সম্পন্ন করিয়া লও, তখন আল্লার মহিমাকীর্তন করিও — যেমন (এছলামের পূর্ব্বে এই সময়) তোমরা নিজেদের পিতৃপুরুষগণের (কথা) আলোচনা করিতে-সেইরূপে, বরং তাহা অপেক্ষা দৃঢ়তরভাবে। কিন্তু কোন কোন লোক এরূপ আছে-

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ
فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ
آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ۖ فَمَنْ
النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا

গাহারা বলে :—“হে আমাদের
প্রভু ! আমাদেরকে এই
দুন্য়াতেই দিয়া দাও !” বস্তুতঃ
পরকালে তাহাদের কোন অংশ
নাই ।

فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
مِنْ خَلَقٍ ۝

২০১ আর তাহাদিগের মধ্যকার কেহ
কেহ বলিয়া থাকে :—“হে
আমাদের প্রভু ! দুন্য়ায়
আমাদিগকে মঙ্গলদান কর, এবং
পরকালেও মঙ্গল (দান করিও),
আর আমাদিগকে নরকের
যন্ত্রণা হইতে রক্ষা করিও !”

۲۰۱ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي
الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ
النَّارِ ۝

২০২ এই যে লোকগুলি, ইহাদের
(প্রত্যেক শ্রেণীর লোকের)
জন্ম তাহাদের কৃতকর্মের ফল
(নির্ধারিত) আছে, আর
আল্লাহ্ হিসাব-নিকাশ গ্রহণে
অতি-ত্বরিত ।

۲۰۲ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا
كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ

২০৩ এবং (তশরিকের) গণিত দিন-
গুলিতে (মেনায় থাকিয়া)
আল্লাহর স্মরণ ও তাঁহার মহিমা-
কীর্তন করিতে থাকিও ! তবে
কেহ যদি দুইদিনের মধ্যে
(মক্কার ফিরিয়া যাইতে)
তাড়াতাড়ি করে - তাহাতে
তাহার উপর কোন পাপ বর্তায়
না, পক্ষান্তরে কেহ যদি দু’দিন
বিলম্ব করে - তাহাতে তাহার

الْحِسَابِ ۝

۲۰۳ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ
مَّعْدُودَاتٍ ۖ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي
يَوْمَيْنِ فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ ۖ وَمَنْ

উপর কোন পাপ বর্তায় না,
যে সংযমসাধনা করে - তাহার
জন্ম (এই ব্যবস্থা)। আর
তোমরা আল্লাহ (প্রতি কর্তব্য-
পালন) সম্বন্ধে সাবধান থাকিও,
এবং জানিয়া রাখিও যে,
তোমাদের সকলকে তাঁহারই
সম্মিধানে সমবেত করা হইবে।

تَاخَّرَ فَلَا أَسْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ط
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ
إِلَيْهِ تَحْشُرُونَ ۝

২০৪ আর কোন কোন লোক এরূপ
আছে - পার্থিব জীবন সংক্রান্ত
যাহার কথা তোমাকে চমৎকৃত
করিয়া তুলে, আর সে নিজের
অন্তরস্থ (সত্যতা) সম্বন্ধে
আল্লাহকে সাক্ষীও করিয়া
থাকে, কিন্তু বস্তুতঃ সে
হইতেছে কঠোর শত্রুতাপরায়ণ
ব্যক্তি—

۲۰۴ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُجُكَ
قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ
اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُ
الْخِصَامِ ۝

২০৫ অথচ যখনই সে ‘সম্পন্ন’ হইয়া
উঠে - অমনই দুন্নায়ে ধাবিত
হয়, কারণ সে চায় তথায়
বিপর্যায় ঘটাইতে এবং ক্ষেত্র
ও বংশকে ধ্বংস করিয়া
ফেলিতে-অথচ বিপ্লবকে আল্লাহ
পছন্দ করেন না—

۲۰۵ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَبْعًا فِي الْأَرْضِ
لِیُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ
وَالنَّسْلَ ط وَاللَّهُ لَا یُحِبُّ
الْفُسَادَ ۝

২০৬ আর তাহাকে যখন বলা হয়ঃ—
“আল্লাহকে ভয় করিয়া চল!”

۲۰۶ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ

প্রতিপত্তির অহমিকতা তাহাকে
অধিকতর অনাচারে লিপ্ত
করিয়া দেয় - অতএব নরকই
তাহার পক্ষে যথেষ্ট, আর
তাহা হইতেছে অতি মন্দ
আবাস।

الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ
وَلِبِئْسَ الْمِهَادُ

২০৭ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي

২০৭ পক্ষান্তরে কোন কোন লোক
এরূপ আছে, আল্লাহ সন্তোষ
লাভের উদ্দেশ্যে যে নিজের
প্রাণকে (পর্যন্ত) বিক্রয় করিয়া
কেলে, আর আল্লাহ হইতেছেন
সমস্ত বান্দার প্রতি স্নেহ-
পরায়ণ।

نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ
اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُفٌ
بِالْعِبَادِ

২০. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا

২০৮ হে মো'মেনগণ! 'আত্মসমর্পণের
ধর্ম'ে প্রবেশ কর-সম্পূর্ণভাবে,
আর শয়তানের পদরেখাগুলির
অনুসরণ করিও না—নিশ্চয় সে
হইতেছে তোমাদিগের স্পষ্ট
শত্রু।

فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا
خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ

২০৯ পরন্তু স্পষ্ট দলিল প্রমাণগুলি
তোমাদিগের নিকট সমাগত
হওয়ার পরও যদি তোমরা
পদস্থলিত হইয়া যাও, তবে
জানিয়া রাখিও যে আল্লাহ
হইতেছেন প্রবল, প্রজাময়।

২০. فَإِنَّ زَلَلْتَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ
الْبَيِّنَاتُ فاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ

১১০ তাহারা কেবল এই অপেক্ষাই
করিতেছে যে, শুভ মেঘমালার
ছত্রতলে আল্লাহ ফেরেশ্তাগণ-
কে সঙ্গে লইয়া সমাগত হইবেন
আর সকল কার্য সমাধিত হইয়া
যাইবে, এবং সমস্ত ব্যাপার
প্রত্যাবর্তিত হয় আল্লারই
পানে।

২১. هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ
اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَ
الْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ
وَإِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ

টীকা :—

১৮৫ হজ্জের নিষেধ :—

শাউওয়ালের প্রথম তারিখ হইতে জিল্‌হজ্জের দশম তারিখ পর্য্যন্ত হজ্জের মওছম, ইহা আরববাসী মাত্রেরই বিদিত। এই সময় হজ্জের নিয়ত করিয়া এহরাম বাঁধার পর কএকটা নিষেধ পালন করা হজ্জযাত্রীর প্রতি কর্তব্য হইয়া থাকে। এই সময় সকল প্রকার অশ্লীলতার ভাব ও কাজ হইতে মনকে পাক রাখিতে হইবে, সকল প্রকার পাপ ও অনাচার হইতে দূরে অবস্থান করিতে হইবে, লড়াই-ঝগড়ার সমস্ত কোন্দল কোলাহল হইতে আত্ম-সম্বরণ করিতে হইবে, ইহাই কোরআনের আদেশ। এই সব আদেশ ভঙ্গ করিলে অনেক সময় তাহার জন্য কাফ্‌ফারা বা প্রায়শ্চিত্ত করিতে হয়। হজ্জযাত্রী একদিকে দীর্ঘকাল ধরিয়া এইরূপে কুপ্রবৃত্তিগুলিকে দমন করার চেষ্টা পাইবে, অতীতকে সকল সময় মহিমময় আল্লাহ তাআলার পবিত্র নাম ও তাঁহার মহিমা স্মরণ করিতে থাকিবে। এই আদেশ-নিষেধগুলি দীর্ঘকাল ধরিয়া প্রতিপালন করার ফলে মানুষের মন যে পবিত্রভাবে উষ্ম হইয়া উঠে, বাস্তবিকই তাহা অবর্ণনীয়। নামাজ, রোজা, হজ প্রভৃতি এছলামের সমস্ত অঙ্গটানে এই রিকাজ বা যোগাভ্যাসের শিক্ষাই হইতেছে প্রধান উপাদান। ছুংখের বিষয়, রাজ্যলাদেশের হজ্জযাত্রীগণকে সামান্য সামান্য বিষয় লইয়া আপোষে ঝগড়া-বিবাদ করিতে দেখা যায়।

১৮৬ পাথের সঞ্চয় :—

“পাথের সঞ্চয় করিয়া লও”—পদের অর্থ সাধারণতঃ করা হয়—নিঃস্বল অবস্থায় হজ্জযাত্রী করিও না, মক্কা পর্য্যন্ত যাত্রারতের জন্য পথের ব্যয় সংগ্রহ করিয়া লইয়া তবে যাত্রা করিবে, বেন বিদেশে গিয়া অতের নিকট ভিক্ষা করিতে না হয়। কিন্তু আমার মতে এই অর্থ গ্রহণ

করিলে, আয়তের উপসংহার ভাগের সহিত এই অংশের সম্বন্ধ কিছুই থাকে না। “তোমরা পাথের সঞ্চয় করিয়া লও—বস্তুতঃ উৎকৃষ্ট পাথের হইতেছে পব্‌হেজগারী বা সংঘম”—ইহার অর্থ এই যে, হজ্জযাত্রার সময়, এই যাত্রার আসল সাধনার প্রতি বিশেষ করিয়া লক্ষ্য রাখিতে হইবে। সে সাধনা হইতেছে—সংঘমের অভ্যাস এবং ইহাই হইতেছে পরকালের মহাযাত্রা—শ্রেষ্ঠতম সম্বল।

১৮৭ প্রভুর প্রসাদলাভ :—

ব্যবসায় বাণিজ্য ও অত্যান্ত বৈষয়িক কার্যের দ্বারা মানুষ যে অর্থ উপার্জন করে, কোন্‌আনের বিভিন্নস্থানে তাহাকে আল্লার ‘ফজল’ বা প্রসাদ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। হজ্জের লক্ষ্য ও সাধনার বিষয় অবগত হওয়ার পর, লোকে মনে করিতে লাগিল যে, ঐ সময় বাণিজ্য ব্যবসাদিগে লিপ্ত হইলে পাপের ভাগী হইতে হইবে। আয়তে এই ধারণার প্রতিবাদ করা হইতেছে।

• ১৮৮ মাল্‌আরুল্‌হারাম :—

মক্কা ও আরাফাতের পথে মেনা ও মুজ্‌দালেকা নামক দুইটি স্থান আছে। আরাফাত হইতে ফিরিবার সময় প্রথমে মুজ্‌দালেকা ও পরে মেনায় অবস্থান করিতে হয়। এই মুজ্‌দালেকার একটি পাহাড়ের নাম—মাল্‌আরুল্‌হারাম। এখানে নামিয়া আল্লার জেকর ও মোনাজাত প্রভৃতি করিতে হয়। মাল্‌আরুল্‌হারামের নিকটে-পদে, সমস্ত মুজ্‌দালেকাকে বুঝাইতেছে।

১৮৯ অসাম্যের প্রতিবাদ :—

কা’বার সেবক ও অধিকারী বলিয়া, হজ্জরত এছমাইলের বংশধর বলিয়া, কোরেশগণ নিজেদের কোলিত্বের অহঙ্কারে অন্ধ হইয়াছিল। কা’বা পুনর্নির্মাণের পর তাহাদের এই অহঙ্কার চরমে উঠিয়া গেল। তখন পরামর্শ করিয়া সকলে ঘোষণা করিল—কোরেশ হইতেছে, কুলীন ও পুরোহিত জাতি। সুতরাং অত্যান্ত লোকের মত তাহারা হজ্জের জন্ত আরাফাতে বাইবে না, মুজ্‌দালেকায় অবস্থান করিবে (বোখারী, এবনেহশাম)। কোন্‌আন ইহার প্রতিবাদ করিয়া ঘোষণা করিতেছে—বংশ, বৃত্তি বা পুরোহিত্যের জন্ত, মানুষের কর্তব্যের বা অধিকারের ইত্যর বিশেষ হইতে পারে না। বিশেষতঃ হজ্জ হইতেছে, সাম্যবাদ ও বিশ্বজনীন ভ্রাতৃত্বের প্রধান প্রকাশস্থল। সুতরাং অসাম্যের আপদ তাহার ত্রিসীমায় ও স্থানলাভ করিতে পারিবে না। অতএব জগতের শ্রেষ্ঠতম মানব মোহাম্মদ মোস্তফা হইতে আরম্ভ করিয়া, আরবের দুর্বলতর দাস পর্যন্ত, সকলকেই হজ্জের সময় আরাফাতে সমবেত হইতে এবং সেখান হইতেই একত্র যাত্রা করিতে হইবে। কুলীন ও পুরোহিতের জন্ত এক

ব্যবস্থা, আর জনসাধারণের জ্ঞান অথবা ব্যবস্থা—নিরপেক্ষ ও মঙ্গলময় আল্লামার ধর্মে এহেন জ্ঞান বিধানের কোন স্থান নাই।

নবুঅত-লাভের পূর্বেই হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা এই জ্ঞান মানসিকতার প্রতিবাদ করিয়াছিলেন। এই সময় একদা হজের মওছমে তাঁহার আত্মীয় স্বজনগণ যখন নিজেদের কোলিত ও পোরোহিত্যের গৌরব রক্ষার জ্ঞান মুজদালেফায় গিয়া সমবেত হইল এবং অকুলীন জনসাধারণ আরাকাতের দিকে যাত্রা করিতে লাগিল, তখন বজ্রকণ্ঠে এই অত্যাশ্চর্য মানসিকতার প্রতিবাদ করিয়া কোরেশের এই তরুণযুবক তথাকথিত অকুলীনদিগের সহিত মিশিয়া আরাকাতযাত্রা করেন এবং তাহাদের সঙ্গে আবার ফিরিয়া আসেন। নিজেদের কুলগৌরবকে এমনভাবে পদদলিত করাতে কোরেশের ক্রোধ ও অভিমান যে কিরূপ প্রচণ্ড আকার ধারণ করিয়াছিল, তাহা সহজেই অনুমান করা যাইতে পারে। মজার কথা এই যে, যাহাদের মনুষ্যত্বের অধিকারকে নির্ধমভাবে পদদলিত করার জ্ঞান কোরেশগণ এই অত্যাশ্চর্য ব্যবস্থার সৃষ্টি করিয়াছিল, তাহারাও তখন হজরতের এই কার্যকে অত্যাশ্চর্য ও অসম্ভব বলিয়াই মনে করিয়াছিল। কিন্তু নিঃসম্বল ও নিরাশ্রয় মোহাম্মদ মোস্তফা তাহাদের সমবেত সংস্কারের প্রতি ক্রম্বেপ মাত্র না করিয়া, এই অধর্মের ধর্মকে দলিত মথিত করিয়া ফেলিতে একবিম্বুও দ্বিধা বোধ করেন নাই। হুঃখের বিষয়, রহুলের এই শ্রেণীর ছন্নতের উপর আমল করার লোক অতি বিরল।

১১০ আল্লাহকে স্মরণ করিও!—

এছলামের পূর্বে আরবগণ হজের পর একত্র সমবেত হইয়া, কবি ও কথকদিগের দ্বারা নিজেদের পূর্ব পুরুষগণের নামে নানা প্রকার অহঙ্কার ও আশ্বালন করিত। সঙ্গে সঙ্গে অত্যাশ্চর্য গোত্রগণের মানি ও নিন্দাও আরম্ভ হইয়া বাইত। ফলে, যে হজ ছিল সাম্যের ও শান্তির সাধনক্ষেত্র, তাহাই আরবগোত্রগণের অসাম্য ও অশান্তির প্রধান কারণে পরিণত হইয়া বাইত। তাই আশ্রিতে এই কুপ্রথা নূলোচ্ছেদ করিয়া আদেশ দেওয়া হইতেছে যে, হজের পর নিজ নিজ গোত্রের পূর্বপুরুষগণের নামে অহঙ্কার না করিয়া, সকল বংশের সকল গোত্রের সমবেত মালেক যে আল্লাহ, সমবেত কণ্ঠে তাঁহারই নামে জয়জয়কার করিতে থাক। সেই কেস্কে অবলম্বন করিতে পারিলেই অসাম্যের সমস্ত সংঘর্ষ দূর হইয়া যাইবে। “মানুষ সকলেই, সেই একমাত্র আল্লাহ আয়াল বা সন্তান”—এই শিক্ষাকে গ্রহণ করিতে পারিলেই এছলামের ভ্রাতৃত্বজ্ঞানের সত্য অন্তত্ব তোমাদিগের মধ্যে জাগ্রত হইয়া উঠিবে।

১১১ ইহকাল ও পরকাল :—

ইহকাল ও পরকালের সমবায় মুছলমানের ধর্মজীবন, এই উভয় জীবনের মঙ্গললাভের সাধনার নামই এছলাম। অতএব মুছলমানের কাম্য হইবে—ইহকালের মঙ্গল ও পরকালের

মঙ্গল উভয়ই। কিন্তু একদল লোক কেবল এই জীবনের সুখসম্পদকেই যথেষ্ট বলিয়া মনে করে, নিজেদের পার্শ্ব কামনা বাসনাকে সফল করিয়া লইতে পারিলে তাহারা নিজেদের মানবজীবনকে সার্থক বলিয়া ধরিয়া লয়। আর একশ্রেণীর লোক কেবলই পরজীবনের চিন্তা লইয়া ব্যতিব্যস্ত থাকে। তাহার পার্শ্বজীবনটা যে কিরূপ বিভিন্নমুখী কর্তব্যের দ্বারা পরিবেষ্টিত এবং পরকালের মঙ্গললাভের জন্ত সেই কর্তব্যগুলি পালন করাও যে কতদূর আবশ্যিক, তাহা তাহারা একবারও ভাবিয়া দেখে না। প্রথমদল মনে করে—জড় ও নিরুদ্ভ পণ্ডর দ্বারা এই দেহের সঙ্গে সঙ্গে মাতৃশবের সমস্ত শেষ হইয়া গেল। বস্তুতঃ পাশবজীবন আর মানবজীবনের কোন পার্থক্য এই প্রবৃত্তির দাসগুলি হৃদয়ঙ্গম করিতে পারে না। দ্বিতীয় দল মাতৃশবকে ফেরেশতার পরিণত করার জন্ত ব্যর্থ চেষ্টা করিতে থাকে। কিন্তু এই পশু ও ফেরেশতার সমাজ মাতৃশব কখনই নহে। সে উদ্দেশ্যেও আল্লাহ তাহাদিগকে পয়দা করেন নাই। এছলামের আদর্শ হইতেছে—একই সঙ্গে দুন্‌য়া ও আখেরাতের মঙ্গল সাধনা। হজরত রচুলে কারিম দুন্‌য়াকেই পরকালের কৃষিক্ষেত্র বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। এছলাম মানবধর্ম, আয়তে সেই মানবধর্মের সাধনার কথা স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। বচ ছবি হাদিছে জানা যায়—হজরত অনেক সময় এই দোআটা পাঠ করিতেন।

১২২ গণিত দিনগুলি :—

জিল্‌হজ্জ মাসের ৯ তারিখে হজ্জ সম্পন্ন করিয়া ১০ তারিখে মেনায় আসিয়া কোব্‌আন করিতে হয়। তাহার পর ১১ই ১২ই ও ১৩ই পর্য্যন্ত মেনায় অবস্থান করিয়া জেকর মৌনাজাত প্রভৃতিতে তন্ময় হইয়া থাকা আবশ্যিক। জিল্‌হজ্জ মাসের ১১ হইতে ১৩ তারিখ—এই তিন দিনকে 'আইয়্যামে তশরিক' বলা হয়। আয়তে বর্ণিত "গণিত দিনগুলি"-দ্বারা তশরিকের এই তিন দিনকে বুঝাইতেছে। (আহমদ, আবুতাইদ, তিরমিজি প্রভৃতি—নজদীয়দিগের সংক্রান্ত হাদিছ দ্রষ্টব্য)। এই তিন দিন মেনায় অবস্থান করা উত্তম, তবে কেহ যদি দুই দিন পূর্বে চলিয়া আসে, তাহাতে তাহার হজের কোন ক্ষতি হয় না।

১২৩ প্রতিপত্তির অহমিকা :—

২০৪ হইতে ২০৬ আয়ত পর্য্যন্ত নেত্রুপী ভণ্ড মুছলমানদিগের স্বরূপ প্রকাশ করিয়া দেওয়া হইতেছে। এখানে তাহাদের তিন প্রকার বিশেষণের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে :—

(১) দুন্‌য়ার স্বার্থসংক্রান্ত বিষয়ে, মুছলমান ও এছলামের নামকরণে ইহার অনেক বড় বড় কথা বলিয়া সমাজকে চমৎকৃত করিয়া দেয়। স্বজাতির স্বার্থ ও স্বধর্মের গৌরব রক্ষার জন্ত তাহারা যে আন্তরিকতার সহিত সাধনা করিয়া আসিতেছে, আল্লাহ নামে দিবা করিয়া সর্বদাই তাহারা সে কথা প্রচার করিয়া থাকে। কিন্তু কোব্‌আন বলিয়া দিতেছে যে, তাহারা, বস্তুতঃ কঠোর কলহপরায়ণ ব্যক্তি। অর্থাৎ কেবল অস্ত্রের সহিত কলহ করার

জ্ঞানই তাহারা এই প্রকার সমাজ হিতৈষণার দাস্তিকতা প্রকাশ করিয়া থাকে, বস্তুতঃ কোন সৎ বা মহৎ উদ্দেশ্য তাহাদের সম্মুখে নাই।

(২) যতদিন তাহাদের মতলব হাসিল না হয়, ততদিন তাহারা জাতি ও ধর্মের নাম করিয়া নিজেদের সমাজ হিতৈষণার আশ্বালন করিতে থাকে। কিন্তু নিজের স্বার্থ উদ্ধার হইয়া যাওয়ার পর এই লোকগুলি যখন আর্থিক ও রাজনৈতিক শক্তি-সম্পন্ন হইয়া উঠে, তখন তাহারাই আবার দেশে অশান্তি উপদ্রব উপস্থিত করার চেষ্টা করে। এমন সব কাজ তাহারা তখন করিতে থাকে, যাহাতে জাতির মেরুদণ্ডস্বরূপ কৃষকসমাজ ধ্বংস হইয়া যায়।

(৩) তখন যদি কেহ তাহাদিগকে বলে—আল্লাহকে ভয় করিয়া এই অনাচার হইতে নিবৃত্ত হও! তবে প্রতিপত্তি ও সম্মানের শয়তান আসিয়া তাহাদের দাস্তিকতাকে আরও প্রচণ্ড করিয়া তুলে, এবং নিবৃত্ত না হইয়া তাহারা অধিকতর অত্যাচারে লিপ্ত হয়।

ক্ষেত্র অর্থে কৃষিক্ষেত্র, বংশ অর্থে এখানে কৃষিকার্যের ও অত্যাচার দরকারের জ্ঞান আবশ্যক - পশুবংশ। অর্থাৎ কৃষকের স্বার্থ নষ্ট করিয়া তাহারা দেশের সর্বনাশ সাধন করে।

১২৪ আল্লাহর সন্তোষ :—

পূর্বের আয়ত্তগুলিতে যে দলের কথা বর্ণিত হইয়াছে, কোন সৎ উদ্দেশ্য বা মহান আদর্শ তাহাদিগের সম্মুখে নাই, কোন গতিকে নিজেদের অভিসন্ধি সিদ্ধ করিয়া লওয়াই তাহাদের সমাজ হিতৈষণার সমস্ত দাস্তিকতার একমাত্র কারণ। তাই নিজেদের ব্যক্তিগত স্বার্থ বা সুখ স্বাচ্ছন্দ্য সামান্য আবাত লাগিলে, তাহারা কর্মক্ষেত্রে হইতে সরিয়া দাঁড়ায়। কিন্তু এই আয়ত্তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, সকল লোকই এরূপ ভণ্ড ও স্বার্থপর নহে। এক শ্রেণীর লোক এরূপ আছে—তাহাদের সমস্ত সাধনার একমাত্র সাধ্য হইতেছে—আল্লাহর সন্তোষ। এজন্য পরীক্ষার সমস্ত বিতীধিকা পদদলিত করিয়া অগ্রসর হইতে তাহারা কুণ্ঠিত হয় না। এমনকি দরকার হইলে তাহারা এই উদ্দেশ্য সাধনের জন্ত নিজের প্রাণ পর্যন্ত বিসর্জন দিতেও প্রস্তুত।

কি প্রকার কার্যের দ্বারা আল্লাহর সন্তোষ লাভ করা যাইতে পারে, আয়ত্তের শেষভাগে তাহার প্রতিও ইঙ্গিত করা হইয়াছে। আদর্শ নেতা ও সাধক সেই, আল্লাহর সন্তোষ লাভের একমাত্র উদ্দেশ্যে যে নিজকে বিক্রয় করিয়া ফেলে, এই কথা বলার সঙ্গে সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইতেছে—“আর আল্লাহ হইতেছেন সমস্ত বান্দার প্রতি স্নেহপরায়ণ।” অতএব আল্লাহর সমস্ত বান্দার প্রতি স্নেহ সমতা প্রকাশ পায় যে কাজে, সেই কাজের দ্বারাই তাহার সন্তোষ লাভ করা যায়।

১১৫ ছেলুম—কাফ্‌কাতান :—

ছেলুম-শব্দের মূল অর্থ—ছোলে করা, সন্ধি করা, বিবাদ বিসম্বাদ মিটমাট করিয়া ফেলা (জওহরি, মেছবাহ, রাগেব)। কোরআনের বিভিন্ন আয়তে এই অর্থেই ছেলুম শব্দের ব্যবহার হইয়াছে। যেমন *ان جنحوا للسلم* ইত্যাদি। এই ছ-ল-ম ধাতু হইতেই ছালাম ও এছলাম শব্দ সম্পন্ন হইয়া থাকে, উহার অর্থ—শান্তি ও আত্মসমর্পণ। পূর্ব আয়তে আদর্শ মুছলমানের স্বরূপ বলিয়া দেওয়া হইয়াছে :—আল্লাহ সন্তোষ মাত্রই তাহার সমস্ত কর্ম-সাধনার একমাত্র লক্ষ্য এবং এজত্তা নিজের প্রাণকে পর্য্যন্ত বিসর্জন দিতে সে সর্বদাই প্রস্তুত। ইহাই হইতেছে পূর্ণ এছলাম। এই আয়তে মুছলমান জনসাধারণকে সম্পূর্ণভাবে এই পূর্ণএছলাম গ্রহণ করিতে আদেশ দেওয়া হইতেছে।

ছুরা নূরে বর্ণিত হইয়াছে :—(যে ব্যক্তি শয়তানের পদাঙ্কগুলির অনুসরণ করে (তাহার আর কল্যাণ নাই), কারণ শয়তান মানুষকে অশ্লীল ও অসাদু কাজেরই আদেশ করিয়া থাকে (২১ আয়ত)। সুতরাং যে বৃত্তি মানুষকে অশ্লীল ও অসাদু কাজের দিকে প্ররোচিত করে, তাহাই হইতেছে শয়তানের পদরেখা।

১১৬ আল্লাহ প্রবল, প্রজাময় :—

নবী ও কেতাব পাঠাইয়া আল্লাহ নিজের হেদায়তকে পূর্ণ পরিণত করিয়া দিয়াছেন। সত্য মিথ্যা এবং ঋণ অন্য় স্পষ্টভাবে দেদীপ্যমান হইয়া গিয়াছে। ইহা সত্ত্বেও কেহ যদি পদাঙ্কলিত হইয়া যায়, সত্যকে ছাড়িয়া মিথ্যাকে অবলম্বন করে—মুখে মুছলমান হওয়ার দাবী করে, আর ধন প্রাণের সামান্য ক্ষতির আশঙ্কা হইলে এছলামের আদর্শকে বিসর্জন দিয়া বসে, তাহা হইলে, তাহার জানিয়া রাখা উচিত যে, আল্লাহ প্রজাময় ও প্রবল উভয়ই। অর্থাৎ তাহার প্রজ্ঞা কর্মফলের যে স্বাভাবিক নিয়ম সৃষ্টি করিয়াছে, তাহার প্রবল শক্তি যে নিয়মকে দৃন্যাময় চিরকাল বলবৎ করিয়া রাখিয়াছে, সেই নিয়মের অধীনে আসিয়া তোমাদিগকে বিধ্বস্ত হইয়া যাইতে হইবে।

১১৭ আল্লাহর আগমন :—

এছলামের আদর্শ হইতে স্থলিত হওয়ার পর মানুষ যখন সকল দিক দিয়া পতিত হইয়া পড়ে, নিজকে ধ্বংসের সমস্ত উপকরণদ্বারা বেষ্টিত দেখিয়া তাহার আত্মা যখন চঞ্চল হইয়া উঠে, তখন সে আকাশের দিকে হাত তুলিয়া কেবলই চীৎকার করিতে থাকে—আল্লাহ, মুছলমানকে রক্ষা কর! কর্মবিমূখ কাপুরুষের এ সমস্ত আর্তনাদই ব্যর্থ হইয়া যায়। কিন্তু তবুও অধঃপতনের চরম সীমায় উপনীত হইয়াও নানা প্রকার আকাশ কুসুম কল্পনা দ্বারা সে আত্মপ্রবঞ্চনা করিতে থাকে। আয়তে এই শ্রেণীর লোকদিগকে দিকার দিয়া বলা

হইতেছে :— তোমাদের এ সকল করণার কোনই সার্থকতা নাই। তোমরা ভাবিয়া রাখিয়াছ যে, আমরা কর্ণবিমুখ হইয়া বসিয়া থাকিব, আর আল্লাহ ফেরেশ্তাদিগকে লইয়া শুভ্র মেঘমালার ছত্রতলে সমাগত হইবেন, আর তোমাদিগের বাসনাগুলি পূর্ণ করিয়া দিবেন। কিন্তু এ তোমাদের মিথ্যা আশা, উত্থানের জন্ত তিনি তাঁহার কেতাবে ও তাঁহার মহানবীর মারফতে কতকগুলি সাধনাকে নির্দ্ধারিত করিয়া দিয়াছেন, পূর্বের ও পরের আয়তে ষাঁহার আতায দেওয়া হইয়াছে। গায়বান ও নিরপেক্ষ আল্লাহ রাজ্যে সাধনা ব্যতীত সিদ্ধিলাভ একেবারে অসম্ভব। বর্তমান সময়ের মুছলমানদিগের প্রতি আয়তটি বে কতদূর প্রযুক্তা, পাঠকগণকে তাহা একবার ভাবিয়া দেখিতে অনুরোধ করি।

ষড়বিংশ রুকু

পরীক্ষা ও স্বেহাদ

২১১ জিজ্ঞাসা করিয়া দেখ বনি-
এছরাইলকে-কত স্পর্ক প্রমাণই
না আমরা তাহাদিগকে প্রদান
করিয়াছিলাম! এবং নিজের
নিকট সমাগত হওয়ার পর
• কেহ যদি আল্লার নে'মৎকে
বদলাইয়া ফেলে, তবে (জানিয়া
রাখিও) নিশ্চয় আল্লাহ্ কঠিন
দণ্ডদাতা।

২১১ سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمْ أَتَيْنَهُمْ
مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ط وَ مَن يَدُلَّ
نِعْمَةَ اللَّهِ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ
فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

২১২ কাফেরদিগের পক্ষে পার্থিব-
• জীবনকে শোভনীয় করা
হইয়াছে, তাহারা আবার
• মো'মেনদিগের সহিত বিদ্রূপ
করিয়া থাকে; আর মো'মেনগণ
কিয়ামতের দিনে তাহাদিগের
উচ্ছে (অবস্থিত হইবে),
অধিকন্তু আল্লাই যাহাকে ইচ্ছা
অপর্যাপ্ত উপজীবিকা দান
করিয়া থাকেন।

২১২ زِينِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ
آمَنُوا ۖ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن
يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

২১৩ সমস্ত লোকই একমণ্ডলীভূক্ত
ছিল, অতঃপর আল্লাহ্ স্বে-

২১৩ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً قَدْ

সংবাদবাহক ও সতর্ককারী
নবিগণকে প্রেরণ করিলেন,
এবং তাহাদিগের সহিত সত্য-
সহকারে কেতাব নাজেল
করিলেন—যেন (ঐ কেতাব)
তাহাদের মতভেদের বিষয়গুলি
সম্বন্ধে জনগণের মধ্যে মীমাংসা
করিয়া দেয়। অথচ কেতাব-
প্রাপ্ত হইয়াছিল যাহারা, স্পষ্ট
নিদর্শন সকল তাহাদিগের
নিকট সমাগত হওয়ার পর,
পরস্পরের প্রতি হিংসা-বিশ্বেষ-
বশতঃ তাহারা সেই কেতাবকে
লইয়া মতভেদ ঘটাইয়া বসিল।
অতঃপর আল্লাহ্ নিজ অভিপ্রায়-
ক্রমে মো'মেনদিগকে সেই
সত্যপথ দেখাইয়াছিলেন —
যাহা লইয়া তাহারা বিসম্বাদ
করিতেছিল, আর আল্লাহ্
যাহাকে ইচ্ছা সরলপথ প্রদর্শন
করিয়া থাকেন।

فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ مُبَشِّرِينَ وَ
مُنْذِرِينَ ۖ وَانزَلَ مَعَهُمُ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ
بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا
فِيهِ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا
الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ
فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ
بِإِذْنِهِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

২১৪. তোমরা কি মনে করিয়া লইয়াছ
যে (অমনি বিনা পরীক্ষায়)
বেহেশতে প্রবেশ করিতে
পারিবে! অথচ তোমাদিগের
পূর্ববর্তী (উম্মত) গণের স্থায়

২১৪. اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا

কোন (বিপদ) এখনও তোমা-
দিগের নিকট সমাগত হয় নাই;
তাহারা ধনে প্রাণে ঘোরবিপদে
বিপন্ন হইয়াছিল এবং এমন-
ভাবে আলোড়িত হইয়াছিল
যে, (সেই যুগের) রছুল ও
তাহার সঙ্গে ঈমান আনিয়াছিল
যাহারা-তাহারা সকলে (আর্ন্ত-
স্বরে) বলিয়া উঠিল — আল্লাহর
সাহায্য (আর) কবে আসিবে ?
সম্বধান ! (পরীক্ষায় বিচলিত
হইও না), নিশ্চয় আল্লাহর
সাহায্য নিকটবর্তী ।

২১৫ তোমাকে জিজ্ঞাসা করিতেছে
— “ কিরূপ ব্যয় করিবে
তাহারা ? ” বল—যাহা কিছু
জ্ঞার্থ তোমরা ব্যয় কর না কেন-
তাহা পিতামাতার, ও আত্মীয়-
গণের, ও পিতৃহীনদিগের, ও
কাঙ্গালগণের, ও (দুস্থ)
পথিকগণের প্রাপ্য । আর যে
কোন সংকল্প তোমরা সম্পাদন
কর না কেন, আল্লাহ তাহা
সম্যকরূপে অবগত ।

২১৬ জেহাদকে তোমাদিগের জন্য
অপরিহার্য্য কর্তব্যরূপে অব-
ধারিত করা হইয়াছে — এবং

مِنْ قَبْلِكُمْ ۖ مُسْتَهْمُ الْبَاسَاءِ
وَالضَّرَاءِ وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ
الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ
مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ۖ إِلَّا أَنْ نَصْرَ اللَّهَ
قَرِيبٌ ۝

২১৫ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۖ
قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ
فَلِلَّهِ وَالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَ
الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

২১৬ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ

তোমাদিগের নিকট তাহা
অপ্রীতিকর ; বস্তুতঃ তোমরা
এমন বিষয়কে অপছন্দ করি-
তেছ - যাহা তোমাদিগের পক্ষে
বাস্তবিকই মঙ্গলজনক, পক্ষা-
স্তরে তোমরা এমন বিষয়কে
পছন্দ করিতেছ - যাহা তোমা-
দিগের পক্ষে বাস্তবিকই
অহিতজনক ; এবং আল্লাই
(তোমাদিগের ইষ্ট ও অনিষ্ট)
অবগত আছেন - আর তোমরা
তাহা অবগত নহ ।

وَهُوَ كَرِهٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ
أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ
خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا
شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

টীকা :—

১৯৮ স্পষ্ট প্রমাণ :—

কেহ কেহ বলেন :—শেখনবী হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার ভাগ্যময় স্বপ্নকে যে সকল
অসংবাদ তাওরাতে প্রকাশিত হইয়াছে, তাহাকে এখানে স্পষ্ট প্রমাণ বলা হইয়াছে ।
হজরতের ও তাঁহার জন্মস্থানের নাম পর্য্যন্ত তাওরাতে স্পষ্টাক্ষরে বর্ণিত হইয়াছে, ইহা
অপেক্ষা প্রমাণ আর কি হইতে পারে ? কিন্তু আল্লার এই পরম নে'মতরূপী শেখনবী যখন
তাহাদিগের নিকট সমাগত হইলেন, তখন সেই নে'মতকে গ্রহণ করার পরিবর্তে তাহারা
তাঁহাকে বর্জন করিয়া, অস্বীকার করিয়া বসিল । এইরূপে আল্লার নে'মতের অবমাননা
বাহারা করে, আল্লার কঠোর দণ্ডের ভাগী তাহাদিগকে নিশ্চয়ই হইতে হইবে—তাহারা
বিক্ষিপ্ত ও বিধ্বস্ত হইয়া যাইবে ।

কিন্তু আমার মতে এই নে'মতের কথা কোব্বুআনেই বলিয়া দেওয়া হইয়াছে । ছুঁরা
মাসের ২০ আয়তে নবুঅত ও রাজত্বের অধিকারকেই এই নে'মৎ বলিয়া উল্লেখ করা
হইয়াছে । বনি-এছরাইল এই উভয় নে'মতেরই অবমাননা করিয়াছিল আল্লার নবীগণকে
অস্বীকার করিয়া এবং জেহাদকে পরিত্যাগ করিয়া । এই ছুঁরার ২৪৬ আয়তে পাঠকগণ
দেখিতে পাইবেন :—

فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ تَوَلَّوْا ... ۝

অর্থাৎ—“তাহাদিগের উপর জেহাদকে যখন ফরজ করিয়া দেওয়া হইল, তখন তাহারা সরিয়া দাঁড়াইল ...।” বনি-এছরাইল এইরূপে নবীগণকে অমাত্য করিয়া এবং জেহাদকে পরিত্যাগ করিয়া আল্লাহর নে’মতের অবমাননা করিয়াছিল। তাই আল্লাহর দণ্ড আসিয়া তাহাদিগকে বিধ্বস্ত করিয়া ফেলিয়াছিল। রাজত্বের নে’মত হইতে বঞ্চিত হইয়া তখন তাহারা পরজাতির অধীনতার লা’নতে অভিশপ্ত হইয়াছিল। আয়তে বলা হইতেছে যে, যে কোন জাতি এইরূপে জেহাদ পরিত্যাগ করিয়া বসিতে অভ্যস্ত হইয়া পড়ে, তাহাদিগকেও এছদীদিগের জায় বিধর্মী বিজাতির গোলাম হইয়া থাকিতে হইবে, এবং এই গোলামীই হইতেছে মানবজীবনের প্রধান লা’নৎ। রুকু’র উপক্রম ও উপসংহারের সহিত এই অর্থই সমগ্রস হইতে পারে।

১৯৯ পার্থিব জীবনের মায়া :—

কাকের পার্থিব জীবনের সুখ ও স্বস্তির মোহে মানবজীবনের প্রকৃত মর্যাদা ও লক্ষ্যকে বিস্মৃত হইয়া বসে। তাই দৈহিক ভোগবিলাসে কোন প্রকার বিঘ্ন উপস্থিত হয় যে কাজে, অথবা ধন প্রাণের ক্ষতির আশঙ্কা থাকে যে পরীক্ষায়, পার্থিব-জীবনমোহে প্রবঞ্চিত কাকের, তাহার ত্রিসীমায়ও পদার্পণ করিতে পারে না। অথচ এই কাপুরুষেরা আবার মো’মেন-দিগকে বিজ্ঞপ করিয়া থাকে। কারণ, আল্লাহর পথে জেহাদে প্রবৃত্ত হইয়া তাহারা অদূরদর্শী মূর্খের মত মরণকে বরণ করিয়া লয়, আল্লাহর নামকে জয়যুক্ত করার জন্ত নিজেদের ধনসম্পদ-গুলি লুটাইয়া দিয়া তাহারা দারিদ্র্যকে ডাকিয়া লয়। এই বুদ্ধিমান দলের অস্তিত্ব চিরকালই বিদ্যমান আছে। ইহাদের অভিধানে এই শ্রেণীর ত্যাগ ও মহত্ব বোকামীর প্রতিশব্দ ব্যতীত আর কিছুই নয়। কিন্তু আল্লাহ বলিয়া দিতেছেন—কিয়ামতের দিন ঐ বিশ্বাসীরা সম্মানে ও মর্যাদায় ইহাদিগের অপেক্ষা বহু উচ্চ আসন লাভ করিবে। কিয়ামত হইতেছে ‘হ্যাওমুদ্দিন’ বা কর্মফল-পাওয়ার দিন। মো’মেনগণের এই কর্মের ফল এই পৃথিবী হইতে আরম্ভ হইবে এবং কিয়ামতে তাহা সম্পূর্ণ হইয়া যাইবে। কিয়ামতে তাহারা উচ্চ মর্যাদা পাইতে সমর্থ হইবে—দুন্সার ত্যাগ, সাধনা ও মহৎচরিত্রের পুরস্কাররূপে। এইরূপ ত্যাগ, সাধনা ও মহত্বের অধিকারী যাহারা, দুন্সাতেও তাহাকে কেহ অধীন করিয়া রাখিতে পারিবে না। জেহাদের কাজে অর্থব্যয়ে কুণ্ঠিত হইয়া সঞ্চয়ী বুদ্ধিমান, মো’মেনদিগকে অদূরদর্শী ও মূর্খ বলিয়া বিজ্ঞপ করে। কিন্তু এই অজ্ঞ কাকেরদিগের জানা নাই যে, আল্লাহ যাহাকে ইচ্ছা অপরিমাপ্ত পরিমাণে দান করিয়া থাকেন। (অর্থাৎ ত্যাগের এই সাধনা যে জাতি অবলম্বন করে, তাহাদের দৈন্য দারিদ্র্য অধিক দিন স্থায়ী হইতে পারে না, আল্লাহর ফজলে অচিরে তাহারা অগাধ ধনসম্পদেরও মালেক হইয়া যায়।) এই আয়তের দ্বারা হজরতের সমসাময়িক মো’মেনদিগের আশু সাফল্যের সুসংবাদও দেওয়া হইতেছে।

২০০ সমস্ত লোক :—

“সমস্ত লোক”—বলিতে কাহাদিগকে বুঝাইতেছে—ইহা লইয়া অকারণে অনেক মতভেদ করা হইয়াছে। কিন্তু এখানকার বর্ণনাধারার প্রতি একটু লক্ষ্য করিলে সহজে জানা যাইবে যে, এখানে এহদীজ্ঞাতির সমস্ত লোককে লক্ষ্য করা হইয়াছে—রুকু’র প্রথম আয়তে বাহাদের প্রসঙ্গ উত্থাপিত হইয়াছে। হজরত মুছার সময় বনি-এছরাইল নিজেদের সমস্ত বিরোধ বিচ্ছেদ বিস্মৃত হইয়া আল্লার নামে সংহত হইয়াছিল। এখানে সেই অবস্থার প্রতিই ইঙ্গিত করা হইতেছে। আমাদের মতে ইহাই সহজ সরল ও কোব্‌আনের বর্ণনা ধারার সহিত সমঞ্জস তাৎপর্য্য (দেখ—কবির ২—৩০৫)। অবশ্য পরোক্ষভাবে দুন্‌য়ার সমস্ত গ্রন্থধারী জাতি সম্বন্ধে ইহার ব্যাপক তাৎপর্য্যও গ্রহণ করা যাইতে পারে।

২০১ পুনরায় মতভেদ :—

হজরত মুছা ও তাঁহার পরবর্ত্তী নবীগণ আল্লার কেতাব লইয়া আসিলেন, আল্লার কেতাব তাহাদের মতভেদের কারণগুলি মীমাংসা করিয়া দিল। কিন্তু ব্যক্তিগত দ্বিসা বিশেষবশতঃ জাতীয় স্বার্থকে বিসর্জন দিয়া বনি-এছরাইল আবার গৃহবিচ্ছেদে লিপ্ত হইয়া পড়িল, আল্লার কেতাবকে লইয়াই তাহারা দলাদলি পাকাইয়া বসিল, ধর্ম্মকেই তাহারা ধোর অনর্থের কারণে পরিণত করিয়া তুলিল।

২০২ নুতন সাধক দল :—

উপরোক্ত বিরোধ ও বিচ্ছেদের অবস্থায়, হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার সঙ্গে আল্লার মঙ্গল অভিপ্রায়ে এক নুতন সাধকদলের আবির্ভাব হইল। বনি-এছরাইল জাতি বিশেষ করিয়া এবং দুন্‌য়ার অত্যাচার ধর্ম্মসমাজ সাধারণভাবে, ধর্ম্মের যে সকল বিষয় লইয়া পরস্পর বিবাদ বিসম্বাদ করিতেছিল, তাহার সত্য ও সঙ্গত সমাধান তিনি মো’মেনদিগকে কোব্‌আনের মারফতে বুঝাইয়া দিলেন। ফলতঃ ধর্ম্মক্ষেত্রে নুতন সমস্তা সৃষ্টি করার জন্য মুছলমানের আবির্ভাব হয় নাই, বরং ধর্ম্ম সংক্রান্ত বিশ্ব সমস্তার চরম সমাধান করার জন্যই তাহার আগমন।

পাঠক দেখিতেছেন, এখানে ‘তাহার পর মোহাম্মদকে নবীরূপে প্রেরণ করিলাম’—এইরূপ ‘না বলিয়া, বলা হইতেছে— ‘তাহার পর আল্লাহ মো’মেনদিগের আবির্ভাব করিলেন।’ কারণ দেহের হিসাবে নবী ক্ষণস্থায়ী। কিন্তু তিনি অমর হইয়া থাকেন, নিজের শিক্ষা ও সাধনার মধ্য দিয়া। তাঁহার প্রদত্ত সেই শিক্ষা এবং তাঁহার প্রদর্শিত সেই সাধনা সজীব হইয়া সফল হইয়া প্রকাশ পায়—তাঁহার অনুসারী উন্নতিগণের বোগ্যতা ও আন্তরিকতার মধ্য দিয়া। তাই এখানে নবীর উল্লেখ না করিয়া তাঁহার আদর্শের

অনুসরণকারী মো'মেনদিগের কথাই বলা হইয়াছে। উম্মতে মোহাম্মদের' মো'মেনগণের দায়িত্ব যে কতদূর গুরুতর, এই বর্ণনা ধারাদ্বারা তাহাদিগকে সে কথা বিশেষরূপে বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে।

কিন্তু অশেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, ধর্মসংক্রান্ত সমস্ত বিরোধ ও মতভেদের সমাধান করিয়া দিবার জ্ঞান যে উম্মতের আবির্ভাব হইয়াছিল, তাহারাই আজ কোন্‌আনের ধর্মকে শতধা বিভক্ত করিয়া ফেলিয়াছে, তাহারাই আজ নিজদিগকে একটা অসমাধ্য সমস্তায় পরিণত করিয়া লইয়াছে। এই শোচনীয় দূরবস্থার প্রতিকার করিতে হইলে, সর্বপ্রথমে এই দলাদলির গণ্ডীগুলিকে পদদলিত করিয়া, নিশ্চিহ্ন করিয়া ফেলিতে হইবে। আমরা মোছলেম, ইহা ছাড়া কোন নাম, কোন বিশেষণ আমরা জানি না—আমাদের ধর্ম এছলাম, ইহা ব্যতীত কোন গণ্ডী, কোন দল, কোন মজহাব আমরা মানি না—দৃঢ়কণ্ঠে এই কথা ঘোষণা করাই এখন মো'মেন মাত্রেয় কর্তব্য। দলাদলির অভিশাপ মুক্ত হইয়া কোন্‌আনের প্রতি দৃষ্টিদান করিতে পারিলেই আমরা আবার দেখিতে পাইব যে, এছলাম সমস্তা নহে, বরং বিশ্বসমস্তার একমাত্র সমাধান।

২০০ পরীক্ষা ও পুরস্কার :—

হাদিছে আছে, হজরত রচুলে করিম বলিতেছেন—আল্লাহ তোমাদিগকে পরীক্ষা করেন, অথচ তিনি তোমাদিগের সম্বন্ধে অজ্ঞও নহেন। আসল কথা এই যে, তোমরা যেমন সোণাকে আগুনে নিক্ষেপ করিয়া ঘাঁচাই করিয়া থাক, সেই আল্লাহ তোমাদিগকে অগ্নিপরীক্ষায় নিক্ষেপ করিয়া খাঁটি করিয়া লন, খাদগুলিকে বাছাই করিয়া ফেলেন (হাক্কম)। মুখে ধার্মিকতার অহঙ্কার সকলেই করিয়া থাকে। কিন্তু কে ভক্ত আর কে ভণ্ড, তাহার ঘাঁচাই হইয়া যায় পরীক্ষাদ্বারা।

আজকাল আমরা অনেককেই মুছলমানকে বেহেশতের সুখ-স্বাচ্ছন্দ্যের ওয়াজ শুনাইয়া থাকি। আশ্রিতে বলা হইতেছে—বেহেশতে প্রবেশ করা সহজ ব্যাপার নহে। যে পথে বিপদ নাই, পরীক্ষার বিভীষিকা নাই, তাহা বেহেশতের পথ কখনই নহে। পুরস্কারলাভের জ্ঞান পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হইতে হয়, স্বর্গের পথ জেহাদের ত্যাগ ও ধৈর্যসাধনাদ্বারা নির্মিত করিয়া লইতে হয়। ইতিহাস পড়িয়া দেখ, তোমাদিগের পূর্ববর্তী কোন জাতিই এই জেহাদের অগ্নিপরীক্ষাকে এড়াইয়া মঙ্গলের অধিকারী হইতে পারে নাই। বরং তাহার নানা আপদে বিপদে আপত্তিতে হইয়াছিল, তাহাদের জাতীয় অস্তিত্বের ভিত্তি পর্যন্ত প্রকম্পিত হইয়াছিল এমনকি পরীক্ষার চরম সময় চঞ্চল হইয়া, আল্লার সাহায্য লাভের জ্ঞান তাহারা আর্তনাদ করিয়া উঠিয়াছিল। কোন্‌আন বলিতেছে—পরীক্ষার ভীষণতা দেখিয়া বিচলিত হইও না, নিরাশ হইও না। আল্লার সাহায্য তোমাদের নিকটেই আছে, সময় হইলেই অনন্ত-মঙ্গলকে সঙ্গে লইয়া সে সাহায্য তোমাদিগের সম্মুখে আত্মপ্রকাশ করিবে। এক আশ্রিত

পরে জেহাদের স্পষ্ট আদেশ প্রদান করা হইয়াছে, এই আয়ত্তগুলি তাহার উপক্রমরূপে নাজেল হইয়াছে।

২০৪ কিরূপ ব্যঙ্গ করিবে ?—

একদল তফছিরকার মনে করেন যে, এখানে প্রশ্নের অল্পরূপ উত্তর দেওয়া হয় নাই। তাঁহারা আয়ত্তের “মা” শব্দের অল্পবাদ করিতেছেন “কি” বলিয়া। এই হিসাবে আয়ত্তের অল্পবাদ এইরূপ দাঁড়ায় :—“তোমাকে জিজ্ঞাসা করিতেছে, কি ব্যঙ্গ করিবে তাহারা ?” কিন্তু উত্তরে কি ব্যঙ্গ করিবে, তাহা না বলিয়া কোথায় ব্যঙ্গ করিবে, তাহাই বলিয়া দেওয়া হইতেছে। সুতরাং প্রশ্নের সহিত উত্তরের সামঞ্জস্য থাকিতেছে না। এই অসামঞ্জস্যের কারণ দেখাইবার জন্য তাঁহারা অনেক সূক্ষ্ম ও জটিল যুক্তি প্রমাণের অবতারণা করিয়াছেন। শেখুল-এছলাম মুফতি মোহাম্মদ আবদুল্হ বলিতেছেন, গ্রীকদর্শনের পুরিতাবাগুলির অল্প-অল্পকরণের কলেই তাঁহারা এই সমস্তার সৃষ্টি করিয়া লইয়াছেন। অল্পথায় আরবীসাহিত্যের দিক দিয়া এই প্রশ্ন ও তাহার উত্তরের মধ্যে কোন অসামঞ্জস্য নাই। কারণ, পুরুষ ও প্রকারের প্রশ্নেও ‘মা’-শব্দের বধেই ব্যবহার আরবী সাহিত্যে আছে। হজরত মুহার সহিত গো-কোবুবানী সংক্রান্ত আলোচনায় বনি-এছরাইল জিজ্ঞাসা করিতেছে هل ما؟ এখানে ‘মা’-শব্দের অর্থ “তাহা কি ?” না হইয়া “তাহা কি প্রকার ?” হইবে। সকলে ইহা স্বীকার করিতেছেন, কারণ কোবুবান যে গরু, অল্প পশু নয়, একথা বনি-এছরাইলের খুবই জানা ছিল। তাহারা প্রশ্ন করিয়াছিল গরুর প্রকার সম্বন্ধে। এখানেও সেইরূপ ছাহাবাগণ কি বস্ত্র দান করিবেন, তাহা জিজ্ঞাসা করিতেছেন না, বরং দানের প্রকার সম্বন্ধে প্রশ্ন করিতেছেন। স্বজনগণের প্রতিপালনের জন্য খরচ করা, দুই কাঞ্চাল দুঃখীদীপকে দান করা, জেহাদের জন্য ব্যঙ্গ করা, ব্যঙ্গের এইরূপ অনেক প্রকার আছে। ইহার মধ্যকার কোন প্রকার ব্যঙ্গ তাঁহাদের আশু কর্তব্য, ইহাই ছিল তাঁহাদের জিজ্ঞাসা। সুতরাং প্রশ্নের ও তাহার উত্তরের মধ্যে কোনই অসামঞ্জস্য নাই (তফছির ২—৩২৪)।

মুছলমান যে কোন লক্ষ্য ব্যঙ্গ করিবে-তাহার প্রথম হকদার অভাবগ্রস্ত পিতামাতা, দ্বিতীয় হকদার নিম্নআত্মীয় স্বজনগণ, তৃতীয় হকদার পিতৃহীন এতীম, চতুর্থ হকদার সাধারণ কাঞ্চাল দুঃখীগণ, পঞ্চম হকদার বিপদগ্রস্ত বিদেশীগণ। বধাক্রমে এই হিসাবে অর্থব্যয় করা উচিত। পাঠক দেখিতেছেন, ইহার পূর্বে ও পরে জেহাদের আদেশ ও তাহার কঠোর পরীক্ষার বিষয় বিশদরূপে বর্ণিত হইতেছে। সাধারণতঃ মনে করা হইয়া থাকে যে, উপক্রম উপসংহারের সহিত এই আয়ত্তের কোন সংগ্রহ নাই। আমার মতে কোবুবানের আয়ত্তগুলির তরতিব সম্বন্ধে এইরূপ কথা বলা কোন প্রকারেই সম্ভব নহে। বস্তুতঃ ইহা অসংলগ্ন আয়ত্ত কখনই নহে। বরং একটু ভাবিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, ইহার পূর্বে ও পরে বর্ণিত বিষয়-গুলির মধ্যকার অতি গভীর, অতি নিগূঢ় তত্ত্বটি এই আয়ত্তে বর্ণনা করিয়া দেওয়া হইয়াছে।

জেহাদের আয়োজন করার জন্ত সর্বাপেক্ষা অধিক আবশ্যক হয় অর্থের। কিন্তু যখনই জেহাদের জন্ত অর্থ ব্যয় করার দরকার উপস্থিত হয়, তখনই আমরা ভাবিতে বা বলিতে আরম্ভ করি—‘আমার পিতামাতা আছেন, দুঃস্থ আত্মীয়স্বজন আছে, তাঁহাদের অভাব পূরণ করা আমার প্রথম কর্তব্য।’ আমাদের মধ্যকার কেহ কেহ আবার গম্ভীরভাবে বলিতে থাকেন—দেশের কান্ডাল গরীবরা খাইতে পাইতেছে না, এতিমদিগের শিক্ষার বা প্রতিপালনের কোন ব্যবস্থা অর্থাভাবে হইতে পারিতেছে না, এগুলির প্রতিকার করাই এখন মুছলমানের আশু কর্তব্য। এ সবগুলির প্রতিকার হইয়া গেলে পর, তখন যাহা হয় দেখা যাইবে। কিন্তু আয়ত বলিয়া দিতেছে যে, শয়তানের কুহকে এই অজ্ঞতার পর্দা তোমাদিগের চোখের উপর পড়িয়া গিয়াছে, তাই প্রকৃত অবস্থা অবগত না হইয়া তোমরা নিজেদের কপট মানসিকতাকে এমনভাবে প্রদ্রব্য দিতেছ। নিজেদের স্বজনগণের অথবা স্বদেশস্থ দীন-দুঃখীদিগের অভাবের প্রতিকারের জন্ত তোমরা এইভাবে যে অর্থব্যয় করিতে চাহিতেছ, তাহাদ্বারা অভাবের স্থায়ী প্রতিকার হওয়া সম্ভবপর নহে। কিন্তু সেই অর্থ যদি জেহাদের আয়োজনে ব্যয় কর, তাহা হইলেই তাহার ব্যাপক ও চিরস্থায়ী প্রতিকার হইয়া যাইবে—তোমাদেরই স্বজনগণ আর তোমাদিগের দেশবাসী দীনদুঃখী সকলে তাহাদ্বারা সকল প্রকার অভাব ও দুর্দশা মুক্ত হইয়া যাইতে পারিবে।

অভাব ও দুঃখদৈন্তের প্রধান কারণ জাতির অর্থ নৈতিক স্বাধীনতার অভাব। যখনই কোন অত্যাচারী আসিয়া তোমার মস্তকৃত্তের কোন স্বত্ব ও অধিকার হরণ করিতে চায়, তখনই উলঙ্গ তরবারীদ্বারা তাহার অত্যাচার কার্যের প্রতিবাদ করার নাম জেহাদ। সুতরাং এই জেহাদই জাতি বা দেশকে অর্থ নৈতিক অধীনতা-পাশ হইতে মুক্ত করিয়া দিতে পারে। কিন্তু দেশের বা জাতির এই প্রকার ব্যাপক ও সাধারণ স্বার্থ সম্বন্ধে যে অর্থ ব্যয় করা হয়, মাত্র তাহাকে নিঃস্বার্থ দান বলিয়া মনে করে। অথচ এ দানের মুনাফা শত সহস্র গুণ অধিক, এ স্বার্থ বিরাট ব্যাপক ও স্থায়ী। তাই কোন্‌আন বলিয়া দিতেছে, প্রকৃতপক্ষে নিজেদের স্বজনগণের এবং দুঃস্থ দেশবাসীদিগের স্থায়ী মঙ্গলসাধন যদি করিতে চাও, তাহা হইলে নিজেদের স্বার্থকে একটু বড় করিয়া মহান করিয়া ভাবিতে শিক্ষা কর। তাহা হইলেই জানিতে পারিবে যে, জেহাদের জন্ত তোমরা যাহা দান করিবে, তোমাদিগের স্বজনগণ ও দেশবাসীরাই তাহাদ্বারা উপকৃত হইবে। অতএব অল্প সমস্ত ছুতা বাহানা পরিত্যাগ করিয়া জেহাদের জন্ত অর্থব্যয় করিতে থাক, তাহা হইলেই তোমাদের সব দৈন্তের সকল দুঃখের স্থায়ী প্রতিকার হইয়া যাইবে।

২০৫ জেহাদকে ফরজ করা হইল :—

মূলে **كُنْ** কোতেবা শব্দ আছে, উহার আভিধানিক অর্থ—‘লিখিয়া দেওয়া হইল’। কোন আদেশ বা দলিলকে বুঢ় ও স্থায়ী করিতে হইলে তাহাকে লিখিয়া দেওয়া হয়। এই

হিসাবে বাহা নিশ্চিত, বাহা অপরিহার্য, বাহা অলঙ্ঘনীয়, তাহার সম্বন্ধে বলা হয়—লেখা হইল, লিখিয়া দেওয়া হইল (রাগেব)। কোব্বানের বহুস্থানে এইরূপ ব্যবহার আছে। এই ছুরার ১৮৩ আয়াতে বলা হইয়াছে—

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ -

—“হে মো’মেনগণ! রোজাকে তোমাদিগের প্রতি লিখিয়া দেওয়া হইল”—অর্থাৎ তোমার জন্ত অপরিহার্য কর্তব্যরূপে নির্ধারিত করা হইল। এখানেও ঠিক ঐরূপে মুছলমানদিগকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইতেছে যে, আল্লাহ জেহাদকে তোমাদিগের জন্ত অপরিহার্য কর্তব্যরূপে—ফরজরূপে—নির্ধারিত করিয়া দিয়াছেন। নমাজ ও রোজার ছায়া জেহাদও এছলামের অপরিহার্য ফরজ।

২০৬ জেহাদ-অপ্রীতিকর :—

এই আয়াতের প্রথম লক্ষ্য ছিলেন—হজরতের ছাহাবিগণ। আল্লার এই হুকুম তাঁহাদিগের পক্ষে “অপ্রীতিকর” হইয়াছিল কোন হিসাবে? এই প্রশ্নের উত্তরে বলা হইয়াছে যে, জেহাদে অর্থের ক্ষতি, প্রাণহানির আশঙ্কা এবং নানাবিধ দৈহিক ক্লেশের সম্মুখীন হইতে হয়, এই সব আপদ বিপদের জন্ত জেহাদ করিতে কৃত্তিত হওয়া মানুষের পক্ষে স্বাভাবিক। এই স্বাভাবিক দুর্বলতার জন্ত হজরতের ছাহাবাগণ জেহাদকে প্রীতির চক্ষে দর্শন করিতে পারেন নাই। কিন্তু ছাহাবাদিগের মহানচরিত্র সম্বন্ধে ঐহারা আলোচনা করিয়াছেন, এরূপ কথা তাঁহারা কখনই বলিতে পারিবেন না। বস্তুতঃ পাখিব ক্ষতির ভয়ে তাঁহারা বিচলিত হন নাই, নিজেদের স্বার্থসর্গকে আল্লার নামে উৎসর্গ করিয়াই তাঁহারা মুছলমান হইয়াছিলেন। পক্ষান্তরে যুদ্ধবিগ্রহ তখনকার আরবের নিত্যনৈমিত্তিক ঘটনায় পরিণত হইয়াছিল, যুদ্ধের বিভীষিকা তাহাদের মনকে কখনই বিচলিত করিতে পারে নাই। সুতরাং এই প্রকার তাৎপর্য গ্রহণ করা অসমীচীন।

বস্তুতঃ নিজেদের সুখস্বচ্ছন্দ্যের ভাবনায় ছাহাবাগণ কখনই অস্থির হন নাই। তাঁহারা বিচলিত হইয়াছিলেন এছলামের ভবিষ্যৎ ভাবিয়া। মুছলমান তখন উভয় জনবলে ও ধনবলে অতিশয় দুর্বল। তাই তাঁহারা মনে করিয়াছিলেন—এ অবস্থায় সময়ে লিপ্ত হইলে এই মুষ্টিমেয় মুছলমানের অস্তিত্ব বিলুপ্ত হইয়া যাইবে, মুছলমানের সঙ্গে সঙ্গে আল্লার সত্যবর্ষ এছলামও লোপ পাইবে। তালুতের উপখ্যানে ইহারই নজির দিতে গিয়া অন্নপরেই বলা হইয়াছে :—“কত সংখ্যালঘু সত্ত্ব আল্লার হুকুমে কত সংখ্যাগুরুদলকে পরাজিত করিয়াছে, বস্তুতঃ দৈর্ঘ্যায়ীদিগের সহায় আল্লাহ (২৪২ আয়াত)। আল্লাহ নিজের পতাকা বাহাকে দান করেন, তাহা বহন করার শক্তিও তিনি তাহাকে প্রদান করিয়া থাকেন। সমাজের

অনেক নিষ্ঠাবান ব্যক্তি সন্ততার সহিত এইরূপ ভ্রমে পতিত হইয়া জাতি ও ধর্মের মঙ্গলের জন্যই মুছলমানকে জেহাদ হইতে বিরত রাখিতে চেষ্টা করিয়া থাকেন। কিন্তু কোরআন বলিয়া দিতেছে, ইহা তাঁহাদের ভুল। কিসে তোমাদের মঙ্গল কিসে অমঙ্গল, তোমাদের মঙ্গলময় আল্লাহ তাহা সম্যকরূপে অবগত আছেন। তিনিই যখন তোমাদিগকে জেহাদের আদেশ দিতেছেন, তখন তাহা যে তোমাদের মঙ্গলেরই কারণ হইবে, এ বিশ্বাস তোমাদের থাকা চাই। আল্লাহ সেই গুঢ় উদ্দেশ্য তোমরা বুঝিয়া উঠিতে পার না, সেজন্য কোরআন নাজেল করিয়া তিনি তোমাদিগকে সে সম্বন্ধে সতর্ক করিয়া দিতেছেন।

সপ্তবিংশ রুকু'



নিষিদ্ধ-মাসে যুদ্ধমাত্রা

২১৭ নিষিদ্ধমাস সম্বন্ধে-তাহাতে যুদ্ধ করার বিষয় তাহারা তোমাকে জিজ্ঞাসা করিতেছে। বল :- তাহাতে যুদ্ধ করা গুরু (-অপরাধ) ;— আবার (মানুষকে) আল্লার পথ হইতে বারিত রাখা আর তাঁহাকে অমান্য করা ও মছজিদুলহারাম হইতে (তীর্থ-যাত্রীদিগকে) বারিত রাখা এবং তাহার প্রতিবেশীদিগকে সেখান হইতে বাহির করিয়া দেওয়া — আল্লার সমীপে অপেক্ষাকৃত গুরুতর(-অপরাধ), অধিকস্তু ফেৎনা হত্যা অপেক্ষা অধিক গুরুতর। বস্তুতঃ তোমাদিগকে স্বধর্ম হইতে বিমুখ করার জন্য, সাধো কুলাইলে, তাহারা চিরকালই তোমাদিগের সহিত যুদ্ধ চালাইতে থাকিবে। আর তোমাদিগের মধ্যকার কেহ

۲۱۷ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ

قِتَالٍ فِيهِ ۖ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ

كَبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

بِهِ وَالْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ ۚ وَآخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ

أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ

أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۖ وَلَا

يُزَالُونَ يِقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى

يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ

اسْتَطَاعُوا ۚ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ

عَنْ دِينِهِ فَيُمِتْ وَهُوَ كَافِرٌ

যদি স্বধর্ম হইতে ফিরিয়া যায়
এবং সেই কাফের অবস্থাতেই
তাহার মৃত্যু ঘটে, তাহা হইলে
তাহার ইহকাল সংক্রান্ত ও
পরকাল সংক্রান্ত সমস্ত সাধনাই
ব্যর্থ হইয়া যাইবে, নরকের
পারিষদ তাহারা, সেখানে
তাহারা চিরস্থায়ী।”

فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَأُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ۝

২১৮ নিশ্চয় যাহারা ঈমান আনিল
এবং দেশত্যাগী হইল ও
জ্বাহাদ করিল আল্লাহর পথে,
তাহারাই (সঙ্গতভাবে) আল্লাহর
কৃপালাভের আশা করিয়া
থাকে, আর আল্লাহ হইতেছেন
ক্ষমাশীল করুণানিধান।”

۲۱۸ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ اُولَٰئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَتَ
اللّٰهِ ۖ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝

২১৯ মাদকদ্রব্য ও জুয়া সম্বন্ধে
তাহারা তোমাকে জিজ্ঞাসা
করিতেছে। বল :—ঐ দুইটির
মধ্যে মহাপাপ আর কোন কোন
লোকের (কিছু) উপকার আছে,
তবে ঐ দুইটির উপকারের
তুলনায় তাহার পাপ অত্যধিক
গুরুতর। তাহারা তোমাকে
(আরও) জিজ্ঞাসা করিতেছে
—কি (পরিমাণ) ব্যয় করিবে
তাহারা? বল :—“যাহা

۲۱۹ يَسْأَلُوْنَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ
الْمَيْسِرِ ۖ قُلْ فِيْهِمَا اِثْمٌ كَبِيْرٌ
وَّ مِّنْ اَنْفَعِ لِلنَّاسِ لَوْ اَنَّهُمَا
اُكْبِرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا ۖ وَالَّذِيْنَ
يَسْأَلُوْنَكَ مَاذَا يَنْفِقُوْنَ ۖ

সহজসাধ্য।” আল্লাহ্ এইরূপে তোমাদিগের মঙ্গলের জন্য নিজের আয়তগুলি স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দিতেছেন - যেন পার্থিব ও পারলৌকিক বিষয়ে তোমরা চিন্তা করিয়া দেখ।”

قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يَبِينُ
اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ
تَتَفَكَّرُونَ ۝

২২০ এবং পিতৃহীনদিগের সম্বন্ধে তাহারা তোমাকে জিজ্ঞাসা করিতেছে। বল :—তাহাদের মঙ্গল সাধন করাই হইতেছে উত্তম কাজ, আর তাহাদিগকে তোমরা যদি শরিক করিয়া লইতে চাও (স্বচ্ছন্দে করিতে পার), কারণ উহারা হইতেছে (ধর্মের সম্পর্কে) তোমাদিগের ভাই,— আর কে অনিষ্টকারী-কে হিতকামী - আল্লাহ্ তাহা জানিতেছেন — আর ইচ্ছা করিলে আল্লাহ্ তোমাদিগকে কঠোর ব্যবস্থার অধীন করিতেন, নিশ্চয় আল্লাহ্ হইতেছেন প্রবল, প্রাজ্ঞ।

۲۲۰ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَ
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ۚ قُلِ
إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ۚ وَإِنْ
تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ۚ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ ۚ
لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَمَتْكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

২২১ আর মোশুরেক-নারীদিগকে - তাহারা ঈমান না আনা পর্য্যন্ত -বিবাহ করিও না, বস্তুতঃ মো'মেন্দাসী মোশুরেক-মহিলা

۲۲۱ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ
يُؤْمِنَ ۚ وَلَا مَآئِمَةً مُّؤْمِنَةً خَيْرٌ

অপেক্ষা উত্তম - যদিও সে
 তোমাদিগকে মোহিত করিয়া
 ফেলে;—আর ঈমান না আনা
 পর্য্যন্ত - মোশ্বরেক পুরুষদিগের
 সহিত (মুছলমান-নারীদিগের)
 বিবাহ দিও না, বস্তুতঃ মো'মেন
 -দাস মোশ্বরেক (আজাদ)
 অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ, যদিও সে
 তোমাদিগকে মোহিত করিয়া
 ফেলে। ইহারা আহ্বান করে
 মরকের পানে—আর আল্লাহ্
 নিজ অভিপ্রায়ক্রমে স্বর্গের
 দিকে ও ক্ষমার দিকে আহ্বান
 করেন, এবং লোকের মঙ্গলের
 জন্য নিজের আয়তগুলি বিশদ-
 রূপে বর্ণনা করিয়া দেন - যেন
 তাহারা (সেগুলির) অনুশীলন
 করিতে থাকে।

مِنْ مَّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ط
 وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ
 يُؤْمِنُوا ط وَلِعَبْدٌ مِّمَّنْ خَيْرٌ
 مِنْ مَّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ط
 أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ
 وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَ
 الْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ۖ وَبَيِّنَاتٍ لِّ
 النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝

টিকা:—

২০৭ নিবিদ্ধ মাসের সম্মান:—

কোরেশ প্রভৃতি পৌত্তলিক জাতিরা বলিত—মোহাম্মদ নিবিদ্ধ মাসের সম্মান হানি করিয়া তাহাতে যুদ্ধবাজী করিয়াছেন। বিভিন্ন ঘটনা উপলক্ষে ইহা লইয়া তখন খুব আলোচনা হয়। কোরআন বলিয়া দিতেছে—নিবিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অত্যাশ, ইহা স্বীকার করিলাম। কিন্তু যে মূলনীতির উপর এই নিষেধের ভিত্তি স্থাপিত হইয়াছে, তাহাকে বিস্মৃত করিয়া ঐ নিষেধের সম্মত লইয়া আলোচনা করা গুণ্ডিত্য মাত্র। পূর্বে যে কএকটা মাসকে ও কা'বার হরমকে নিবিদ্ধ করা হইয়াছিল, তাহার একমাত্র উদ্দেশ্য ছিল—কা'বার সাধক

ও তাহার হজ্বাত্তীদিগকে রক্ষা করা, সকলকে স্বাধীনভাবে ও শান্তির সহিত আল্লার ধ্যান ধারণায় লিপ্ত হওয়ার সুযোগ দেওয়া, দেশবাসীকে নির্ভয় ও নিরাপদ করা। কিন্তু কোরেশগণ সেই কা'বার হরম হইতে মুছলমানদিগকে বাহির করিয়া দিয়াছিল, মুছলমান-তীর্থযাত্রীদিগকে মক্কার ত্রিসীমায় প্রবেশ করিতে বাধা দিয়াছিল, ঐ নিবিদ্ধ মাসে মুছলমান-দিগকে আক্রমণ করিয়া সদলবলে নিহত করার জন্ত সর্বতোভাবে প্রস্তুত হইয়াছিল, এই সমস্ত ব্যাপারে আল্লার স্পষ্ট আদেশকে শোচনীয়ভাবে অমান্য করিয়াছিল। সুতরাং স্থান বিশেষের বা সময় বিশেষের সম্মান করার যে মূলনীতি, তাহাকে জঘন্যভাবে পদদলিত করিতে একটুও দ্বিধা বোধ তাহারা কখনই করে নাই। এ অবস্থায় নিবিদ্ধ মাসের সম্মান সম্বন্ধে আলোচনা করা তাহাদের পক্ষে আদৌ শোভা পায় না। হেজরতের পূর্বে ও পরে, মক্কাবাসীরা ভক্ত-নরনারীর উপর, শুধু তাহারা এক আল্লার পূজারী হওয়ার অপরাধে, যে সকল নির্মম ও লোমহর্ষক অত্যাচার করিয়াছিল, “ফেৎনা হত্যা অপেক্ষা অধিক গুরুতর”—পদে এই প্রসঙ্গে তাহার প্রতিও ইঙ্গিত করা হইয়াছে। ফেৎনার অর্থ সম্বন্ধে ১৭৮ টাকা দ্রষ্টব্য। ১৮১ টীকাতেও নিবিদ্ধ মাস সম্বন্ধে আলোচনা করা হইয়াছে।

২০৮ জৈহাদের গভীর তত্ত্ব :—

কোফরের সহিত এছলামের এবং শের্কের সহিত তাওহিদের কখনই সন্ধি হইতে পারে না। সেই জন্ত শের্ক ও কোফরের বাহক বাহারা, তাহারা মুছলমানের সহিত চিরকাল যুদ্ধ চালাইতে থাকিবে এবং তাহাকে সম্পূর্ণরূপে ধর্মচ্যুত না করা পর্যন্ত বিধর্মীরা কখনই ক্ষান্ত হইবে না। এ অবস্থায় হয় তাহাকে বিধর্মীর এই অভিসন্ধির নিকট আত্মসমর্পণ করিতে হইবে, না হয় উলঙ্গ তরবারী হস্তে আপন ধর্মকে রক্ষা করিতে হইবে। বিধর্মীরা সাধ্যপক্ষে এই চেষ্টার ক্রটি কোন দিনই করিবে না—সুতরাং মুছলমানকেও আত্মরক্ষার জৈহাদ চিরকালই চালাইয়া বাইতে হইবে। এই জন্তই হজরত রচুলে করিম বলিয়াছেন :—

الجهاد ماض الى يوم القيامة

অর্থাৎ—জৈহাদ কেয়ামত পর্যন্ত চলিতে থাকিবে। “উম্মতের সমবেত অভিযত এই যে, সকল সময় জৈহাদ ফরজে-কেফায়, অর্থাৎ একদল লোক জৈহাদে লিপ্ত থাকিলে অল্প সকলের দায়িত্ব শেষ হইয়া যায়। কিন্তু কেহই যদি জৈহাদ না করে, তাহা হইলে ফরজ ত্যাগ করার জন্ত ‘সকলেই’ গোনাহগার হয়। তবে কাফেরগণ যদি মুছলমানের রাজত্ব আক্রমণ করে, তখন উহা ফরজে-আএন হইয়া দাঁড়ায়, অর্থাৎ তখন জৈহাদে লিপ্ত হওয়া প্রত্যেক মুছলমানের পক্ষে ব্যক্তিগত ফরজ হইয়া দাঁড়ায়” (তফহিফুল কোব্বান ২—৩১২)। মুছলমানেরা যাবৎ বিধর্মীদিগের ঐ অত্যাচারের শক্তিকে চূর্ণবিচূর্ণ করিয়া ফেলিতে না পারে ‘
حتى اذا انقذتموه (৫—৪৭) তাবৎ তাহাদিগকে জৈহাদ চালাইয়া বাইতে হইবে, ইহা কোব্বানেরই আদেশ। কারণ মুছলমানের জাতীয় জীবনকে রক্ষা করার একমাত্র উপায়

হইতেছে আল্লার নির্ধারিত এই জেহাদ। তাই এই জেহাদ সশব্দে ছুঁরা আনফালে বলা হইতেছে :—

يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحییکم -

—“হে মো’মেনগণ! আল্লাহ ও রহুল ষখন সেই সাধনার পানে আহ্বান করেন বাহা তোমাদিগকে জীবন্ত করিয়া রাখিবে-তখন তোমরা সেই আহ্বানে সাড়া দিও!” কিন্তু মুছলমান আমরা আল্লাহ ও রহুলের সেই আহ্বানকে উপেক্ষা করিয়া আজ অগত্যা জীবনের সন্ধান করিয়া বেড়াইতেছি।

২০৯ সমস্ত সাধনাই ব্যর্থ হইয়া যাইবে :—

মুছলমানকে এছলাম হইতে বিমুখ করার জন্ত কাকেরগণ সিরকালই তাহার বিরুদ্ধে সংগ্রাম চালাইতে থাকিবে এবং মুছলমান স্বধর্মচ্যুত না হওয়া পর্য্যন্ত তাহাদের এ সংগ্রামের নিরন্তর হইবে না, পূর্ব আয়তে এ কথা স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। যে ক্ষেত্রে কাকেরদিগের এই সংগ্রামের উদ্দেশ্য সফল হইয়া যাইবে, মুছলমানকে যেখানে তাহারা স্বধর্ম হইতে বিমুখ করিয়া ফেলিতে সমর্থ হইবে, মুছলমানের পরকালের সহিত তাহার ইহকালের সমস্ত সাধনাও সেখানে ব্যর্থ হইয়া যাইবে। পরাজিত পরাদীন দেশের মুছলমান ধর্মবিমুখ হইয়া পড়িবে এবং তাহার জাতীয় জীবনের সব সাধনাই বিফল হইয়া যাইবে, আয়তে এই সত্যের প্রতি ইঙ্গিত করা হইতেছে।

২১০ হেজরত ও জেহাদ :—

‘কাকেরদিগের সংগ্রামের উদ্দেশ্যকে ব্যর্থ করিয়া দিবার উপায়—হেজরত ও জেহাদ। জেহাদের আয়োজনের জন্তই অনেক সময় হেজরতের আবশ্যক হইয়া থাকে। মুছলমানের রক্ষামন্ত্র হইতেছে ঈমান, আর তাহার সঙ্গে সঙ্গে হেজরত ও জেহাদ। বিশ্বাস ও কর্মের এই মহীয়সী সাধনাকে অবলম্বন করে বাহারা, আল্লার কৃপালাভের আশা করার অধিকার একমাত্র তাহাদের আছে। অর্থাৎ বাহারা মুখে মুছলমান বলিয়া অহমিকতা প্রকাশ করে, কিন্তু আল্লার পথে জেহাদ করার সাহস ও শক্তি সামর্থ্য বাহাদের নাই, আল্লার কৃপালাভের অধিকার হইতে তাহারা নিজদিগকে বঞ্চিত করিয়া রাখিয়াছে।

২১১ মাদক ও জুয়া :—

আমরা ‘ধমর’ শব্দের অম্ববাদ করিয়াছি মাদক দ্রব্য, কেহ কেহ উহার অম্ববাদ করেন ‘মদ’ বলিয়া। হজরত রহুলে করিম শয়ং বলিয়া দিতেছেন :—

كل مسكر خمر -

“প্রত্যেক মাদকদ্রব্যই ধমর” (বোখারী, মোছলেম, আবুদাউদ, তিরমিজি, নাছাই)।

জওহরী, আবুনছর কোশায়রী, দয়চরী, মজহুদ্দিন প্রভৃতি আরবী সাহিত্যের পণ্ডিতগণও একবাক্যে এই অর্থের সমর্থন করিতেছেন। এই জন্ত খমর শব্দের অর্থ “মাদকদ্রব্য” বলিয়া গ্রহণ করা ব্যতীত গতান্তর নাই। অতপক্ষে মতে, খেজুর ও আঙ্গুর ব্যতীত আর কোন বস্তুর দ্বারা প্রস্তুত মাদকদ্রব্য খমর পর্যায়ভুক্ত হইতে পারে না। একটা হাদিছে আছে—হজরত বলিয়াছেন—‘খেজুর ও আঙ্গুর হইতে খমর উৎপন্ন হয়’। ইহারা এই হাদিছকে প্রমাণরূপে গ্রহণ করিয়া থাকেন। কিন্তু মোহাম্মদেছগণ বিস্তারিত আলোচনা করিয়া দেখাইয়া দিয়াছেন যে, প্রথম মদ হারাম হওয়ার সময় মদিনায় ঐ দুই বস্তু হইতে মদ প্রস্তুত হইত, হজরত এই হাদিছে কেবল ঐ বৃত্তান্তের বর্ণনা করিয়াছেন মাত্র। উহা ব্যতীত অল্প বস্তু হইতে ‘খমর’ প্রস্তুত হইতে পারে না, এক্ষণে ভাব ঐ হাদিছ হইতে কোন প্রকারেই গ্রহণ করা যাইতে পারে না। “মধু হইতে খমর উৎপন্ন হয়, যব হইতে খমর উৎপন্ন হয়, গম হইতে খমর উৎপন্ন হয়”—এই প্রকার হাদিছও যখন হজরত রচুলে ফরিম হইতে বর্ণিত হইয়াছে (আবুদাউদ—নোমান হইতে) তখন এ সম্বন্ধে তর্কের পথ বন্ধ হইয়া যাইতেছে। হজরত বলিয়াছেন—যাহা অধিক পরিমাণে খাইলে নেশা হয়, তাহার সামান্য পরিমাণও গারাম (নাছাই)।

হজরত আবুহোরায়রার এক বর্ণনায় জানা যায়, মাদকদ্রব্যের নিষেধ সম্বন্ধে এই আয়তটী সর্বপ্রথমে অবতীর্ণ হইয়াছিল। ইহার পর ভূরা নেছার ৪০ আয়তদ্বারা নেশার অবস্থায় নামাজ পড়িতে নিষেধ করা হয়। শেষে ভূরা মায়দার ৯০ আয়তে মদ, জুয়া প্রভৃতিকে সম্পূর্ণভাবে বর্জন করার চরম আদেশ অবতীর্ণ হয়।

২১২ হারাম হওয়ার হেতু :—

কোন কাজ সঙ্গত আর কোন কাজ অসঙ্গত, তাহা নির্ণীত হয় যে মূলনীতির দ্বারা, এই আয়তে সেই নীতির প্রতি ইঙ্গিত করা হইতেছে। এমন কোন বিষয় বা বস্তু হুন্য়ার খুজিয়া পাওয়া যাইবে না, যাহাদ্বারা কেবল নিরবচ্ছিন্ন অপকারই সাধিত হয়—কোন অবস্থায় কাহারও কোন প্রকার উপকার হয় না। পক্ষান্তরে যে কোন সংকর্ষই হউক না কেন, কোন সময় কোন লোকের কোন প্রকার অশিষ্ট তাহাদ্বারা সাধিত হওয়া অসম্ভব নহে। চোর পরস্ব অবহরণ করিয়া নিজের পরিজনবর্গকে প্রতিপালন করে, আবার বিচারক তাহাকে কারাগারে পাঠাইয়া তাহাদের অনিষ্ট করেন। অতএব এমন একটা তুল্যাদও বাহির করিতে হইবে—যাহাতে ওজন করিয়া আমরা সঙ্গত ও অসঙ্গত বিষয়কে স্বত্ত্ব করিয়া লইতে পারি। সেই তুল্যাদও বা Principle এর কথাই এই আয়তে বর্ণিত হইয়াছে।

আয়তে বলা হইতেছে যে, মাদকদ্রব্য ও জুয়া ধর্মের হিসাবে মহাপাপ, কারণ তাহাতে কোন কোন লোকের কিছু কিছু উপকার থাকিলেও, অধিকাংশ লোকের অধিকতর ক্ষতি

তাহাযারা সাধিত হইয়া থাকে। অতএব আমরা বুঝিলাম—যে কার্য বা যে বস্তুতে অধিকাংশ সময় অধিকতর লোকের গুরুতর অনিষ্ট সাধিত হইয়া থাকে, সময় সময় অসংখ্যক লোকের সামান্য পরিমাণ উপকার তাহাযারা সাধিত হইলেও, মানবসমাজের জন্ত সেই প্রকার কার্য বা বস্তুকে নিষিদ্ধ করিয়া দেওয়াই সঙ্গত হইবে। এই কারণেই এছলাম মাদকদ্রব্য ও জুয়াকে হারাম করিয়া দিয়াছে, এবং শরিয়তের প্রত্যেক নিষিদ্ধ বিষয়ের মূলে এই নীতিই কাজ করিয়া আসিতেছে।

(অর্থ, স্বাস্থ্য ও জ্ঞান মানবজীবনের প্রধান কাম্যবস্তু, মাদক ও জুয়ার সংগ্রহে এসমস্তেরই সর্বনাশ ঘটিয়া থাকে।) কলিকাতা শহরে আজ মুছলমানের বিষয় সম্পত্তি খুঁজিয়া পাওয়া যায় না, প্রাচীন পরিবারগুলির নামনিশান পর্যন্ত লোপ পাইতে বসিয়াছে। কিন্তু চিরকাল একুশ ছিল না। মুছলমানের সে সমস্ত বিষয়সম্পত্তি প্রধানতঃ মদে ও খোড়দৌড়ের জুয়াতেই নিঃশেষিত হইয়া গিয়াছে।

এই আয়ত নাজেল হওয়ার সময় পর্যন্ত আরবের সমস্ত গোত্রগুলি মদ ও জুয়ার নেশার একেবারে মশগুল হইয়াছিল এবং তাহাদের আত্মবিচ্ছেদ ও গৃহ যুদ্ধের প্রধান কারণও ছিল ইহাই (৫-২০ আয়ত দ্রষ্টব্য)। মুছলমানকে এখন জেহাদের জন্ত প্রস্তুত করা হইতেছে। সেজন্ত তাহার দরকার অর্থবলের, জ্ঞানবলের, মানসিক শক্তির এবং সংহতি শক্তির। কিন্তু মদ ও জুয়ার প্রচলন থাকিতে ইহার আশা করা যায় না। তাই এখানের জেহাদের আদেশের সহিত মদ ও জুয়ার নিষেধকেও প্রসঙ্গক্রমে একসঙ্গে বর্ণনা করা হইয়াছে। মদ ও জুয়া সংক্রান্ত অত্যাচার কথা ছুরা মায়দার তফছিরে আলোচনা করাই অধিকতর সঙ্গত হইবে।

২১০ পার্শ্ব ও পারলৌকিক বিষয়ে চিন্তা :—

১১৫ আয়তে আল্লার পথে বা জেহাদের জন্ত অর্থব্যয় করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। জেহাদ সংক্রান্ত আদেশ উপদেশগুলি পর পর প্রকাশিত হওয়ার পর তাহার আয়োজনও আরম্ভ হইয়া গেল। তখন অর্থের আবশ্যক হইল এবং আল্লার পথে ব্যয় করার জন্ত জাতীয় ধনভাণ্ডার সজ্জিত হইতে লাগিল। সেই সময় ছাহাবাগণ জিজ্ঞাসা করিতে লাগিলেন—আমাদের ধনসম্পদের কি পরিমাণ জেহাদের জন্ত দান করিতে হইবে? এই প্রণীত প্রশ্নের উত্তরে কোর্আনে বলিয়া দেওয়া হইতেছে—যে পরিমাণ ব্যয় করা তোমাদিগের পক্ষে সহজসাধ্য, প্রত্যেকে নিজের অবস্থা অনুসারে সেই প্রকার দান করিবে।

ইহকাল ও পরকাল উভয়ই মুছলমানের লক্ষ্যের বিষয়, ২১৭ আয়তে জেহাদ উপলক্ষে তাহার উল্লেখ হইয়াছে। এখানেও বলা হইতেছে যে, মুছলমানের পার্শ্ব ও পারলৌকিক জীবনের সিদ্ধির সহিত যে সকল সাধনার ঘনিষ্ঠ সম্বন্ধ, আদেশ ও নিষেধরূপে আল্লাহ কোর্আনের আয়তের মধ্য দিয়া সেগুলিকে বিশদরূপে বর্ণনা করিয়া দিতেছেন। মুছলমান

নিবিষ্ট মনে চিন্তা করিয়া দেখুক, চিন্তার ফলে এছলামের বিধিব্যবস্থার প্রতি সত্যকার আস্থাভাবন হইয়া উঠুক, ইহাই আল্লার উদ্দেশ্য।

২১৪ শিত্বহীনের প্রতিপালন :—

যুদ্ধবিগ্রহে বহু উপার্জনকর পুরুষকে শহীদ হইতে হইবে, সমাজে পিতৃহীন বালক-বালিকার সংখ্যা বাড়িয়া যাইবে, ইহা স্বাভাবিক কথা। তাই জীবন-সংগ্রাম-লিপ্ত ছাহাবাগণের মধ্যে এতিমদিগের ব্যবস্থা সম্বন্ধে একটা গুরুতর সমস্যা আগিয়া উঠিয়াছিল। কোরআন এই সমস্যার সমাধান করিয়া বলিয়া দিতেছে—এতিমদিগের যত্নলচিন্তা জাতিকে করিতে হইবে, যে কোন উপায়ে তাহাদের হিতসাধিত হয়, তাহা অবলম্বন করিতে হইবে। আল্লাহ চান তোমাদের মনে তাহাদের সত্যকার হিতকাযনা জাগাইয়া দিতে। এই ভাবে অল্পপ্রাণিত হওয়ার পর তাহাদের জন্ত যে ব্যবস্থা তোমরা করিতে চাহিব, তাহাই মুফলপ্রদ হইবে। তখন তোমরা যদি তাহাদিগকে নিজেদের পরিবারভুক্ত করিয়া লও, তাহাও অসঙ্গত হইবে না।

জেরাহ-প্রসঙ্গে এতিমদিগের ভরণ পোষণাদির ব্যবস্থা করা যে কতদূর আবশ্যক, তাহা বোধ হয় কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না। যে সমস্ত বীর, জাতির জন্ত নিজের প্রাণ উৎসর্গ করিতে কুণ্ঠিত হন না, অনেক সময় নিঃসহায় পুত্রকন্তাদিগের ভবিষ্যৎ ভাবিয়া তাহাদের বীররুদয়ও বিচলিত হইয়া পড়ে। তাই জাতীয় সংগ্রাম আরম্ভ করার পূর্বে এমন ব্যবস্থা হওয়ার দরকার, বাহাতে মোজাহেদের পক্ষে ঐ প্রকার আশঙ্কা করার কোন কারণ না থাকে।

২১৫ মোশরেকের সহিত বিবাহ :—

মুছলমান তাওহীদের বাহক। শের্ক ও অংশীবাদের অঙ্গকারকে দূর করিয়া দিয়া হুন্সায় আল্লার অনাবিল তাওহীদকে প্রতিষ্ঠিত করাই তাহার প্রধান সাধনা। এই সাধনায় সিদ্ধিলাভ করিতে হইলে তাহার সর্বপ্রথম দরকার, নিজে সেই ষাটি তাওহীদকে গ্রহণ করার, শের্কের পারিপার্শ্বিকতা হইতে দূরে অবস্থান করার। কিন্তু মোশরেকসমাজের সহিত তাহার যদি বৈবাহিক আদান প্রদানে লিপ্ত হইয়া যায়, তাহা হইলে শের্কের বিবাক্ত “আবহাওয়ার” প্রভাবে তাওহীদের সেই বাঞ্ছনীয় পারিপার্শ্বিকতা কলুষিত হইয়া যাইবে, মোশরেকদিগের মানসিকতা ক্রমে ক্রমে তাহাদিগের সমাজজীবনে সংক্রামিত হইয়া পড়িবে। কাজেই তাহাদিগের সহিত বৈবাহিক আদান প্রদান সঙ্গত হইবে না। জাতীয় জীবনের এই সমস্ত অমঙ্গলের প্রতি দৃষ্টি না রাখিয়া রূপজমোহে আত্মপ্রবঞ্চিত হওয়া মুছলমানের পক্ষে নিষিদ্ধ।

জাতীয় জীবনসাধনায় জয়যুক্ত হইতে হইলে মুছলমানকে প্রতিকূল শক্তির সহিত সর্বদাই সংঘর্ষ সংঘাতে লিপ্ত হইতে হইবে। সফলতার সহিত সে সংঘর্ষের সম্মুখীন হইতে হইলে জাতীয় চরিত্রকে সকল দোষত্রুটি হইতে মুক্ত করিয়া, সকল মহিমায় পূর্ণ করিয়া ও সকল শক্তিতে সম্পন্ন করিয়া লইতে হইবে। ব্যক্তিগণের পারিবারিক জীবনই এই শ্রেণীর চরিত্র-গঠনের প্রধান কর্মক্ষেত্র। তাই তাহাদের পারিবারিক জীবনের কএকটা প্রধান দোষত্রুটির সংস্কার করিয়া দিবার জন্ত, এই আয়ত হইতে ২৪২ আয়ত পর্য্যন্ত, বিবাহ তালাক প্রভৃতি সম্বন্ধে কতিপয় আয়ত নাজেল করা হইয়াছে।

২১৬ অমুশীলন করা :—

মূলে **يَتَذَكَّرُونَ** শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। উহার অর্থ—আলোচনা করা, অমুশীলন করা, উপদেশ গ্রহণ করা। আল্লাহ কোব্‌আনের আয়তগুলিকে বিশদরূপে বর্ণনা করিয়া দিয়াছেন। মুছলমানের উচিত সেগুলির অমুশীলন করা, গভীর চিন্তা সহকারে তাহার তত্ত্বগুলিকে হৃদয়ঙ্গম করা। তাহা হইলেই সে কোব্‌আনের আদেশ নিষেধগুলির গুরুত্ব ও মহিমা হৃদয়ঙ্গম করিতে পারিবে। এই আলোচনা-অমুশীলনের আদেশ মুছলমানকে পুনঃ পুনঃ দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু অশেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, আমরা আজ এই আদেশের প্রতি উপেক্ষা প্রদর্শন করিতে আদৌ কুণ্ঠাবোধ করিতেছি না। আমাদের সমস্ত অবিশ্বাসের বা অন্ধবিশ্বাসের ইহাই হইতেছে প্রধান কারণ।

— — —

অষ্টাবি

বিবাহ তৎকালীন ত্যাগ

২২২ তোমাকে তাহারা (স্ত্রীলোকের
ঋতুসম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিতেছে
বল :—উহা হইতেছে অশৌচ
অতএব ঋতুকালে স্ত্রীলো
হইতে পৃথক থাকিবে, ত
উত্তমরূপে শুদ্ধ না হওয়া
পর্যন্ত তাহাদিগের নিকট যাইও
না ! পরে উহারা শুদ্ধ হইয়া
গেলে, আল্লাহ নির্দেশ মতে
তাহাদিগতে সমাগত হইতে
পার; নিশ্চয় আল্লাহ ভালবাসেন
অনুতাপ-পরায়ণ ব্যক্তিবর্গকে,
আর ভালবাসেন শুচিপ্রয়াসী
লোকদিগকে ।

২২৩ তোমাদিগের স্ত্রীগণ তোমা-
দিগের পক্ষে শস্মক্ষেত্র (স্বরূপ);
অতএব নিজেদের ক্ষেত্রগুলিতে
যদৃচ্ছা সমাগত হইতে পার,
এবং নিজেদের জন্ম ভবিষ্যন্তর
আয়োজন করিয়া রাখ; আর
আল্লাহকে ভয় করিয়া চলিও

২২২ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ
قُلْ هُوَ آذَى فَاعِةٌ لِّوَالِدَيِّ
فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ
حَتَّى يَطْهُرْنَ ۖ فَإِذَا تَوَضَّعْنَ
فَاتَوَّهْنَ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ
اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ
يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ⑩

২২৩ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ
حَرْثُكُمْ أَنِي شِمٌّ وَقَوْمٌ
لَّا تَنْفُسُكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ

এবং জানিয়া রাখিও যে,
তোমাদিগের সকলকে
সাক্ষাৎলাভ করিতেই হইবে;
এবং বিশ্বাসীদিগকে
দান কর।

২২৪ আর তোমরা *পুণ্যকর্ম
বা সংযমশীল হইবে, এবং
মানবসাধারণের মধ্যে
ও শান্তি প্রতিষ্ঠা করি —
নিজেদের দিব্যগুলির
আল্লাহ্কে যেন তাহার
রায়রূপে গ্রহণ করিও না;
বস্তুতঃ আল্লাহ্ সর্বশ্রেষ্ঠ
সর্বজ্ঞাত।

২২৫ তোমাদিগের অনর্থক দিব্য
জন্ম আল্লাহ্ তোমাদিগকে
প্রদান করিবেন না-কিন্তু তিনি
তোমাদিগকে 'দণ্ডিত' করিবেন
সেই সকল দিব্যসম্বন্ধে, যে
তোমাদের মনের সঙ্কল্প
সারে সাধিত হইয়াছে; বস্তুতঃ
আল্লাহ্ ক্রমাশীল, ধৈর্যশীল।

২২৬ স্ত্রীর নিকটে যাইবে না-ব. যা
যাহারা দিব্য করিয়া
তাহাদের জন্ম চারি
অপেক্ষা (করার ব্যবস্থা)

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَّلَقُوهُ ۖ
بَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝

۲۲۴ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً
لِّإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا
تُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ۖ وَاللَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

۲۲۵ لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي
إِيمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا
كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ۖ وَاللَّهُ
غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

۲۲۶ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ
تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ۖ فَإِنْ

ফলে তাহারা যদি মতপরিবর্তন করে, তাহা হইলে (স্বচ্ছন্দে ঐ স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করিতে পারে), নিশ্চয় আল্লাহ্ ক্ষমাশীল করুণানিধান—

فَاَوْفَانِ اللّٰهُ غَفُوْرٌ
رَّحِيْمٌ ৩৮

২১৭ — পক্ষান্তরে তাহারা যদি তালাক দিতেই দৃঢ় সঙ্কল্প হইয়া থাকে, তাহা হইলে (স্ত্রীকে 'লটকাইয়া' না রাখিয়া তালাক দিয়া ফেলুক), নিশ্চয় আল্লাহ্ সর্বশ্রোতা, সর্বজ্ঞাতা।

۲۱۷ وَاِنْ عَزَمُوْا الطَّلٰقَ فَاِنَّ اللّٰهَ
سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ৩৯
۲২৮ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ

১১৮ এবং তালাকী-স্ত্রীগণ তিন ঋতু পর্য্যন্ত আত্মসম্বরণ করিয়া থাকিবে; অধিকন্তু আল্লাহ্ তাহাদের গর্ভে বাহ্য সৃষ্টি করিয়াছেন, তাহা গোপন করা তাহাদের পক্ষে বৈধ হইবে না— যদি তাহারা আল্লাতে ও পরকালে বিশ্বাস করে; আর তাহাদিগের স্বামীর এই সময়ের মধ্যে তাহাদিগকে পুনঃ গ্রহণ করার সম্পূর্ণ অধিকারী— যদি 'মিলন ও শান্তির' প্রয়াসী তাহারা হইয়া থাকে; এবং বিহিতরূপে, তাহাদিগের প্রতি (স্বামীর) কর্তব্য ঠিক সেইরূপ

بِاَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوْبٍ وَلَا
يَحِلُّ لِهِنَّ اَنْ يَّكْتُمْنَ مَا
خَلَقَ اللّٰهُ فِيْ اَرْحَامِهِنَّ اِنْ
يُؤْمِنْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْاٰخِرِ وَبَعُولَتِهِنَّ اَحَقُّ
بِرَدِّهِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اِنْ اَرَادُوْا
اِصْلَاحًا وَلِهِنَّ مِثْلُ الَّذِي

-যে রূপ (স্বামীর) প্রতি তাহা-
দিগের কর্তব্য, এবং তাহাদিগের
উপর পুরুষদিগের প্রাধান্য
আছে, আর আল্লাহ হইতেছেন
প্রবল, প্রাজ্ঞ।

عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ مَوْ
لِلرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ

তীকা :—

২১৭ ঋতুকালীন অশৌচ :—

ঋতুর মছলার সহিত তালাকের যে ঘনিষ্ঠ সম্বন্ধ, এই রুক'র ২২৮ আয়তে পাঠকগণ তাহা দেখিতে পাইবেন। এই জ্ঞাত প্রসঙ্গক্রমে ঋতুকালীন অশৌচের কথাও সঙ্গে সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। আয়তে ঋতুকে اِذَا বলা হইয়াছে। বাহা কিছু স্বণাজনক বা পীড়াদায়ক, তাহাকে اِذَا বলা হয় (কবির ও রাগেব)। ঋতুকালে স্ত্রীসহবাস করা স্বণাজনক এবং স্বামীস্ত্রী উভয়ের পক্ষে ক্ষতির কারণ, এই হেতুতে তাহা হইতে বিরত থাকার আদেশ দেওয়া হইতেছে।

পৌত্তলিক আরবগণ স্ত্রীলোকের ঋতুকালীন অশৌচের কোন পরওয়া না করিয়া তাহাদিগের সহিত সহবাস করিত। পক্ষান্তরে এহুদীরা ঋতুমতী স্ত্রীদিগকে গৃহ হইতে বাহির করিয়া দিত, সকল বিষয়ে তাহাদিগকে অপ্সৃশ করিয়া রাখিত—আমাদের দেশে প্রস্তুতীদিগের প্রতি বৈষ্ণব নির্ধম ব্যবহার করা হয়, তাহার। ঋতুমতী স্ত্রীদিগের প্রতিও সেইরূপ ব্যবহার করিত। ফলে উভয় সমাজের ব্যবহারে আরবনারীকে অশেষ বস্তুনা সহ করিতে হইত। কোরআন আসিয়া এই জঘন্য অত্যাচারের প্রতিবিধান করিয়া দিল। এই আয়ত নাজেল হইলে এহুদীরা খুবই অসন্তুষ্ট হইয়া উঠে এবং মুছলমানদিগের সহিত তাহাদিগের অনেক তর্কবিতর্ক হইতে থাকে। তখন হজরত তাহাদিগকে বুঝাইয়া দিলেন—এ ব্যাপারটা স্থগার বা পীড়ার কারণ, শুধু সেইটাকেই বর্জন করিয়া চলিতে হইবে। এই উপলক্ষে অতিরিক্ততা করিয়া স্ত্রীলোকদিগের প্রতি অত্যাচার করা কখনই সঙ্গত হইবে না। কোরআনের এই আদেশে আরবের সমস্ত নারী এই সময়কার উভয়বিধ অত্যাচার হইতে রক্ষা পাইয়াছিল। এই মর্মেই ছহি হাদিছ আহমদ, মোছলেম, আবুদাউদ প্রভৃতি কর্তৃক আনুহ হইতে বর্ণিত হইয়াছে। এবনে আব্বাছের এক বর্ণনায় দেখা যায়, প্রথম প্রথম মুছলমানেরাও এ বিষয়ে এহুদীদিগের অনুসরণ করিতে আরম্ভ করিয়াছিলেন (নাছাই)।

ঋতুকালে জীসহবাস করা এছলামের চক্ষে মহাপাতক। সেই জন্ত এই অপরাধের কারণে তাওবা করার সঙ্গে সঙ্গে, কান্দালদুঃখীদিগকে কাফ্ফারা স্বরূপ (অবস্থাভেদে) এক বা তিন স্বর্ণমুদ্রা দান করার হুকুমও হজরত প্রদান করিয়াছেন (আহমদ, আবুদাউদ, এবনেমাজা, হাকেম প্রভৃতি)। হজরত বলিয়াছেন—ঋতুমতী স্ত্রীতে সমাগত হয় যে ব্যক্তি, অথবা কোন নারীর সহিত অস্বাভাবিক সঙ্গমে লিপ্ত হয় যে ব্যক্তি, কিম্বা কোন গণকের নিকট গমন করে যে ব্যক্তি, মোহাম্মদের আনিত ধর্মকে নিশ্চয় সে অমাত্য করে (আহমদ, নাছাই, তিরমিজি, এবনে মাজা)।

পরবর্তী আয়তে স্ত্রীকে ফসলের ভূমিস্বরূপ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। ফসলের জন্ত কেবল বীজবপনই যথেষ্ট নহে। সেজন্ত উপযুক্ত ক্ষেত্র ও উপযুক্ত সময় নির্বাচন করারও দরকার। এই আয়তে উপযুক্ত সময়ের প্রতি ইঙ্গিত করিয়া বলা হইতেছে—তাহারা যখন সম্পূর্ণরূপে শুচি হইয়া যায়, সেই সময় তাহাদিগের সহিত সহবাস করিবে। জগতের সমস্ত শরীরবিজ্ঞান এই কথার সমর্থন করিতেছে। “আল্লামার নির্দেশ মতে ... সমাগত হও”, অর্থাৎ কোন অস্বাভাবিক কাণ্ডে লিপ্ত হইও না। পরবর্তী আয়তে এই অস্বাভাবিক পাপাচারের প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে। স্বামীস্ত্রীর বিশেষ সম্বন্ধের আলোচনা প্রসঙ্গে, স্তরুদ্বি ও স্ত্রীলতার মর্যাদা সম্পূর্ণরূপে অক্ষুণ্ণ রাখার জন্ত কোর্আন কিরূপ সতর্ক ও সংযত ভাষা প্রয়োগ করিয়া থাকে, এই সব ক্ষেত্রে তাহাও বিশেষরূপে লক্ষ্য করার বিষয়।

২১৮ জী শস্তুক্ষেত্র স্বরূপ :—

প্রবৃত্তি বিশেষকে চরিতার্থ করার লালসার মধ্যে করুণানিধান আল্লামার যে মঙ্গল উদ্দেশ্য নিহিত আছে, সেই উদ্দেশ্যকে সর্বদাই লক্ষ্য রাখিয়া চলিতে হইবে—ইহাই হইতেছে এছলামের প্রধান নীতি। লালসার বশবর্তী হইয়া আল্লামার সেই মঙ্গল উদ্দেশ্যকে বিস্মৃত হইয়া গেলে, এছলামের এই মূলনীতির অবমাননা করা হয়। স্বামীস্ত্রীর যৌনসংশ্রবের সেই উদ্দেশ্য হইতেছে—মানববংশকে রক্ষা করা, বর্দ্ধিত করা। এই উদ্দেশ্যের অন্তর্কূল বলিয়া ঋতুমানের পরে সহবাসকে সঙ্গত বলা হইয়াছে, ঋতুকালে উহাকে হারাম করা হইয়াছে। এ আয়তেও “শস্তুক্ষেত্র” বলিয়া অস্বাভাবিক সঙ্গমকে আল্লামার মঙ্গল উদ্দেশ্যের বিপরীত বলিয়া হারাম করিয়া দেওয়া হইতেছে। কারণ সে ক্ষেত্রে শস্ত্র বা সন্তানলাভের কোন সম্ভাবনা নাই, বরং ঐ শ্রেণীর জঘন্য পাপাচার দ্বারা ক্ষেত্রের উৎপাদিকা শক্তিই নষ্ট হইয়া যায়।

“নিজেদের জন্ত ভবিষ্যতের আয়োজন করিয়া রাখ”—এই পাদে আয়তের অর্থ আরও পরিষ্কার হইয়া যাইতেছে। স্বামীস্ত্রীর যৌন সম্বন্ধের আলোচনা প্রসঙ্গে তাহাদের যে ভবিষ্যতের আয়োজনের কথা বলা হইয়াছে, তাহা সন্তান ব্যতীত আর কিছুই নহে। শরতানী লালসায় বশবর্তী হইয়া নর ও নারী পিতা হওয়ার ও মাতা হওয়ার স্বাভাবিক শক্তিকে এমন শোচনীয়ভাবে বিকৃত করিয়া ফেলে যে, নিজেদের ভবিষ্যৎ জীবনের সম্বলরূপ

সন্তান সন্ততির মুখ দেখার সৌভাগ্য হইতে তাহারা বঞ্চিত হইয়া থাকে। আয়তের এই অংশে ঐ শ্রেণীর ক্রিয়া ও প্রক্রিয়া যাত্রকে বর্জন করিতে এবং স্বাভাবিক ক্ষেত্রকে ব্যবহার করিতে আদেশ দেওয়া হইয়াছে। বাহারা এই আদেশ অমান্য করিবে অথবা পালন করিবে, আয়তের শেষভাগে তাহাদিকে যথাক্রমে আল্লার দণ্ডের ভয় প্রদর্শন এবং তাঁহার পুরস্কারের সুসংবাদ প্রদান করা হইয়াছে। এক শ্রেণীর খৃষ্টান ও আর্থাসমাজী লেখক এই আয়তের ব্যাখ্যা লইয়া যথেষ্ট গুষ্ঠিতা প্রকাশ করিয়া থাকেন, তায় ও যুক্তির সংশ্লিষ্ট হইতে তাঁহারা যে কত দূরে অবস্থিত, বিজ্ঞ পাঠককে তাহা আর বলিয়া দিতে হইবে না। ইহার যথার্থ উত্তর দিবার মত তাহাদিগের পুথিপুস্তকের বহু উপকরণ আমাদিগের নিকট সংগৃহীত আছে। কিন্তু তাহার উল্লেখ করিলেও তফছিরের পবিত্রতা নষ্ট হইয়া যায়। এজন্য সেই জব্বল হঠোক্তিগুলির আলোচনা করিতে পারিলাম না।

২১৯ আল্লাহকে অন্তরায়রূপে গ্রহণ :—

“ঈলা”-তালাক নামে এক প্রকার অত্যাচার আরবদেশে প্রচলিত ছিল। ইহাতে স্বামী আল্লার নামে দিব্য করিয়া বলিত—আমি স্ত্রীর নিকটে বাইব না। তাহার পর তাহাকে গ্রহণও করিত না, বর্জনও করিত না। ২২৬ আয়তে এই ঈলার বিবরণ বর্ণিত হইয়াছে। ২২৪ ও ২২৫ আয়তে ইহার ভূমিকা স্বরূপ দিব্য করা সম্বন্ধে কএকটা মৌলিক নীতির বর্ণনা করা হইতেছে।

মাফ্রুয পূণ্যকর্ম করিবে, সংযমশীল হইবে, সমাজের ও দেশের মঙ্গলকর কার্য সম্পন্ন করিতে থাকিবে, ইহাই আল্লার উদ্দেশ্য। এই শ্রেণীর কোন সৎ ও মহৎ কাজ করিবে না বলিয়া একদল লোক আল্লার নামে দিব্য করে এবং তাহার পর বলিতে থাকে—কি করিব, আল্লার নামে কছম খাইয়াছি, এখন তাহা করিতে গেলে আল্লার নামের মর্যাদাহানি করা হইবে! আরবে তখন এই শ্রেণীর অত্যাচার দিব্য বহুলভাবে প্রচলিত ছিল, ‘ঈলা’ও তাহার প্রকার বিশেষ। কোরআন বলিয়া দিতেছে—আল্লাহকে সংকর্ষের অন্তরায়রূপে গ্রহণ করিও না। অর্থাৎ আল্লার নামের মর্যাদারক্ষার মিথ্যাভাণ করিয়া ঐ সকল সংকর্ষ হইতে বিরত থাকা তোমাদের পক্ষে কখনই সম্ভব হইবে না। কোন সৎ ও সঙ্গত কাজ করিবে না, অথবা কোন অত্যাচার কাজ করিবে বলিয়া কেহ যদি আল্লার নামে দিব্য করে, তাহা হইলে সেই দিব্য ভঙ্গ করিয়া ফেলাই মুছলমান স্বরূপে তাহার কর্তব্য হইবে। অবশ্য ঐ প্রকার অত্যাচার দিব্য করার জন্য তাহাকে কাফ্ফার দিতে হইবে—এই মর্মে হজরত রচুলে করিমের বহু স্পষ্ট আদেশ হাদিছগ্রন্থসমূহে সন্নিবেশিত আছে। (মন্হুজ ২—২৬৮, ৬৯ পৃষ্ঠা)।

২২০ অনর্থক দিব্য :—

এক শ্রেণীর লোক অভ্যাসবশতঃ কথায় কথায় “অল্লাহ” “বিল্লাহ” প্রভৃতি শব্দ ব্যবহার

করিয়া থাকে, ইহা তাহাদের মুদ্রাদোষে পরিণত হইয়া যায়। তারতবর্ষের মধ্যে লঙ্কো-অঞ্চলের মুছলমানদিগের মধ্যে এই দোষটা এক প্রকার সর্বব্যাপী হইয়া পড়িয়াছে। অনর্থক দিব্য বলিতে এই শ্রেণীর দিব্যগুলিকে বুঝাইতেছে। ক্রোধের সময় হঠাৎ উত্তেজনা বশতঃও মানুষ না বুঝিয়া সুঝিয়া ঐ প্রকার দিব্য করিয়া বসে, ইহাও একটা বেহুদা কাজ ব্যতীত আর কিছুই নহে। এই শ্রেণীর দিব্য ধর্ডবোর মধ্যেই নহে। কিন্তু মানুষ যখন ইচ্ছা করিয়া বুঝিয়া সুঝিয়া কোন দিব্য করে, আল্লাহ নিকট তাহাই ধর্ডব্য। প্রথম শ্রেণীর অনর্থকদিব্যগুলি দণ্ডার্থ না হইলেও আল্লাহ অভিপ্রেত নহে, এই কথা বুঝাইবার জন্ত আয়তের শেষভাগে বলা হইতেছে—আল্লাহ ক্ষমাশীল, ধৈর্য্যশীল।

২২১ ঈলা-তালাক :—

কোন করণীয় কার্য্য না করার জন্ত দিব্য করাকে ঈলা বলা হয় (রাগেব)। স্ত্রীকে জন্ম করার জন্ত আরবগণ প্রতিজ্ঞা করিত—তাহার সংশ্রবে যাইবে না। এই প্রতিজ্ঞার ফলে স্ত্রী সম্পূর্ণ নিঃসহায় ও নিরবলম্ব অবস্থায় ভাসিয়া বেড়াইত, অথচ বিবাহবন্ধন ছেদ না হইয়ায় অণুবিবাহ করার অধিকারও তাহার থাকিত না। আমাদের দেশের যে সকল সমাজে তালাকের ব্যবস্থা প্রচলিত নাই, সেখানেও এই শ্রেণীর পরিত্যক্তা নারীর অশেষ দুর্দশা দেখিতে পাওয়া যায়। কোবুআন এই অত্যাচারের পথকে চিরস্থায়ীভাবে বন্ধ করিয়া দিবার জন্ত আদেশ করিতেছে যে, কেহ ঈলা করিয়া স্ত্রীর সংশ্রব ত্যাগ করিলে, তাহাকে চারি মাস মাত্র সময় দেওয়া হইবে। এই সময়ের মধ্যে স্বামী যদি মতপরিবর্তন করিয়া ফেলে এবং স্ত্রীকে গ্রহণ করিতে প্রস্তুত হয়, বড় ভাল কথা। ক্ষমাশীল করুণানিধান আল্লাহ তাহার পূর্ক অপরাধ ক্ষমা করিয়া দিবেন।

২২২ চারি মাস মিআদ :—

কিন্তু স্বামী যদি ঐ সময়ের মধ্যে স্ত্রীকে গ্রহণ না করে, তাহা হইলে সেই স্ত্রীকে সে তালাক দিতে বাধ্য। এবনে-আব্বাছ বলিতেছেন—স্বামী স্বেচ্ছায় তালাক না দিলে, রাজা তাহাদের বিবাহবিচ্ছেদের আদেশ দিবেন (বায়হাকী প্রভৃতি)। এমাম শাফেরীরও এই মত। কিন্তু এমাম আবুহানিকা বলেন—চারি মাস অতিবাহিত হইয়া গেলে স্বামী তালাক না দিলেও আপনাপননি Automatically তালাক হইয়া যাইবে (কবিব ২—৪৬২)। আয়তের মূল উদ্দেশ্যের প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া মতামত দিতে হইলে, এমাম আবুহানিকা ছাড়াবের অভিমতকে অধিক সঙ্গত বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে।

২২৩ তালাকের ইদৎ :—

কোফু—কোরওন শব্দের বহুবচন, উহার অর্থ ঋতুকাল বা অশৌচকাল উভয়ই হইতে পারে। আয়তে বলা হইতেছে যে, যে সকল স্ত্রীলোককে তালাক দেওয়া হইয়াছে,

তাহারা তালাকের পর তিন মাস অপেক্ষা করিবে—অর্থাৎ ঐ সময়ের মধ্যে স্বামীর বিবাহবন্ধন হইতে সে মুক্ত হইতে পারিবে না, স্ত্রতাং অত্ৰবিবাহও করিতে পারিবে না। এই তিন মাসের মধ্যে যদি তাহারা গর্ভসঞ্চারের লক্ষণ বুঝিতে পারে, তাহা হইলে তাহা প্রকাশ করিয়া দেওয়া তাহাদের কর্তব্য। গর্ভবতী স্ত্রীকে সন্তান ভূমিষ্ট না হওয়া পর্য্যন্ত ইচ্ছা পালন করিতে হয়, এই সময় স্বামী তাহার ভরণপোষণ করিতে বাধ্য। নিজের ভাবীবংশধরের গর্ভধারিণীর প্রতি মাসত্বের একটা আকর্ষণ হওয়া স্বাভাবিক, তাহার শিশু-সন্তানকে প্রতিপালন করার ভাবনাও আছে। এই সব কারণে স্বামীর মনপরিবর্তন হওয়াই স্বাভাবিক। এছলামে তালাকের অমুমতি দেওয়া হইয়াছে অগত্যা-পক্ষে। স্ত্রতাং বাহাতে তালাকের সংখ্যা কম হইয়া যায়, প্রত্যেক বিধানই তাহার প্রতি বিশেষভাবে লক্ষ্য রাখা হইয়াছে। তাই স্ত্রীদিগকে গর্ভের কথা গোপন করিতে এতটা তাকিদের সহিত নিষেধ করা হইতেছে।

২২৪ স্বামীর অধিকার :—

‘ তালাক দেওয়ার পর এবং উপরোক্ত ইচ্ছতের মধ্যে, স্বামীর যদি মন পরিবর্তন হয় এবং স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ করিয়া সে যদি শান্তির জীবনযাপন করিতে কৃতসঙ্কল্প হইয়া থাকে, তাহা হইলে ঐ সময় পূর্ণ হইয়া যাওয়ার পূর্বে তালাকী স্ত্রীকে গ্রহণ করার সম্পূর্ণ অধিকার তাহার আছে। স্বামীকে এই অধিকার দিয়া তালাকের অন্যায় যথাসম্ভব কমাইয়া ফেলারই চেষ্টা করা হইয়াছে। আয়তে বলা হইতেছে—যদি স্বামী ‘এছলাহে’র ইচ্ছা করিয়া থাকে, তাহা হইলে সে অবস্থায় তালাকী স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ করার সম্পূর্ণ অধিকার তাহার আছে। এছলাহ শব্দের অর্থ—বাহা বিগড়াইয়া গিয়াছে তাহা সংশোধন করা—কোন বিপর্য্যয়ের ক্ষতিপূরণ করা। ব্যবহারে শান্তি ও মিলনের প্রচেষ্টাকে ‘এছলাহ’ বলা হয়। স্বামী যদি গতজীবনের ভুলভ্রান্তির সংশোধন করিয়া লইতে এবং ভবিষ্যতে স্ত্রীর সহিত শান্তির জীবনযাপন করিতে প্রস্তুত হইয়া থাকে, তাহা হইলে কেবল সেই অবস্থাতেই সে স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ করার অধিকারী। আয়তে এই শিক্ষা খুবই স্পষ্টভাবে বর্ণিত হইয়াছে। কোন স্বামী যদি এই শিক্ষার বিপরীতভাবে তালাকী স্ত্রীকে গ্রহণ করে, তাহা হইলে আল্লার নিকট সে নিশ্চয়ই অপরাধী।

২২৫ স্ত্রীর সমান অধিকার :—

উপরে স্বামীর একটা অধিকারের কথা বলা হইয়াছে। এই আয়তে বলা হইতেছে যে, স্ত্রীর উপর স্বামীর যেমন কতকগুলি অধিকার আছে, স্বামীর উপর স্ত্রীরও সেইরূপ কতকগুলি অধিকার আছে। তালাকী স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণের প্রসঙ্গেই এই অধিকারের কথা উল্লিখিত হইয়াছে। ইহার তাৎপর্য্য এই যে, সত্বেদ্রে প্রণোদিত হইলে স্বামী যেমন স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ

করিতে অধিকারী, কোন অবস্থায় স্বামী স্ত্রীর প্রতি অন্যায় অত্যাচার করিলে, তালাক আনয় করিয়া লওয়ার অধিকারও সেইরূপ স্ত্রীর আছে। কোব্বুলানে ও হাদিছে বুবলুইয়ায় স্ত্রীদিগের এই অধিকার স্বীকার করা হইয়াছে। পাঠকগণ এই ছুরায় এবং হুরা নেছা ও ছুরা তালাকে ইহার বিস্তারিত আলোচনা দেখিতে পাইবেন।

২২৬ পুরুষের প্রাধাত্য :—

ছুরা নেছার ৩৪ আয়তে পুরুষকে নারীর *قوام* প্রধানরক্ষক ও অবলম্বন বলা হইয়াছে। নারীকে সে সকল আপদ বিপদ হইতে রক্ষা করিবে, নিজে উপার্জন করিয়া তাহার ভরণ-পোষণ করিবে, এইরূপ উপকরণ দিয়াই আল্লাহ পুরুষকে সৃষ্টি করিয়াছেন। পুরুষের এই প্রকৃতিগত রক্ষক ও অভিভাবক স্বরূপই তাহার প্রাধাত্যের কারণ। এ অবস্থায় এই প্রাধাত্যের জন্ত নারীর প্রতি তাহার কর্তব্য বহুপরিমাণে বাড়িয়া যাইতেছে। আয়তে এই কথা বুঝান হইতেছে যে, স্বামী ও স্ত্রীর পরস্পরের প্রতি পরস্পরের কর্তব্য আছে—ইহা ঠিক। কিন্তু স্বামীর প্রতি স্ত্রীর বহুটা কর্তব্য, স্ত্রীর প্রতি স্বামীর কর্তব্য তাহা অপেক্ষা অনেক অধিক। কারণ আল্লাহ তাআলা তাকে নারীর রক্ষক ও অভিভাবকের উপাদান দিয়া সৃজন করিয়াছেন। স্ত্রীর ভুলনায় পুরুষের যে প্রাধাত্যের কথা বর্ণিত হইয়াছে, তাহার প্রকৃত তাৎপর্য ইহাই। দুঃখের বিষয় এই তাৎপর্যের প্রতি লক্ষ্য না রাখিয়া অনেকে এই আয়তের বিকৃত অর্থ গ্রহণ করেন—স্ত্রীকে স্বামীর যথেষ্টাচারের উপকরণ বলিয়া মনে করিয়া থাকেন।

উনত্রিংশ রুকু'

তালাক, খোলা' প্রভৃতি

২২৯ তালাক দুইবার, অতঃপর
(স্ত্রীকে) হয় বিহিতভাবে
রাখিয়া লইতে হইবে অথবা
সদ্যবহারের সহিত বিদায় দিতে
হইবে ; আর তোমরা যাহা
• তাহাদিগকে প্রদান করিয়াছ,
তাহার কিছু ফিরাইয়া লওয়া
তোমাদিগের পক্ষে বৈধ হইবে
না - তবে দম্পতিযুগল যদি এই
আশঙ্কা করে যে, তাহারা
আল্লার বিধানকে পালন করিয়া
চলিতে পারিবে না (তখনকার
ব্যবস্থা স্বতন্ত্র) ; তখন (হে
বিচারপতিগণ !) তোমরা যদি
আশঙ্কা কর যে, (বাস্তবিকই)
স্বামী স্ত্রী আল্লার বিধান পালন
• করিয়া চলিবে না, সে অবস্থায়
স্ত্রী নিজের মুক্তিলাভের কিছু
বিনিময় দিলে তাহাদের প্রতি
কোন পাপ বর্তায় না ; এগুলি
হইতেছে আল্লার বিধান,

২২৯ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ مَ فَاِمْسَاكُ

فِ اَوْ تَسْرِيحَ

بِاِحْسَانٍ ط وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ

اَنْ تَاْخُذُوْا بِمَا اَتَيْتُمُوْهُنَّ

شَيْئًا اِلَّا اَنْ يَخَافَا اِلَّا يَقِيْمَا

حُدُوْدَ اللّٰهِ ط فَاِنْ خِفْتُمْ اِلَّا

يَقِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ط تِلْكَ

حُدُوْدُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا ؕ وَ

অতএব তাহার লজ্জন করিও
না, বস্তুতঃ আল্লার বিধান-
গুলিকে লজ্জন করে যাহারা-
তাহারাই'ত অত্যাচারী।

مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

২৩০ তৎপরে স্বামী যদি স্ত্রীকে
(কথিতরূপে চরম-) তালাক
দিয়া ফেলে, তবে অতঃপর ঐ
স্ত্রী তাহার পক্ষে আর বৈধ
হইবে না - যাবৎ না সে অন্য
স্বামীকে বিবাহ করে; তখন
এই (শেযোক্ত) স্বামী যদি
তালাক দেয় - সে অবস্থায় স্ত্রী
পূর্বস্বামীর সহিত পুনর্মিলিত
হইলে তাহাদিগের প্রতি কোন
পাপ বর্তায় না, আল্লার বিধান-
গুলি পালন করিয়া চলিবে - এ
বিশ্বাস যদি তাহাদের থাকে;
আর এই সমস্ত হইতেছে
আল্লার বিধান - বিদ্বৎসমাজের
জন্ম সেগুলি তিনি স্পষ্টভাবে
বর্ণনা করিয়া দিতেছেন।

۲۳۰ فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ
بَعْدِ حَتَّىٰ تَبْكَحَ زَوْجًا
غَيْرَهُ ۖ فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْهِمَا اَنْ يَتَرَاجَعَا اِنْ ظَنَّا
اَنْ يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَتِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ يَبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ ۝

২৩১ এবং তোমরা যখন স্ত্রীদিগকে
তালাক দাও আর তাহারা
তাহাদের নির্দ্ধারিত মিয়াদে
পৌঁছিয়া যায় - সে অবস্থায়
তোমরা তাহাদিগকে হয় বিহিত

۲۳۱ وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ
اَجَلٌ لَّهِنَّ ۖ فَاَمْسِكُوهُنَّ
بِمَعْرُوفٍ اَوْ سَرِّحُوهُنَّ ۝

ভাবে রাখিয়া লইবে অথবা
বিহিত ভাবে বিদায় করিয়া
দিবে, আর ক্ষতিজনক ভাবে
অত্যাচার করার জন্য তাহা-
দিগকে আটকাইয়া রাখিও না,
এবং এইরূপ করে যে ব্যক্তি -
সে'ত বস্তুতঃ নিজের প্রতিই
অত্যাচার করিয়া থাকে ; আর
(সাবধান!) আল্লাহ আয়ত-
গুলিকে হাসিচাট্টার উপকরণ
বানাইয়া লইও না, এবং
তোমাদিগের প্রতি আল্লাহ যে
নে'মত-আর যেরূপে তোমা-
দিগের প্রতি কেতাব ও প্রজ্ঞা
নাজেল করিয়া তিনি তোমা-
দিগকে সচুপদেশ দিতেছেন -
তাহা স্মরণ করিতে থাকিও ;
আর আল্লাহ্ সন্মুখে সাবধান
থাকিও এবং জানিয়া রাখিও
যে, আল্লাহ্ সকল বিষয়ে
সম্যকরূপে অবগত ।

بِمَعْرُوفٍ مَّوْلًا تَسْكُوهُنَ
ضَرَارًا لِّتَعْتَدُوا ۚ وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ط
وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ز
وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ
الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ
بِهِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ؕ

তীকা :-

২২৭ তালাক দুইবার :-

ঋতুমানের পর হইতে পুনরায় ঋতু আরম্ভ না হওয়া পর্য্যন্ত যে সময়, তাহাকে 'তোহর'
বা শুচিকাল বলা হইয়া থাকে। এই তোহরে তালাক দিতে হইবে, ইহাই কোরআনের
স্বষ্ট আদেশ। ঋতুকালে তালাক দেওয়া অত্যাচার। যে তোহরে স্ত্রীর সহিত একবারও

সহবাস হইয়াছে, তাহাতে তালাক দেওয়া অত্যাশ্চর্য। স্ত্রী স্পষ্ট ব্যভিচারে লিপ্ত না হইলে ইচ্ছতের সময় তাহাকে বাড়ী হইতে বাহির করিয়া দেওয়া অত্যাশ্চর্য। চুন্নী তালাকের প্রথম আয়তে আল্লাহ এই আদেশগুলি মুহলমানকে স্পষ্ট করিয়া শুনাইয়া দেওয়া হইয়াছে। ২২৮ আয়তে তালাকী স্ত্রীদিগকে তিন ঋতু পর্য্যন্ত অপেক্ষা করিতে আদেশ দেওয়া হইয়াছে। আলোচ্য আয়তে বলা হইতেছে—তালাক দুইবার। অর্থাৎ দুই তোহরে স্বামীকে দুইবার তালাক দিতে হইবে। তৃতীয় তোহর হইতেছে শেষ সময়। এই সময়ের মধ্যে একটা বিশেষ শর্তে স্বামী তাহাকে পুনরায় গ্রহণ করিতে পারে। কিন্তু ঐ সময় অর্থাৎ তিন তোহর অতীত হইয়া গেলে স্বামী সে অধিকার হইতে চিরকালের তরে বঞ্চিত হইয়া পড়ে।

তালাক দুইবার - অর্থাৎ বিভিন্ন সময় স্বতন্ত্রভাবে দুই তালাক দিতে হইবে। তাহার পর সম্ভাবহারের সহিত বিদায় অর্থাৎ তৃতীয় তালাক। এই তিন তালাক তিন তোহরে স্বতন্ত্র স্বতন্ত্র ভাবে দিতে হইবে, ইহাই কোরআন ও হাদিছের শিক্ষা। এই সময়ের মধ্যে স্ত্রীকে বাটী হইতে বাহির করিয়া দেওয়াও কোরআনের স্পষ্ট আদেশ অনুসারে নিষিদ্ধ। যে স্বামী স্ত্রীকে তালাক দিতে যাঁহাতেছে, তাহাকে এই দীর্ঘ তিন মাস ধরিয়া একই ঘরে স্ত্রীর সহিত বসবাস করিতে হইবে, তাহার ভরণ পোষণ ও অত্যাশ্চর্য তত্ত্বাবধানও স্বামীকে করিতে হইবে। অথচ এই সময়ের মধ্যে স্ত্রীর সহিত সহবাস করিলে, এমন কি কামভাবে তাহাকে স্পর্শ করিলেও, তালাক পণ্ড হইয়া যাইবে। অতএব আমরা দেখিতেছি যে, নিতান্ত গুরুতর দরকার ব্যতীত, অত্যাশ্চর্য কোন অবস্থায় তালাকের দুইবার একেবারেই না গাটিতে পারে, ইহাই ছিল কোরআন ও হাদিছের সমস্ত ভাব ও ভাষার একমাত্র লক্ষ্য। এই জুই হজরত রচুলে করিম তালাককে **إبغض الحلال الى الله** “আল্লাহর নিকট সর্বাপেক্ষা ঘৃণিত হালাল কাজ” বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন (আবু দাউদ, এবনে মাজা, হাকেম প্রভৃতি)। মআজ-এবনে-জবল ছাড়াবি বলিতেছেন, হজরত রচুলে করিম বলিয়াছেন—হুন্নার পৃষ্ঠে দাসকে মুক্ত করা অপেক্ষা প্রিয়কার্য্য আল্লাহর নিকট আর কিছুই নাই, এবং স্ত্রীকে তালাক দেওয়ার অধিক ঘৃণিত কার্য্যও তাঁহার নিকট আর কিছুই নাই (মনছুর ২—২৭৮)।

উপরি বর্ণিত বক্তব্যগুলি সমস্ত মজহাবের আলেমগণ একবাক্যে স্বীকার করিয়া থাকেন। কিন্তু তাহা স্বীকার করিয়াও একদল এমাম ও আলেম বলিয়া থাকেন যে, কোন ব্যক্তি কোরআন হাদিছের এই আদেশগুলিকে উপেক্ষা করিয়া, যদি একই মজলিছে তিন তালাক দিয়া ফেলে, তাহা হইলে তাহা তালাক বলিয়াই গণ্য হইবে। তাঁহারা ইহাকে ‘তালাকে বেদ্বী’ বা বেদ্বীতা তালাক বলিয়া অভিহিত করিয়া থাকেন। তাঁহাদের বক্তব্যের সার এই যে, এই প্রকার তালাক অত্যাশ্চর্য বলবৎ হইয়া যাইবে। অতএব বলেন—ইহা এছলামের সমস্ত শিক্ষার এবং কোরআন হাদিছের ভাষা ভাব ও উদ্দেশ্যের সম্পূর্ণ বিপরীত, সুতরাং অগ্রাহ্য। কেহ এক মজলিছে তিন হাজার বা তালাক দিলেও তাহা এক তালাক বলিয়াই গণ্য হইবে। হজরত রচুলে করিমের স্পষ্ট আদেশ অনুসারে

বেদআৎ মাত্রই গোমরাহী এবং তাহা মনুহুদ (ভ্রষ্টতা এবং অগ্রাহ্য ও বাতিল)। সেই বেদআৎকে দিয়া শরিয়তের উদ্দেশ্যের ব্যত্যয় ঘটান ঘোর অত্যাচার।

হাদিছে বর্ণিত ইতিহাসে জানা যায়—হজরত রহুলে করিমের সময়, প্রথম খলিফা হজরত আবুবকরের খেলাফতকালে এবং হজরত ওমরের খেলাফতের দুই বৎসর পর্যন্ত, কেহ এক সঙ্গে তিন তালাক দিলে তাহা একই তালাক বলিয়া পরিগণিত হইত। অতঃপর হজরত ওমর আদেশ প্রদান করেন যে, এখন হইতে কেহ এক মজলিছে তিন তালাক দিলে তাহা তিন তালাক বলিয়াই গণ্য হইবে (মোছলেম, আবুদাউদ, নাছাই প্রভৃতি)। লোক নিষ্কারিত সময়ের প্রতি লক্ষ্য না করিয়া তাড়াতাড়ি একই মজলিছে তিন তালাক দিতে আরম্ভ করিয়া দেওয়ান, হজরত ওমর যে দণ্ডস্বরূপ এই আদেশ প্রদান করিয়াছিলেন, এই হাদিছ হইতে তাহাও স্পষ্টতঃ বুঝা যাইতেছে। ছাহাবি মাহমুদ-এবনে-লবিদ বলিতেছেন :—“এক ব্যক্তি নিজের স্ত্রীকে এক সঙ্গে তিন তালাক দিয়াছিল, এই সংবাদ হজরত রহুলে করিমের নিকট পৌঁছিলে তিনি ক্রোধভরে দণ্ডায়মান হইয়া বলিলেন—

يلعب بكتاب الله عز وجل وانا بين اظهركم

—“কী! আমি এখনও তোমাদের মধ্যে বাঁচিয়া আছি, আর আল্লাহ কেতাবকে লইয়া খেলা আরম্ভ হইয়া গেল?” এই ব্যাপারে ছাহাবাদিগের মধ্যে ঘোর উত্তেজনার সৃষ্টি হইয়া যায়। এমন কি, একজন তাহাকে কতল করার জন্ত হজরতের নিকট অন্তিমতি প্রার্থনা করিতে লাগিলেন (নাছাই)। একসঙ্গে তিন তালাক দেওয়াকে এমাম আবুহানিফাও হারাম বলিয়া নিষিদ্ধ করিয়াছেন (লাম্বাৎ, এই হাদিছের টীকা)।

বাহা কোরআনের ভাব ও ভাষা উভয়ের বিপরীত, বাহাঘারা আল্লাহ কেতাবের সঙ্গে খেলা করা হয়, বাহাকে হারাম ও বেদআৎ বলিয়া স্বীকার করা হইতেছে, তাহাই এখন আমাদের সমাজে ও আইন আদালতে শরিয়তের হুকুম বলিয়া প্রচলিত। এক মজলিছে তিন তালাক দিবার কুপ্রথা রহিত হইয়া যায়, হজরত ওমর যে একমাত্র এই উদ্দেশ্যে, দণ্ডস্বরূপ তাহাকে তিন তালাক বলিয়া গণ্য করার আদেশ দিয়াছিলেন, ইহা তাঁহার উক্তি হইতেই স্পষ্টতঃ জানা যাইতেছে। কিন্তু আমরা দেখিতেছি যে, দুর্ভাগ্যক্রমে হজরত ওমরের এই এজ্তেহাদের সঙ্কল্প বর্তমানে একেবারে ব্যর্থ হইয়া গিয়াছে, ঐ কুপ্রথা এখন একমাত্র শাস্ত্রীয় বিপ্লবের স্থান করিয়া লইয়াছে, এবং প্রকৃতপক্ষে তাহাই আজ তালাকী স্ত্রীর সংখ্যা বৃদ্ধি করিয়া আমাদের সামাজিক জীবনকে অভিশাপে পূর্ণ করিয়া ফেলিয়াছে। আমরা জিজ্ঞাসা করিতে চাই—যে সঙ্কল্পের প্রতি লক্ষ্য করিয়া হজরত ওমরের এজ্তেহাদক্রমে, কোরআন-হাদিছের স্পষ্ট আদেশ-নিষেধের বিরুদ্ধাচরণ করণ ও সঙ্গত বলিয়া মনে করা হইয়াছে, সেই উদ্দেশ্যে কোরআন হাদিছের শিক্ষাকেই পুনরায় সমাজে বলবৎ করিয়া লওয়া কি অত্যাচার বলিয়া

বিবেচিত হইতে পারে? এ দেশে প্রচলিত “মোহাম্মদীয় আইন” (বিবাহ ও তালাক সম্বন্ধে বিশেষ করিয়া) কোর্আন হাদিছের শিক্ষার অতি শোচনীয়ভাবে অপচয় করিয়া দিয়াছে। আমার মনে হয়, আমাদের সামাজিক জীবনের একটা বড় গলদের মূল কারণ এইখানে লুকাইয়া আছে। সংক্ষেপে ইহার আর একটা উদাহরণ দিতেছি। এ দেশে প্রচলিত Mohamadan Law বা এছলামী আইনের কল্যাণে সাধারণতঃ সকলই বিশ্বাস করেন যে, মুছলমানের বিবাহ একটা Civil Contract বাহীত Sacrament কিছুই নহে, অর্থাৎ উহার সহিত ধর্মগত সংস্কারের কোন সম্বন্ধ নাই। অথচ হজরত রহুলে করিম বিবাহকে, নিজের ও অন্তঃস্থ নবীগণের চুম্বন বা আদর্শ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। অতঃ হাদিছে বিবাহকে “ঈমানের অর্ধেক” বলিয়া উল্লেখ করার পর হজরত বলিতেছেন:—

من تزج فقد استكمل نصف الايمان -

—“যে বিবাহ করিল, সে নিজের অর্ধেক ঈমানকে পূর্ণ করিয়া লইল।” যে হানাকী ফেকাকে অবলম্বন করিয়া এ দেশের “মোহাম্মদীয় আইন” রচিত হইয়াছে, তাহার স্পষ্ট বিধান অনুসারে বিবাহ ‘এবাদৎ’ বলিয়া গণ্য (ফৎহুলবারী)। দোবে মোখতার হানাকী ফেকার বিশ্বস্ততম গ্রন্থ, তাহাতে বিবাহ সম্বন্ধে বাহা লিখিত হইয়াছে, নিম্নে তাহা সংক্ষেপে উদ্ধৃত করিতেছি:—

ليس لذا عبادة شرعت من عهد آدم الى الان ثم تسمى في الجنة الا النكاح والايمان
বিবাহ ও ঈমান ব্যতীত শরিয়তে এমন অতঃ কোন এবাদত নাই, বাহা আরম্ভ হইয়াছে
আদমের সময় হইতে এবং পরজীবনে বেহেশত পর্য্যন্ত বাহা আমাদের সতিত শাস্ত হইয়া
থাকিবে।

ويكون سنة مؤكدة في الاصم، فبا ثم بتركه ويذاب ان نكح ولداً و تحصبنا -
অধিক সঙ্গত মত এই যে, বিবাহ করা চুম্বনে-মোআকাদা, অথবা তাহা পারিতাগ করিলে
গোনাহগার হইতে হইবে, এবং সন্তানলাভের ও সচ্চরিত্র পাকার উদ্দেশ্যে বিবাহ করিলে
মাতুষ ছওয়াব বা পুণ্যের ভাগী হইবে।

ورجم في النهر رجوه، للمواظبة عليه، والانكار على من رغب عنه -

‘নহরে-ফাক’-গ্রন্থকারের মতে বিবাহকে ওয়াজেব বলিয়া নির্ধারণ করাই সঙ্গত, কারণ
হজরতের উহা চিত্রাচিত্রিত আদর্শ। পক্ষান্তরে বিবাহ করিতে অসীকৃত হয় যে, হজরত
তাহার প্রতি অসন্তোষ প্রকাশ করিয়াছেন।

পাঠক দেখিতেছেন—এছলামের পয়গম্বর বাহাকে ঈমানের অর্ধেক বলিয়া নির্দেশ
করিয়াছেন, পার্থিবজীবন শেষ হওয়ার পরও শরিয়তের যে বন্ধন বেহেশতের অনন্তজীবনেও
শাস্ত হইয়া থাকিবে, হানাকী-ফেকার এমামগণ বাহাকে ওয়াজেব—অন্ততঃ চুম্বনে-
মোআকাদা-বলিয়া মত প্রকাশ করিয়াছেন, এই তথ্যকথিত “মোহাম্মদীয় আইনের

রচয়িতারা তাহাকে একদম ধর্মের সহিত সম্বন্ধশূন্য একটা Civil Contract মাত্র বলিয়া সিদ্ধান্ত করিয়া দিয়াছেন, সেই হানাকী আইনেরই দোহাই দিয়া !

২২৮ খোলা'-সংক্রান্ত বিবরণ :—

স্বামী স্ত্রীকে 'যাহা' দিয়াছে, তাহার কোন অংশ তাহার নিকট হইতে ফিরাইয়া লওয়া স্বামীর পক্ষে বৈধ হইবে না। 'যাহা' হইতে এখানে প্রধানতঃ মোহরকে বুঝাইতেছে। মোহর ব্যতীত অল্প কোন ধনসম্পত্তিও যদি স্বামী স্ত্রীকে চরমভাবে দান করিয়া থাকে, তাহা ফিরাইয়া লওয়াও বৈধ হইবে না। আজকাল মোহরকে যেমন একটা হিলা-শরয়ীতে পরিণত করা হইয়াছে, তাহা কোরআনের ও হাদিছের শিকার সম্পূর্ণ বিপরীত। মোহরের ঋণ যে পরিশোধ করিতে হয় এবং বিবাহের সিদ্ধতা যে মোহরের উপরে বহু পরিমাণে নির্ভর করিয়া থাকে, ইহা আজকাল আর কেহ মনে করেন না।

যে অবস্থায় স্ত্রীর পক্ষ হইতে তালাকের প্রস্তাব হয় নাই, বরং স্বামী নিজের ইচ্ছাক্রমে তালাক দিতে প্রস্তুত হইয়াছে, সে অবস্থায় স্বামী তাহার দেওয়া মোহর প্রভৃতি কিছুই ফেরৎ লইতে পারিবে না। ছুঁরা নেছার প্রথমভাগে ও অত্যাচ্ছ স্থানেও এই আদেশ দেওয়া হইয়াছে। বলা বাহুল্য, দাএন মোহর শোধ না হইয়া থাকিলে তালাকের সময় তাহা সম্পূর্ণরূপে পরিশোধ করিয়া দেওয়াও স্বামীর কর্তব্য।

কিন্তু স্বামী তালাক দিতে অনিচ্ছুক, এরূপ অবস্থায় স্ত্রী যদি বিবাহ বিচ্ছেদ করাইয়া লইতে চায়, এবং সে ক্ষুদ্র নিজের স্ত্রীধনের কিছু স্বামীকে দিয়া রফা নিষ্পত্তি করাইয়া লইতে সে যদি প্রস্তুত হয়, তাহা হইলে স্বামীর পক্ষে তাহা গ্রহণ করা অবৈধ হইবে না। এই প্রকার বিবাহবিচ্ছেদকে শরিয়তের পরিভাষায় খোলা' বলা হয়।

আম্বতে বিবাহবিচ্ছেদের পদ্ধতি সম্বন্ধে পর পর যে দুইটি স্তরের কথা বর্ণিত হইয়াছে তাহা বিশেষ ভাবে লক্ষ্য করার বিষয়। স্বামী ও স্ত্রী যদি মনে করে যে, আল্লাহ বিধান পালন করিয়া চলা আর তাহাদিগের পক্ষে সম্ভবপর হইবে না, অর্থাৎ স্ত্রীর প্রতি স্বামীর যে কর্তব্য অথবা স্বামীর প্রতি স্ত্রীর যে কর্তব্য আল্লাহ নির্ধারণ করিয়া দিয়াছেন, সে কর্তব্য পালন করিতে তাহারা আর সমর্থ হইবে না—তাহা হইলে দিনের এমাম বা তাহার কাজী-দিগের নিকট, অথবা সমাজপতি বা বিচারপতিদিগের নিকট নিজেদের এই আশঙ্কার কথা ব্যক্ত করিয়া তাহারা বিচ্ছেদের প্রার্থনা করিবে—নিজেদের মনে একটা আশঙ্কা হইল, আর বিবাহ বন্ধন ছেদ করিয়া ফেলিল, এরূপ স্বেচ্ছাচারের অন্তিমতি কোরআন মুছলমানদিগকে কখনই প্রদান করে নাই। তাই সঙ্কে সঙ্কে সমাজপতিদিগকে সন্ধানন করিয়া বলা হইতেছে—তোমরাও যদি দেখ যে, বাস্তবিকই তাহাদের আশঙ্কা অমূলক নহে, ভবিষ্যতে আল্লাহ বিধানকে পালন করিয়া চলিতে তাহারা সমর্থ হইবে না, কেবল সেই অবস্থাতেই তাহাদের স্থায়ীবিচ্ছেদের ব্যবস্থা হইতে পারিবে।

এখানে কেহ কেহ হয়ত মনে করিতে পারেন যে, কেবল খোলা-তালাক সম্বন্ধে এই ব্যবস্থা। অর্থাৎ স্ত্রী যদি তালাকের প্রার্থী হয়, তবে সমাজপতি বা বিচারপতিগণের এই মধ্যস্থতার ব্যবস্থা চলিতে পারে। কারণ, খোলা' প্রসঙ্গেই এই ব্যবস্থার উল্লেখ হইয়াছে। কিন্তু স্বামী যদি স্বেচ্ছায় তালাক দিতে চায়, তাহা হইলে সে তালাকের জ্ঞায়-অজ্ঞায়ের বিচার করার অধিকার অত্ৰ কাহারও নাই। আমার মতে এ সিদ্ধান্ত সমীচীন নহে। পাঠক দেখিতেছেন, এই প্রসঙ্গে এবং এই আয়তের সহিত সংলগ্নভাবে ইহার পরবর্তী আয়তে, তালাকের অত্ৰ সাধারণ ব্যবস্থারও উল্লেখ করা হইয়াছে। এখানে বলা হইতেছে যে, চরম তালাক হইয়া যাওয়ার পর ঐ তালাকী স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করার অধিকার স্বামীর থাকে না। খোলা'র "প্রসঙ্গের সহিত বর্ণিত হইয়াছে"-বলিয়া যদি প্রথম আদেশকে কেবল খোলা'র জ্ঞাই নির্দিষ্ট করিয়া লওয়া হয়, তাহা হইলে এক্ষেত্রেও ঐ নিয়ম অত্ৰসারে বলিতে হইবে যে, খোলা' বাতীত অত্ৰ অবস্থায়, চরম তালাক হইয়া যাওয়ার পরও, স্বামী স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করার অধিকারী থাকে; কিন্তু এ কথা স্বীকার করিতে কেহই প্রস্তুত হইবে না।

তালাক সম্বন্ধে বর্ণিত কোর্সআনের আয়তগুলির যথাযথ আলোচনা করিয়া দেখিলে স্পষ্টতঃ জানা যাইবে, স্বামীদিগকে এছলাম স্বেচ্ছাচারের অধিকার কখনই প্রদান করে নাই। পাঠকগণ যথাস্থানে ইহার আলোচনা দেখিতে পাইবেন। তাহার মধ্যকার দুইটা আয়তের অত্ৰবাদ নিয়ে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

"... এবং যে সকল স্ত্রীর অবাধ্যতাচরণের ভয় তোমাদের হয়, তাহাদিগকে তোমরা (যথাক্রমে) উপদেশ দান কর, শয্যা হইতে তাহাদিগকে অপসারিত কর এবং (ইহাতেও ফল না হইলে) তাহাদিগকে প্রহার কর; অন্তঃপর তাহারা যদি তোমাদিগের বাধ্য হইয়া চলে, তবে তাহাদিগের বিরুদ্ধে আর কোন পন্থার অন্বেষণ করিও না।"

"আর যদি তোমরা স্বামী ও স্ত্রীর মধ্যে বিরোধের আশঙ্কা কর, তাহা হইলে স্বামীর পরিজনদিগের মধ্য হইতে একজন বিচারক এবং স্ত্রীর পরিজনবর্গের মধ্য হইতে একজন বিচারক নিযুক্ত করিবে, তাহারা উভয়ে যদি শান্তি ও মিলনের প্রয়াসী হইয়া থাকে-আল্লাহ তাহাদিগকে শক্তি দান করিবেন; নিশ্চয় আল্লাহ সর্ববিষয়ে জ্ঞাত, সকল তত্ত্ব অবগত।" (ভূমি নেছা ৩৪, ৩৫ আয়ত)।

• এখানে খোলা'র কোনই প্রসঙ্গ নাই। এই দুই আয়তে স্বামীদিগকে প্রথমে উপদেশ দিয়া ও শাসন করিয়া স্ত্রীর স্মৃতি উৎপাদনের চেষ্টা করিতে আদেশ দেওয়া হইতেছে। তাহাতে যদি কোন ফল না হয়, তাহা হইলে স্বামী এই অবস্থার কথা এমাম, কাজী, বিচারপতি বা সমাজপতিদিগের নিকট প্রকাশ করিবে। তাহারা তখন দুই পরিবারের দুইজন ব্যক্তিকে তদন্ত ও মীমাংসার জ্ঞাত নিযুক্ত করিবেন। তাহারা মিটমাট করিয়া দিতে

না পারিলে তখন স্বামী স্ত্রীকে তালাক দিবার অধিকার পাইবে। সে তালাকও দিতে হইবে, তিন স্বতন্ত্র তোহরে, স্ত্রীকে স্বগৃহে রাখিয়া। দুঃখের বিষয় এই যে, এ দেশের মুছলমানদিগের পরাধীন জীবন এবং তাহাদিগের মধ্যে প্রচলিত বিকৃত “মোহাম্মদীয় আইন” কোর্আনের এই শিক্ষাকে একেবারে বিলুপ্ত করিয়া দিয়াছে। উপরি উদ্ধৃত আয়াতে এই সকল শর্তে স্ত্রীত্যাগের অধিকার দিয়াছে—কেবল স্ত্রীদিগের চরম অবাধ্যতার অবস্থায়, পাঠকগণ ইহাও লক্ষ্য করিবেন।

খোলা’ ও তালাক সম্বন্ধে কোর্আনের এই শিক্ষার উপর হজরত রচুলে করিমের ও তাঁহার খলিফাগণের সময় কিরূপ তাকিদের সহিত আমল করা হইত, তাহার দুইটা নজির নিয়ে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

(১) ছাবেত-বেন-কাএছ একজন ছাহাবী, কুরূপ কুংসিত বলিয়া তাঁহার স্ত্রী হাবিবা তাঁহার উপর সন্তুষ্ট ছিলেন না। এই সময় এক রাত্রে স্বামী স্ত্রীকে প্রহার করেন। ভোর বেলা হাবিবা আসিয়া হজরতের নিকট বিবাহবিচ্ছেদের প্রার্থনা জানাইলেন। হজরত স্বামীকে ডাকাইয়া পাঠাইলেন, এবং স্ত্রীকে অসন্তোষের কারণ জিজ্ঞাসা করিলেন। হাবিবা উত্তর করিলেন—“ধর্মের দিক দিয়া বা চরিত্রের দিক দিয়া আমি উহাকে কোন দোষ দেই না, কিন্তু আমার মন উহার প্রতি বিদ্রোহী, মোছলেমজীবনে এই বিদ্রোহের ভার বহন করিয়া চলা আমার পক্ষে অসম্ভব।” ছাবেত স্ত্রীকে দুইটা বাগান মোহর স্বরূপ প্রদান করিয়াছিলেন, সে কথা তিনি হজরতকে বলিলেন। হজরতের প্রেমে হাবিবা বাগান ফিরাইয়া দিতে প্রস্তুত হইল। তখন হজরত ছাবেতকে বাগান ফিরাইয়া লইয়া স্ত্রীর দাবী দাওয়া ত্যাগ করিতে আদেশ করিলেন। তখন হইতে তাঁহাদের বিবাহবন্ধন ছিন্ন হইয়া গেল (মালেক, শাফেয়ী, আহমদ, বোখারী, আবু দাউদ, নাছাই, এবনে মাজা প্রভৃতি)।

(২) হজরত আলীর খেলাফতকালে একটা পরিবারে স্বামীস্ত্রীর মধ্যে অবনিবনাও হওয়ায় উভয়ই তাঁহার নিকট উপস্থিত হইল, উভয়ের সঙ্গে তাহাদের আত্মীয়স্বজনগণের ভিড়। হজরত আলী তখন তাহাদিগকে কোর্আনের আদেশমতে উভয় পরিবার হইতে দুইজন বিচারক নির্বাচিত করিতে আদেশ দিলেন এবং নির্বাচনের পর ঐ বিচারকদ্বয়কে বুঝাইয়া দিলেন :—“তোমরা দেখিবে, উহাদের মিলন সম্ভব ও সম্ভব কি না। যদি হয়, তবে উহাদিগকে পুনরায় সম্মিলিত হওয়ার আদেশ করিবে, অত্যাধিক তাহাদিগকে বিচ্ছিন্ন করিয়া দিবে, ইহাই তোমাদিগের উপর ধর্মের আদেশ।” এই কথা শুনিয়া স্ত্রী বলিল—“আমি সম্মত, আল্লার কেতাব আমার অম্বুকুল বা প্রতিকুল বাহাই আদেশ করুক না কেন, আমি তাহা স্বীকার করিয়া লইতে প্রস্তুত আছি। কিন্তু স্বামী ইহাতে আপত্তি করিয়া বলিল—বিবাহ বিচ্ছেদ পর্যন্ত বাইতে আমি প্রস্তুত নহি। তখন হজরত আলী তাহাকে

তাহার দ্বীরা জায় কোরআনের বিধানে আত্মসমর্পণ করিতে আদেশ করিলেন (কবির ৩—৩২০) । হজরত আলীর সময় তালকের এই প্রথা যে সাধারণভাবে প্রচলিত ছিল এবং স্বামী ও দ্বীর পুনর্মিলন বা স্থায়ীবিচ্ছেদ যে ঐরূপে নির্ধারিত বিচারকদিগের সিদ্ধান্তের উপর সম্পূর্ণভাবে নির্ভর করিত, ইহার আরও অনেক প্রমাণ হাদিছের কেতাবে দেখিতে পাওয়া যায় । আবদুল্লাহ এবনে আব্বাস বলিতেছেন—হজরত ওছমানের খেলাফতকালে আমাকে ও মাআবিয়াকে একটা বিবাহবিচ্ছেদের মোকদমায় বিচারক মনোনীত করা হইল । আমাদিগকে বলিয়া দেওয়া হইল—তোমরা যদি উহাদিগের পুনর্মিলন সম্বন্ধে বলিয়া মনে কর, তাহাই করিয়া দিবে । আর যদি উহাদিগের বিবাহবন্ধন বিচ্ছিন্ন করিয়া দেওয়াই তোমাদিগের সম্মত মনে হয়, তবে তাহাদিগকে বিচ্ছিন্ন করিয়া দিবে । এই সমস্ত বিদগ্ধের দ্বারা তকছির দুই মনুছর, ২য় খণ্ড, ১৫৬-৫৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য ।

২২৯ আল্লাহর বিধান :—

মূলে ‘হুদুদ’ আছে, উহা ‘হদ’ শব্দের বহুবচন । হদের আভিধানিক অর্থ সীমা-প্রথা । আমাদের চৌহাদি শব্দ ইহা হইতেই সম্পন্ন । কোন্ কাজ করণীয় আর কোন্ কাজ বর্জনীয়, আল্লাহ শরিয়তের বিধিব্যবস্থাদ্বারা তাহা নির্ধারণ করিয়া দিয়াছেন । ঐ বিধিবিধানগুলিই আল্লাহ নির্ধারিত সীমা, এবং তাহা অমান্য করিলেই আল্লাহ নির্ধারিত সীমা লঙ্ঘন করা হয় । ‘তালাক’, ‘খোলা’, ‘মোহর’, ইদত, স্বামীর প্রতি দ্বীর কর্তব্য ও দ্বীর প্রতি স্বামীর কর্তব্য, দ্বীর উপর স্বামীর অধিকার ও স্বামীর প্রতি দ্বীর অধিকার—ইত্যাদি বিষয় সম্বন্ধে যে সকল আদেশ নিষেধের কথা এই প্রসঙ্গে বর্ণিত হইয়াছে, সেইগুলিকে নির্দেশ করিয়া বলা হইতেছে—আল্লাহ এই নিয়মগুলিকে লঙ্ঘন করিও না । কারণ জালেমগণ ব্যতীত অন্য কেহই এই সকল নিয়মের ব্যতিক্রম করিতে পারে না । সুতরাং আমরা দেখিতেছি, এক সঙ্গে একাধিক তালাক দেওয়াকে আল্লাহ জুলুম বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন, আর জালেম জাতি যে নিষেধই প্রদত্ত হইয়া যাইবে **لن يملك الظالمين** ইহাও কোরআনের স্পষ্ট সিদ্ধান্ত (এবং প্রথম) । মছলমান তাহার জীবনের প্রতিপদক্ষেপে, আল্লাহর বিধিবিধানগুলি অমান্য করিয়া প্রাণের পক্ষে প্রশস্ত করিয়া তুলিতেছে । অথচ আমরা নিজেদের পতনের কারণ ও তাহার প্রতিকারের উপায় খুঁজিতে গিয়া তাহা যেন একেবারে দিশাভার হইয়া পড়িয়াছি । ইহা আমাদের কোরআন পরিত্যাগ করার শোচনীয় পরিণাম ব্যতীত আর কিছু নহে ।

২৩০ তৃতীয় তালাকের পরের ব্যবস্থা :—

২২৯ আয়তে দুই বারের তালাকের কথা বর্ণিত হইয়াছে । এখানে বলা হইতেছে—তৎপরে, অর্থাৎ ঐ দুই তালাক দিবার পরে, স্বামী যদি পুনরায় তালাক দেয়, অর্থাৎ তিন তালাক যদি পূর্ণ হইয়া যায়—তাহা হইলে ঐ দ্বীর সহিত পুনরায় বিবাহ করাও তাহার পক্ষে

বৈধ হইবে না। তবে ঐ স্ত্রী যদি অল্প স্বামীর সহিত বিবাহিত হয় আর সহবাসের পূর্বে এই দ্বিতীয় স্বামী যদি তাহাকে স্বেচ্ছাক্রমে তালাক প্রদান করে, এবং তখন যদি স্ত্রী তাহার প্রথম স্বামীর সহিত বিবাহ করিতে সম্মত হয়, তাহা হইলে কেবল এই অবস্থায় তাহাদের পুনর্মিলন বৈধ হইতে পারে। দ্বিতীয় স্বামী যদি সহবাসের পূর্বে তালাক দেয়, তাহা হইলে প্রথম স্বামীর পক্ষে ঐ স্ত্রীকে বিবাহ করা সিদ্ধ হইবে না, তাহা এই আয়ত হইতে এবং ইহার সমর্থক হাদিছ হইতে স্পষ্টতঃ জানা যায়। বোখারী, মোছলেম প্রভৃতিতে বিবি আ'এশ কর্তৃক বর্ণিত *زفاعة القرطی* সংক্রান্ত হাদিছে ইহার স্পষ্ট প্রমাণ বিद्यমান আছে।

আয়তের উদ্দেশ্য এই যে, তালাকী স্ত্রী অল্প স্বামীর সহিত বখানিয়মে বিবাহিত হওয়ার পর, ঘটনাক্রমে তাহাদিগের দাম্পত্যজীবনও যদি অসুখকর হইয়া দাঁড়াই এবং “আল্লাহ বিধান” অনুসারে ঐ স্বামীও যদি স্ত্রীকে তালাক দিয়া ফেলে, তাহা হইলে ঐ স্ত্রীর সহিত প্রথম স্বামীর পুনরায় বিবাহ হইতে পারে। নিতান্ত নিরাজ্ঞ ও বেগায়রং না হইলে কোন মাহুষই আর এই প্রকার বিবাহে সম্মত হইতে পারে না। ফলতঃ তালাকের পথে বাধা দেওয়াই এই ব্যবস্থার লক্ষ্য। যদি কোন ব্যক্তি, প্রথম স্ত্রীর সহিত পুনরায় বিবাহ করার অভিসন্ধি আঁটিয়া, অল্প কোন পুরুষকে তালাক দিবার শর্তে রাজী করতঃ তাহার সহিত ঐ তালাকী স্ত্রীর বিবাহ ঘটাইয়া দেয়, তাহা হইলে সে বিবাহ এছলামের পরিভাষায় কখনই বিবাহ নামে অভিহিত হইতে পারে না। যাহারা এইরূপ বিবাহ দেয় বা করে, আল্লাহ ও তাহার রহুলের মুখে তাহাদিগের উপর শতসহস্র অভিসম্পাৎ বর্ষিত হইয়াছে, তাহাদিগকে অভিশপ্ত মলউন বলিয়া কঠোর ভাষায় ভৎসনা করা হইয়াছে (আহমদ, তিরমিজি, আবু-দাউদ, এবনে-মাজা, বায়হাকী প্রভৃতি)। এই তথাকথিত বিবাহ “হজরতের সময় স্পষ্ট ব্যভিচার বলিয়াই গণ্য হইত” (হাকেম, বায়হাকী)। এই প্রকার অনাচারকে বিবাহ নামে খ্যাত করা আর কোন্‌আনের সহিত বিজ্ঞপ করা একই কথা (এবনে-আব্বাছ, মনজুর)। এই প্রকার বিবাহ যে কোন মতেই সিদ্ধ হইতে পারে না, হাকেক্জ এবনে কাইয়ম তাহা অতি বিশদ ও সম্পূর্ণ অকাট্যরূপে প্রতিপন্ন করিয়াছেন (এ'লাম ৩-৫৫)। এমাম মালেক, এমাম শাফেঈ, এমাম আহমদ বেন হাম্বল, এমাম আওজায়ী প্রভৃতি আলেম ও এমামগণ ইহাকে অত্যাশ্রয় ও অসিদ্ধবিবাহ বলিয়া অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন (তুফছির-আহমদী ১৩২ পৃষ্ঠা ও ১নং টীকা দেখ)।

পাঠক দেখিয়াছেন, একসঙ্গে তিন তালাক দেওয়াকে একতল পণ্ডিত বেদুআং ও হারাম বলিয়া স্বীকার করা সত্ত্বেও ঐ শ্রেণী তালাককে সিদ্ধ Valid বলিয়া কংওয়া দিয়াছেন। কোন্‌আন ও হাদিছের স্পষ্ট শিক্ষার এইরূপ বিরুদ্ধাচরণ করার ফলে এখন অবস্থা এইরূপ দাঁড়াইয়াছে যে, ইঠাং উত্তেজনার বশবর্তী হইয়া লোকে একসঙ্গে তিন তালাক দিয়া বসে, আর তাহাদের কংওয়া অনুসারে তাহা চরম তালাক বলিয়া গণ্য হইয়া যায়। অথচ স্বামী পরমুহূর্তে অনুতপ্ত হইয়া স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করার জন্ত ব্যগ্রতা প্রকাশ করিতে

থাকে। কিন্তু উপায় নাই, উহা তাঁহাদের ফৎওয়ায় তিন তালাক বলিয়া গণ্য। কাজেই বেসারী স্বামী হয় নিরুপায় হইয়া অত্র ‘মজ্হাব’ গ্রহণ করে, না হয় স্থগিতভাবে হীলাশরয়ী করিয়া অত্র স্বামীবারা তাহাকে হালাল করিয়া লওয়ার চেষ্টা পাইয়া থাকে। যেহেতু প্রথমে তাঁহারা বলিয়া ফেলিয়াছেন যে, একসঙ্গে তিন তালাক দিলে, সেই বেদ্ব্যং ও হারাম তালাক বলবৎ হইয়া যাইবে—সেই জন্য এই শ্রেণীর জঘন্য ব্যাভিচারকেও তাঁহারা “মকরুহ হইলেও জাএজ” বলিয়া ফৎওয়া দিতে বাধ্য হইয়াছেন। এইরূপে বিবাহের নামকরণে এই জঘন্য ব্যাভিচারের স্থগিত প্রথা মোছলেম জগতের প্রতি কেজে অতি শোচনীয়ভাবে সংক্রামিত হইয়া পড়িয়াছে।

২৩১ আলেম সমাজ :—

আলেম সমাজের জন্ত বিবাহ ও তালাক সংক্রান্ত আল্লার বিধিব্যবস্থাগুলি কোর্আনে পরিষ্কারভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে। আলেম বা বিধান সমাজ তাহার ভাব ও ভাষা এবং তাহার লক্ষ্য ও আদর্শগুলিকে প্রথমে নিজেরা উত্তমরূপে হৃদয়ঙ্গম করিয়া লইবেন, এবং তাহার পর জনসাধারণকে তাহা বুঝাইয়া দিবেন—ঐ সকল নিয়মের কোন অপচয় যাহাতে তাহারা করিতে না পারে, সে চেষ্টা তাঁহারা বিহিতভাবে করিতে থাকিবেন। কিন্তু আজ এই সকল বিষয় উপলক্ষে মুছলমান সমাজে সাধারণতঃ কোর্আনের শিক্ষার যে মারাত্মক ব্যাভিচার আরম্ভ হইয়া গিয়াছে, সেদিকে লক্ষ্য করা বা তাহার প্রতিকারের চেষ্টা পাওয়া কেহই আবশ্যক বলিয়া মনে করিতেছেন না।

২৩২ স্ত্রীকে আটকাইয়া রাখা :—

নির্দারিত নিয়াদ অর্থে ইদ্দত। ‘ইদ্দতে উপনীত হইয়া যায়’-অর্থে ইদ্দতকাল সমাপ্তির উপক্রম করে, ইদ্দত শেষ হয় হয় অবস্থায় উপনীত হয়। ইদ্দত শেষ হওয়ার পূর্বে স্বামী স্ত্রীকে পুনঃগ্রহণ করিতে পারে, ২২৯ আয়তে তাহা বলা হইয়াছে। ইদ্দতের মধ্যে স্বামী স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করিতে পারে, শুধু এইটুকু বলিয়া ক্ষান্ত হইলে অসতর্ক বা অনাচারী স্বামীদিগের হাতে একটা স্বেচ্ছাচারের অধিকার তুলিয়া দেওয়া হয়। তাই এই আয়তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, ইদ্দতের মধ্যে স্ত্রীকে পুনরায় গ্রহণ করিতে পারে বলিয়া—অসম্মুদখে, স্ত্রীকে ক্ষতিগ্রস্ত করার জন্ত আটকাইয়া রাখার অধিকার তাহার নাই। যেমন একজন স্বামী তাহার স্ত্রীকে তালাক দিল এবং ইদ্দত পুরা হওয়ার দুই তিন দিন পূর্বে বলিয়া দিল—আমি স্ত্রীকে গ্রহণ করিলাম। কিছুদিন পরে, আবার তালাক দিল এবং ঐ প্রকারে আবার গ্রহণ করিল। এইরূপে স্বামী স্ত্রীকে আজীবন আটকাইয়া রাখিয়া চিরকাল তাহার উপর অত্যাচার করিতে পারে। তাহার অত্যাচারের হাত হইতে মুক্তি পাইয়া নিজের জন্ত কোন ব্যবস্থা করার সুযোগ লাভ তাহা হইলে স্ত্রীর পক্ষে কখনই সম্ভবপর হইতে

পারিবে না। এছলামের পূর্বে আরবে ঐ প্রকার তালাক যথেষ্ট সংখ্যায় প্রচলিত ছিল।

ঐ প্রকার অসহুদেস্তে স্ত্রীকে আটক করিয়া রাখা যে হারাম, এই আয়তে বিভিন্নভাবে তাহা প্রকাশ করা হইতেছে। এই প্রকার আচরণে লিপ্ত হইয়া বারাহার, প্রথমে তাহাদিগকে জ্বালেম বা অত্যাচারী বলা হইয়াছে। সে নিরপরাধ স্ত্রীর উপর যে অত্যাচার করিতেছে, তাহা ত সকলেরই বিদিত। কোরআন বলিয়া দিতেছে যে, তাহা অপেক্ষা অধিক অত্যাচার করিতেছে—নিজের জীবনের, মনুষ্যত্বের এবং মোছলেম-স্বরূপের উপর। হজরতের সময়, আশআরী-সমাজের লোক এইরূপে তালাক দিবার পর স্ত্রীদিগকে পুনরায় গ্রহণ করে। এই সংবাদ হজরত রচুলে করিমের কর্ণগোচর হইলে, তাহার ক্রোধের অবদ্বি রহিল না। তখন আশআরী-সমাজের নেতা আবু-মুছা আসিয়া হজরতকে এই অসন্তোষের কারণ জিজ্ঞাসা করিলে, তিনি আশআরীদিগের তালাকের উল্লেখ করিয়া বলেন :—তোমরা তালাক দিতেছ আবার ফিরাইয়া লইতেছ, আবার তালাক দিতেছ পুনরায় ফিরাইয়া লইতেছ, এ সব কি ব্যাপার ?

ليس هذا طلاق المسلمين - طلقوا المرأة في قبل عدتها -

—মুছলমানের তালাক ইহা নহে (এবনে-মাজা, বায়হাকী, এবনে-কছির)। আলোচ্য আয়তের শেষভাগেও স্পষ্ট ভাষায় বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, উহা এছলাম নহে, বরং এছলামের সহিত ব্যঙ্গবিদ্রূপ ব্যতীত আর কিছুই নহে। সুতরাং আল্লার আদেশ নিষেধকে অমান্য করিয়া যে ব্যক্তি নিজের ও নিজস্বীর প্রতি অত্যাচার করার জন্য প্রস্তুত হয়, যে ব্যক্তি এছলামের নামে এছলামের প্রতি ব্যঙ্গবিদ্রূপ করিতে থাকে, তাহার অত্যাচার নিবারণ করা কাজী ও বিচারপতির কর্তব্য। আদালতে স্বামীর এই প্রকার অসদভিপ্রায় বা অত্যাচার প্রতিপন্ন হইয়া গেলে, বিচারক তাহাকে পুনঃগ্রহণের অধিকার হইতে বঞ্চিত করিয়া দিবেন, ইহাই কোরআনের উদ্দেশ্য।

২৩৩ আল্লার নে'মত :—

এখানে স্বামী ও স্ত্রীর দাম্পত্যজীবনের কর্তব্যাদির কথাই বলা হইতেছে। সুতরাং “তোমাদিগের প্রতি আল্লার যে নে'মত”—এই পদে “তোমাদিগের”—অর্থে স্বামী ও স্ত্রীর প্রতি আল্লার যে বিশেষ নে'মত, তাহারই প্রতি ইঙ্গিত করা হইতেছে। সেই জন্য “কেতাব ও হেকমতের” কথা ইহার পর স্বতন্ত্রভাবে স্মরণ করা ইয়া দেওয়া হইয়াছে। চুর্বা ক্রমের ২১ আয়তে আল্লার এই নে'মতের কথা স্পষ্টভাষায় বর্ণিত হইয়াছে :—“এবং তাহার নিদর্শনগুলির মধ্যে (একটি নিদর্শন) এই যে, তিনি তোমাদিগের জন্য তোমাদিগের মধ্যে হইতে “যুগল”—সৃষ্টি করিয়া দিলেন, যেন তোমরা তাহাতে শান্তিলাভ করিতে পার এবং তোমাদিগের (স্বামী-স্ত্রীর) মধ্যে তিনি প্রেম ও কল্লণার উদ্বেক করিয়া দিয়াছেন।”

দাম্পত্যজীবনের এই শান্তি, প্রেম ও করুণাই হইতেছে, আশ্রিতে বণিত আল্লাহ নৈ'মত। এখানে এই নৈ'মতকে স্মরণ রাখিতে অর্থাৎ তাহার মর্যাদা রক্ষা করিয়া চলিতে মুছলমানকে আদেশ দেওয়া হইতেছে।

অত্যাচারী স্বামী তদ্বিরের জোরে হয় ত আদালতের বা সমাজের চোখ এড়াইতে পারিবে। কিন্তু ইহাতে তাহার মনে করা উচিত নহে যে, দণ্ডের হাত হইতে সে বাঁচিয়া গেল। কারণ চরম বিচারের মালেক যিনি, তাঁহার দৃষ্টি এড়াইয়া যাওয়া মাতৃবের পক্ষে কখনই সম্ভব নহে। তোমাদের সকলের জানিয়া রাখা উচিত যে, আল্লাহ সব বিষয়ই সম্যক্রূপে অবগত হয়েন, অতএব সদাসর্বদা তাঁহার তায়্যদগুকে ভয় করিয়া চলিবে।

ত্রিশ রুকু'

বিধবা ও তালাকী-স্ত্রীদিগের অধিকার

২৩২ এবং (হে মোছলেম সমাজ !)

তোমরা যখন স্ত্রীদিগকে তালাক দাও এবং তাহারা নিজেদের নির্দ্ধারিত - মিয়াদে পৌঁছিয়া যায় — তখন তাহারা উভয়ই যদি পরস্পরের প্রতি বিহিত ভাবে সম্মত হইয়া থাকে, সে অবস্থায় স্ত্রীরা নিজ স্বামীদিগকে বিবাহ করিতে গেলে, তোমরা তাহাদিগকে বাধা দিও না; তোমাদিগের মধ্যকার যে ব্যক্তি আল্লাহে ও পরকালে ঈমান রাখে - ইহা দ্বারা তাহাদিগকে উপদেশ দেওয়া হইতেছে; তোমাদিগের জন্য ইহা শুদ্ধতম ও পবিত্রতম (ব্যবস্থা); বস্তুতঃ (তোমাদিগের মঙ্গলামঙ্গল) আল্লাই অবগত আছেন পরন্তু তোমরা তাহা অবগত হইতে পারি।তছ না।

۱۳۲ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ

أَجَلُهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ

يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا

تَرَاضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ط

ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ

يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط

ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ۖ وَاللَّهُ

يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

২৩৩ এবং প্রসূতিগণ আপন সন্তান-
দিগকে পূর্ণ দুই বৎসর স্তন্য
পান করাইবে — স্তন্যদানের
জন্ম নির্দ্ধারিত সময় সম্পূর্ণ
করিয়া লইতে চায় বাহারা,
তাহাদের জন্ম (এই ব্যবস্থা);
আর সন্তানের জনকগণ বিহিত-
ভাবে প্রসূতীদিগের খোরাক ও
তাহাদের পোষাক দিতে বাধ্য;
এবং কোন ব্যক্তির উপর যেন
তাহার সাধ্যের অতীত ভারপণ
করা না হয় — নিজ সন্তানের
कारणे জননীকে ক্ষতিগ্রস্ত করা
চলিবে না, জনককেও তাহার
সন্তানের কারণে ক্ষতিগ্রস্ত করা
(সম্ভব) নহে, (জনকের)
ওয়ারেসগণের উপরও ইহার
অনুরূপ (কর্তব্য), তবে
(জনক জননী) উভয় যদি
পরস্পরের সম্মতি মতে ও
পরামর্শক্রমে (দুই বৎসরের
পূর্বে) দুধ ছাড়াইয়া দিবার
ইচ্ছা করে, তাহাতে তাহাদিগের
প্রতি কোন পাপ বর্তায় না;
আর তোমরা যদি আপন
সন্তানদিগকে (জননী ব্যতীত
অন্য কাহারও দ্বারা) স্তন্যপান

২২২ وَالْوَالِدَتُ يَرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ
حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ
يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ ط وَعَلَى الْمَوْلُودِ
لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ ط لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ
الْأَوْسَعَهَا ء لَا تَضَارُّ وَالِدَةٌ
بَوْلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ق
مَوْعَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ء
فَإِنْ أَرَادَا خِصَامًا
مِنْهُمَا وَتَشَاوَرَا فَلَاحِ
عَلَيْهِمَا ط وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ
تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا

করাইতে চাও, তবে—তোমরা
যাহা দিতে চাহিয়াছ - বিহিত-
ভাবে তাহা সমর্পণ করার পর
—তাহাতে তোমাদিগের কোন
পাপ বর্তাইবে না; আর আল্লাহ্
সম্বন্ধে সাবধান থাকিও এবং
জানিয়া রাখিও যে আল্লাহ্
তোমাদিগের সমস্ত কার্য-
কলাপের সম্যক দ্রষ্টা ।

২৩৪ এবং তোমাদিগের মধ্যকার
যাহারা স্ত্রীদিগকে রাখিয়া
মরিয়া যায়, (সেই বিধবাগণ)
চারি মাস ও দশ দিন আপনা-
দিগকে সম্বরিত করিয়া রাখিবে,
অতঃপর এই বিধবারা যখন
নিজেদের নির্দ্ধারিত সময়ে
উপনীত হয়, তখন তাহারা
নিজেদের সম্বন্ধে বিহিতভাবে
যাহা (ব্যবস্থা) করে, তাহাতে
তোমাদিগের প্রতি কো: পাপ
বর্তায় না; বস্তুতঃ তোমাদিগের
সমস্ত কার্যকলাপ সম্বন্ধে আল্লাহ্
সম্যক খবরদার ।

২৩৫ এবং (এই সমস্ত) স্ত্রীলোকের
পয়গাম সম্বন্ধে তোমরা পরোক্ষ
ভাবে যাহা ব্যক্ত কর অথবা
নিজেদের মনে গোপনে যাহা

جَنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلِمْتُمْ مَا
أَنتُمْ بِالْمَعْرُوفِ ط وَاتَّقُوا
اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

۲۳۴ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَ
يَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
عَشْرًا ۚ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ
فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ط وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

۲۳۵ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا
عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ

পোষণ করিয়া থাক - তাহাতে তোমাদিগের প্রতি কোন পাপ বর্তায় না; আল্লাহ জানিতেছেন যে তাহাদিগের উল্লেখ তোমরা করিবে, কিন্তু তাহাদিগের সহিত গোপনে (বিবাহের) ওয়াদা করিও না, তবে যদি তোমরা কোন বিহিত কথা বল (তাহাতে দোষ নাই)। আর (ইদতের) নির্দ্ধারিত সময় সম্পূর্ণ না হওয়া পর্য্যন্ত বিবাহ-বন্ধনের সঙ্কল্প করিও না; আর জানিয়া রাখিও যে, তোমাদের অন্তরের (গুপ্ত) বিষয়গুলি আল্লাহ বিদিত আছেন-অতএব তাঁহাকে সমিহ করিয়া চলিও! আর (সঙ্গে সঙ্গে ইহাও) জানিয়া রাখিও যে, তিনি ক্ষমাশীল-ধৈর্য্যশীল।

أَوَ كُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ
عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ وَ
لَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا
إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا
وَلَا تَعْزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ
حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي
أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ۖ وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

টিকা :—

• ২৩৪ তালাকী-স্ত্রীদিগের বিবাহে-বাধাদান :—

যখন তোমরা স্ত্রীদিগকে তালাক দাও, তোমরা তাহাদিগকে বাধা দিও না-ইত্যাদি পদে “তোমরা”-শব্দে সমাজ হিসাবে মুছলমানদিগকে সম্বোধন করা হইয়াছে। স্বামী যদি স্ত্রীকে তিন তালাক দিয়া ফেলে এবং তালাকের ইদতও শেষ হইয়া যায়, সে অবস্থায় স্ত্রীকে পুনরায় বিবাহ করাও তাহার পক্ষে বৈধ হইবে না—স্ত্রী বিবাহ করিতে সম্মত থাকিলেও তাহা আর বৈধ হইবে না, ২৩০ আয়াতে এই আদেশ দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু স্বামী যদি

এক বা দুই তালাক দেয়, আর ইদত শেষ হওয়ার পূর্বে স্বীকে পুনঃগ্রহণ না করে, আলোচ্য আয়াতে এই শ্রেণীর ঘটনা সম্বন্ধে ব্যবস্থা দেওয়া হইতেছে। এখানে বলা হইতেছে যে, স্বামী যদি এক বা দুই তালাক দেয় এবং সেই অবস্থাতেই যদি ইদতকাল শেষ হইয়া যায়, তাহা হইলে নিজের ইচ্ছাক্রমে স্বীকে ফিরাইয়া লওয়ার অধিকার তাহার আর থাকিবে না। এ অবস্থায় নূতন বিবাহদ্বারা তাহার পুনরায় মিলিত হইতে পারে এবং বিবাহ করিতে হইলে যথারীতি স্ত্রীর সম্মতি ইত্যাদিও দরকার। স্বী ইচ্ছা করিলে সে বিবাহে সম্মত হইতে পারে, ইচ্ছা করিলে অসম্মতও হইতে পারে।

স্বামী ও স্ত্রীর মধ্যে বিশেষ অসম্মত বা না ঘটিলে তালাক পর্য্যন্ত শ্রদ্ধা গড়ায় না। স্বামী তালাক দিলে, স্ত্রীর অভিভাবকগণ স্বামীর উপর বিশেষ অসন্তুষ্ট হইবেন, ইহা স্বাভাবিক কথা। এই প্রকারে স্ত্রীর প্রতি দুর্ব্যবহার করিয়া, তাহাকে তালাক দিয়া দূর করিয়া দিল যে স্বামী, তাহার প্রতি স্ত্রীর অভিভাবকের ঘৃণা ও বিদ্বেষেরও অবধি থাকে না। কাজেই সে স্বামীর সহিত পুনরায় নিজের কথা বা ভগ্নীর বিবাহ দিতে তাঁহাদের অভিমানে অংশীত লাগারই কথা। কিন্তু অভিভাবকগণ এক্ষেত্রে নিজের অভিমান বা ক্রোধের প্রতি নজর করিতে পারিবেন না—তাঁহাদিগকে দম্পতিযুগলের-বিশেষতঃ স্ত্রীর—জীবনের সুখ শান্তি আর তাহাদের মানসিক অবস্থার প্রতি দৃষ্টি রাখিয়াই ব্যবস্থা করিতে হইবে। যদি দেখা যায় যে, এই বিচ্ছেদের জন্ত স্বামী ও স্ত্রী উভয়ই সত্য সত্যই দুঃখিত ও অমুতপ্ত হইয়াছে, পুনরায় মিলিত হওয়ার জন্ত তাহাদের অন্তরে সত্যকার আগ্রহ জাগ্রত হইয়াছে, সে অবস্থায় স্বীকে এই বিবাহে বাধা দেওয়া তাহার অভিভাবকের পক্ষে কখনই বৈধ হইবে না। হজরত রহুলে করিমের সময় ঠিক এইরূপ একটা ঘটনা ঘটে। মা'কল-এবনে-র্যাছার নামক ছাহাবীর ভগ্নিপতি তাঁহার ভগ্নীকে এইরূপ তালাক দেওয়ার পর ইদত শেষ হইয়া যায়, তাহার মধ্যে স্বামী তাঁহাকে গ্রহণ করিলেন না। কিন্তু ইদত শেষ হওয়ার পর তাহাকে পুনরায় বিবাহ করার জন্ত ঘটক পাঠাইলেন—পরম্পরকে পাওয়ার জন্ত তখন তাহার উভয়ই বাগ্ন হইয়া পড়িয়াছে। মা'কল ইহাতে ক্রুদ্ধ হইয়া বিশেষ ভৎসনার সহিত এই বিবাহের প্রস্তাব প্রত্যাখ্যান করিয়া দেন। এই ঘটনার বিবরণ হজরতের কর্ণগোচর হইলে, তিনি মা'কলকে ডাকিয়া তাঁহার নিকট এই আয়াত পাঠ করিলেন। মা'কল তখন নিজের ব্যবহারের জন্ত অমুতপ্ত হইলেন এবং সন্তুষ্টিতে ঐ বিবাহের প্রস্তাবে সম্মতি দিলেন (বোখারী, আবু দাউদ, তিরমিজী, এবনে মা'জা, এবনে জরির প্রভৃতি)।

২৩৫ শুদ্ধতম ও পবিত্রতম ব্যবস্থা :—

যাহারা আল্লাহর প্রতি এবং পরকালের প্রতি বিশ্বাসী—অর্থাৎ যাহারা সত্যকারভাবে বিশ্বাস করে যে, আল্লাহ পরকালে সদাসৎ কাজের পুরস্কার বা দণ্ড মানুষকে নিশ্চয়ই প্রদান করিবেন, এই সকল বিবরণদ্বারা তাহাদিগকে সহুপদেশ দেওয়া হইতেছে। সত্যকার

মো'মেন যে, সে নিশ্চয়ই এই উপদেশগুলি গ্রহণ করিবে, পক্ষান্তরে এই উপদেশগুলিকে উপেক্ষা বা অমান্য করিবে যে, তাহার ঈমানের দাবী একটা মিথ্যা ভণ্ডামি মাত্র।

স্বামী ও স্ত্রীর দাম্পত্য সম্বন্ধকে কোব্‌আন অতি গুরুতর ও পবিত্রতম ব্যাপার বলিয়া সর্বদাই নির্দ্বারণ করিয়া আসিয়াছে। হাদিছ অনুসারে বিবাহ আল্লাহর আমানত, বিবাহ নবীগণের ছদ্ম, বিবাহ স্বর্গীয় বন্ধন, বিবাহ অর্দেক ঈমান। কোব্‌আন ইহাকে শান্তি, প্রেম ও করুণার স্বর্গীয় বিধান বলিয়া উল্লেখ করিয়াছে। সুতরাং নরনারীর এই বন্ধন বাহাতে শাস্ত হইয়া থাকে, বাহাতে স্বর্গীয় বিধানের অবমাননা করা না হয়, সে দিকে বিশেষ লক্ষ্য রাখিয়া কোব্‌আন তাহার সমস্ত বিধিব্যবস্থার মধ্য দিয়া বলিয়া দিতেছে যে, আল্লাহর নামে নরনারী একবার মিলিত হওয়ার পর, তাহাদের সে স্বর্গীয় সম্বন্ধ চিরস্থায়ী হইয়া থাকুক! নিতান্ত বাধ্য না হইলে, তাহাদের সে সম্বন্ধ জীবনে মরণে কখনই বিচ্ছিন্ন হইবে না, ইহাই এছলামের আদর্শ। আলোচ্য আয়তে ইহাকেই শুদ্ধতম ও পবিত্রতম ব্যবস্থা বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে। কারণ পুরুষ একদিকে ত্যাগ করিয়া অথবা স্ত্রী গ্রহণ করিবে অথবা স্ত্রী একস্বামীর নিকট হইতে বিদায় পাইয়া অতঃস্বামীর মনোরঞ্জন করিতে যাইবে—ইহাতে ব্যক্তিগত জীবন কলুষিত হইয়া পড়ে, সামাজিক জীবনের বিচলিততা ও পবিত্রতা নষ্ট হইয়া যায়। কিন্তু বলিতে বুক কাটিয়া যায়, আজ গুরু কেনা-বেচা করিতে মুছলমানের, যেটুকু চিন্তা বা বিলম্ব হয়, জরু কেনা-বেচা করিতে ততটুকু চিন্তা বা বিলম্বও তাহার হয় না।

৩৩৬ শিশুসন্তানের ব্যবস্থা :—

এখানে “প্রস্তুতিগণ”—শব্দ কি অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে, সে সম্বন্ধে মতভেদ আছে। কেহ বলেন—শব্দের সাধারণ অর্থ অনুসারে, উহা তালাকী ও সধবা সকল শ্রেণীর প্রস্তুতীকে বুঝাইতেছে। অতঃরা বলেন—এখানে প্রস্তুতী-শব্দদ্বারা কেবল তালাকী-প্রস্তুতীদেরকে বুঝাইতেছে, সধবা-প্রস্তুতীদের সম্বন্ধে এই ব্যবস্থা প্রযুক্ত হইতে পারে না। ওয়াহেদীর মত ইহার ঠিক বিপরীত। তাঁহার মতে আয়তে প্রস্তুতী শব্দদ্বারা কেবল সধবা-প্রস্তুতীদেরকে বুঝাইতেছে, তালাকী-প্রস্তুতীদের সম্বন্ধে এ আদেশের প্রয়োগ হইতে পারে না।

শেষ মতটি যুক্তির হিসাবে একেবারে অচল (তফছিরুল কোব্‌আন)। আয়তে বর্ণিত : “প্রস্তুতী” অর্থে যে তালাকী-প্রস্তুতীদেরকেই বুঝাইতেছে, তাহার একটা প্রধান প্রমাণ এই যে, আয়তে স্ত্রীকে দুই খাওয়াইতে বলা হইতেছে এবং সঙ্গে সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, সন্তানকে দুই খাওয়াইবার সময় সন্তানের পিতা প্রস্তুতীর খোরাক পোষাক যোগাইতে বাধ্য থাকিবে। অথচ স্ত্রীর খোরাক পোষাক যোগান স্বামীর উপর সর্বদাই ওয়াজিব, প্রস্তুতী অ-প্রস্তুতী বলিয়া কোন পার্থক্য সেখানে নাই। সুতরাং “সন্তানের দুই খাওয়াইবার কালে” স্বামী প্রস্তুতীকে খোরাক পোষাক দিতে বাধ্য—এরূপ বলাতে এমন, এক প্রস্তুতীর

কথা বুঝা যাইতেছে, সন্তানকে দুগ্ধদানের অবস্থা ব্যতীত খোরাক পোষাক পাওয়ার অধিকার বাহার নাই।

ফলতঃ আয়তে ব্যবস্থা দেওয়া হইতেছে যে, তালাকী স্ত্রীর কোলে যদি দুগ্ধপোষ্য শিশু থাকে, তাহা হইলে ঐ সন্তানের দুই বৎসর বয়স পূর্ণ না হওয়া পর্য্যন্ত তাহার মাতাই তাহাকে দুধ খাওয়াইবে, আর তাহার জনক সেই সময় পর্য্যন্ত প্রসূতীর ভরণপোষণের সমস্ত ব্যয় বহন করিয়া যাইবে। সন্তানের বয়স দুই বৎসর পূর্ণ হইয়া গেলে এই বাধ্য-বাধকতা শেষ হইয়া যাইবে।

২৩৭ পিতার ওয়ারেসগণের কর্তব্য :—

তালাক দেওয়ার পরে এবং সন্তানের বয়স দুই বৎসর পূর্ণ হওয়ার পূর্বে, সন্তানের পিতা যদি মরিয়া যায়, তাহা হইলে তাহার ওয়ারেসগণও দুগ্ধদানের সময় পর্য্যন্ত ঐ তালাকী-প্রসূতীর খোরাক পোষাক যোগাইতে বাধ্য হইবে। বলা বাহুল্য যে, এই সকল ব্যবস্থাদ্বারা একদিকে যেমন পুরুষের নারীনির্যাতনের পথবন্ধ করিয়া দেওয়া হইতেছে, সেইরূপ পক্ষান্তরে তালাককে কার্যতঃ অসম্ভব করিয়া তোলা হইতেছে। মনে করুন—একজন লোক, তাহার স্ত্রীকে গর্ভাবস্থায় তালাক দিল। প্রগব না হওয়া পর্য্যন্ত তাহার ইচ্ছত, অতএব এই সময় পর্য্যন্ত নিজের বাড়ীতে রাখিয়া তাহার খোরাক পোষাক স্বামীকে যোগাইতে হইবে। তাহার পর প্রসবের পরেও দীর্ঘ দুই বৎসর পর্য্যন্ত নিজসন্তানের দুগ্ধদাত্রী ধাত্রীস্বরূপে সেই তালাকী স্ত্রীর ব্যয়ভার স্বামীকে বহন করিয়া চলিতে হইবে। দুই বৎসরের কম বয়স সন্তানের জননীকে তালাক দেওয়াও সহজ ব্যাপার নয়। ইচ্ছত সময় বাদেও, সন্তানের বয়স দুই বৎসর না হওয়া পর্য্যন্ত ঐভাবে খোরাক পোষাক পাওয়ার সে অধিকারিণী। সাধারণতঃ স্ত্রীলোক হয় গর্ভবতী, না হয় দুই বৎসরের কম বয়স্ক সন্তানের জননী অবস্থাতেই অবস্থান করে। সুতরাং কোরআনের ব্যবস্থা মোতাবেক তালাক দেওয়া যে, স্বামীর পক্ষে কতদূর কঠিন ব্যাপার, তাহা সহজে বুঝা যাইতে পারে।

২৩৮ সময়ের পূর্বে দুধ ছাড়াইবার ব্যবস্থা :—

সাধারণ অবস্থাতেও অনেক সময় প্রসূতীর ও সন্তানের মঙ্গলের জন্ত দুই বৎসরের পূর্বে দুধ ছাড়াইয়া দিবার ব্যবস্থা করিতে হয়। তালাকীস্ত্রীলোকদিগের আরও অনেক অসুবিধা ঘটার সম্ভাবনা আছে। এরূপ অবস্থায় জনকজননী উভয়েই যদি দুই বৎসর পূর্ণ হওয়ার পূর্বে সন্তানের দুধ ছাড়াইয়া দিতে সম্মত হয়, এবং বিশেষজ্ঞরাও যদি মনে করেন যে, বর্তমান অবস্থায় দুধ ছাড়াইয়া দেওয়াই সন্তানের পক্ষে মঙ্গলজনক অথবা প্রসূতীর পক্ষে আবশ্যক— তাহা হইলে দুই বৎসরের পূর্বেও দুধ ছাড়াইয়া দেওয়া যাইতে পারে। পাঠকগণ দেখিবেন—আয়তে জনকজননীর স্বার্থের সহিত শিশুসন্তানের স্বার্থের প্রতি কতদূর দৃষ্টি রাখা

হইয়াছে। বিচ্ছেদের পর সন্তানের ঝগাট এড়াইয়া মুক্ত হওয়ার ইচ্ছা তাহার প্রস্তুতীর পক্ষে অস্বাভাবিক নহে। তালাকী স্ত্রীর ভরণপোষণের ক্ষতি ও অপমান হইতে রক্ষা পাওয়ার জন্য পিতাও দুধ ছাড়াইবার জন্য তাড়াতাড়ি করিতে পারে। ফলে সময়ের পূর্বে দুধ ছাড়াইয়া দিবার জন্য তাহাদের উভয়ের একমত হওয়া আদৌ বিচিত্র নহে। কিন্তু তাহারা একমত হইলেও, সন্তানের পক্ষে সে ব্যবস্থা কতিজনক হওয়াও অসম্ভব নহে। কাজেই কোরআন ব্যবস্থা দিতেছে—**نَاضٍ مِنْهُمَا** তাহাদের দুইজনের সম্মত হওয়াই এক্ষেত্রে যথেষ্ট হইবে না। বরং সঙ্গে সঙ্গে অভিজ্ঞ লোকদিগের **تَشَارُ** মতামত গ্রহণ করারও দরকার হইবে। তাহারা যদি মনে করেন যে, দুধ ছাড়াইলে সন্তানের অনিষ্ট হওয়ার আশঙ্কা আছে, তাহা হইলে পিতা মাতা সম্মত হওয়া সত্ত্বেও দুধ ছাড়ান সঙ্গত হইবে না—ইহাই দয়াময় আল্লার সত্য বিধান।

গুণু ইহাই যথেষ্ট নহে। মনে করুন—জনকজননীর সম্মতিক্রমে এবং বিশেষজ্ঞদের দের পরামর্শ অত্সারে, দুইবৎসরের পূর্বে প্রস্তুতীর নিকট সন্তানের দুধ খাওয়া বন্ধ হইয়া গেল, অথচ সন্তানদান ব্যতীত তাহার স্বাস্থ্যরক্ষা অসম্ভব—এ অবস্থায় সন্তানকে স্তন্য দেওয়ার জন্য অর্থ দিয়া অথ কোন ধাত্রী নিয়োজিত করা পিতার পক্ষে অবৈধ হইবে না। আয়তের শেষ অংশে এই ব্যবস্থা দিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে, খয়রাতীভাবে ও যাহাকে তাহাকে দিয়া অস্বস্তির সতিত দুধ খাওয়ান চলিতে পারিবে না। বরং এজন্য ধাত্রীনিয়োগ করিতে হইবে—বহিহিতভাবে, এবং তাহাকে পারিশ্রমিক দিতেও হইবে—দহিতভাবে। অতএব যে ধাত্রীর দুধ খাওয়াইলে সন্তানের স্বাস্থ্যহানী হইতে পারে, সেদুপ ধাত্রী নিয়োগ করা চলিবে না। পক্ষান্তরে সিনা বৎসরে কাগরও উপর দুধ খাওয়াইবার ভাৱ দিনে সন্তানের অনিষ্ট হওয়ার আশঙ্কাই অধিক। স্তত্রাং দম্বরমত বিনিময় দিয়া ধাত্রী নিয়োগ ক হইবে। সন্তানের জননীকে তালাক দেওয়া যে কিরূপ গুরুতর ব্যাপার, এই সকল হইতে তাহা পরিত্রাণভাবে বোঝা যাইতেছে। আল্লার প্রাকৃতিক বিধানে দুই বৎসরের বয়স্ক শিশুর জীবন ধারণের ও স্বাস্থ্যরক্ষার সর্বপ্রধান উপকরণ হইতেছে মাতৃস্তন্য। বিশেষ অবস্থা ব্যতীত শিশুকে এই মাতৃস্তন্য হইতে বঞ্চিত করা যাইতে পারিবে না, ইহাও হইতেছে এই সকল ব্যবস্থার একটা প্রধান লক্ষ্য।

এই আয়তে জানা যাইতেছে যে, সন্তানদানের পূর্ণ সময় দুই বৎসর। ছুঁরা লোকমানের ১৪ আয়তে বলা হইয়াছে—**رَفْصَالِهِ فِي عَامَيْنِ** অর্থাৎ “সন্তানের দুধ ছাড়ান দুই বৎসরের মধ্যে।” ছুঁরা আহকাকেও ইহার উল্লেখ আছে। এই সকল আয়তের তর্কটির সম্বন্ধে এমাম ও আলেমগণের মধ্যে মতভেদ চলিয়া আসিতেছে। এই মতভেদের কারণ এই যে, হজরত রহুলে করিমের আদেশ অত্সারে—

يَعْرَضُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

রক্তের সম্বন্ধে যে সব নরনারীর মধ্যে বিবাহ হারাম হইয়া থাকে, দুধের সম্পর্কেও তাহারা পরস্পরের প্রতি হারাম হইয়া যায়। সেইজন্য দুধভগ্নী প্রভৃতির সহিত বিবাহ করা নিজ সহোদরার সহিত বিবাহ করার তায় হারাম। এখানে প্রশ্ন উঠিতেছে যে, শিশু কি বয়স পর্যন্ত দুধ খাইলে তাহার দুধ-মা ও দুধ সম্পর্কীয় অন্যান্য আত্মীয়ের সহিত তাহার ঐক্য সম্বন্ধ ঘটিতে পারে? এমাম শাফেয়ী প্রভৃতি অধিকাংশ আলেম ও এমাম আয়ত-গুলির সাধারণ অর্থ লইয়া বলেন—দুই বৎসরকে যখন আয়তে দুধ খাওয়াইবার শেষ সময় বলা হইতেছে, তখন শিশু উহার পর দুধ খাইলে দুধের সম্পর্ক ঘটিতে পাবিবে না। এমাম আবু হানিফা ও তাঁহার শিষ্যগণ আয়তগুলির অন্তরূপ ব্যাখ্যা করিয়া ইহার জন্য আড়াই বৎসরকে শেষ সময় বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন। (নববী) আমাদের দেশে এই উপলক্ষে আর একটা অনর্থক মতভেদের সৃষ্টি হইয়াছে। একদল লোক মনে করেন, দুই বৎসরের অধিক সন্তানকে দুধ খাওয়ান হারাম, আর একদল আড়াই বৎসর বলিয়া থাকেন। ছুরা লোকমানের তফছিরে এ সমস্ত মতভেদ সম্বন্ধে আলোচনা করার ইচ্ছা রহিল। এখানে সংক্ষেপে বলিয়া রাখিতেছি যে, সন্তানের আবশ্যক হইলেও, দুই বৎসর বা আড়াই বয়সের পর তাহার পক্ষে মাতৃসত্তা যে হারাম হইয়া যায়, ইহার কোন প্রমাণ আজও আমার হস্তগত হয় নাই। আহলে হাদিছ জমাতের একজন প্রধান আলেম লিখিতেছেন :—

جمهر رضاءت سے بعد در برس کے مطلق منع نہیں کرتے ہیں کہ بالکل در برس کے بعد بچے کو درودہ پینا جایز ہی نہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ بعد در برس کے درودہ پینے سے حرمت رضاءت ثابت نہیں ہوئی۔ (الکلام المتین، ص ۲۹۲)

৩৬৭ বিধবার ইদত :—

বিধবার ইদত চারি মাস দশদিন। এই ইদত শেষ হইয়া যাওয়ার পর বিধবারা নিজেদের ভবিষ্যৎ জীবন সম্বন্ধে যে ব্যবস্থা করে, অর্থাৎ যদি পুনরায় বিবাহ করাই তাহার সঙ্গত মনে করে, তাহা হইলে তাহাতে অর্থাৎ সে বিধবাদিগকে পুনরায় বিবাহ করার অজুমতি দেওয়াতে, অথবা তাহাদিগকে বিবাহ করার প্রস্তাব করাতে, দোষের কথা কিছুই নাই। এখানেও “তোমরা” শব্দে সমাজ হিসাবে মুছলমানদিগকে সন্মোদন করা হইতেছে। স্বামীর মৃত্যুর পর বিধবা স্ত্রীর পক্ষে ইদতের সময় পূর্ণ না হওয়া পর্যন্ত সাজ সজ্জা করা, সুরমা লাগান, সুগন্ধি ব্যবহার করা নিষিদ্ধ (বোখারী, মোছলেম প্রভৃতি)।

হিন্দুস্থানের পারিপার্শ্বিক প্রভাবে আবিষ্ট হইয়া এক শ্রেণীর মুছলমান নিজেদের বালবিধবা কন্যাদিগের বিবাহ দিতেও লজ্জা বা স্বণাবোধ করেন। এই আয়ত এবং কোরআন হাদিছের অন্যান্য শিক্ষাকে এই কুসংস্কারের নিকট বলি দিয়া তাঁহারা নিজেদের কুলগৌরব অক্ষত রাখিতে চেষ্টা পাইয়া থাকেন। ইহা অপেক্ষা জঘন্য ধর্মহীনতা ও

নিষ্মম অত্যাচার আর কি হইতে পারে? পক্ষান্তরে এক শ্রেণীর লোকের অবিরাম প্রচারের ফলে সাধারণতঃ মনে করিয়া লওয়া হইয়াছে যে, বিধবামাত্রকেই পুনরায় স্বামী গ্রহণ করিতেই হইবে—ইহাই আদর্শ। পরলোকগত স্বামীর প্রেমস্মৃতি এবং শিশু সন্তান-দিগের ভবিষ্যৎ ভাবিয়া যদি কোন বিধবা পুনরায় বিবাহ করিতে অসম্মত হয়, তাহা হইলে ঐ শ্রেণীর প্রচারকেরা আদাজল খাইয়া তাহাদের পশ্চাতে লাগিয়া যান এবং ধর্মের নামে নানা প্রকার ভয় দেখাইয়া সেই বিয়োগ বিধুরা হতভাগিনীদিগের শোকসন্তপ্ত ও হুঁতবনাক্রিষ্ট মন ও মস্তিষ্কে আরও জ্বালাতন করিয়া তোলেন। কিন্তু অতি-ধার্মিকতার আগ্রহাতিশয্য বশতই হউক, নিজেদের কোন গোপন লালসার প্ররোচনায় হউক, অথবা গুণু অজ্ঞতার জ্ঞাই হউক—তাহারা ভুলিয়া যান যে, ৪০ কোটি রূহানী সন্তানের প্রেমময় পিতা হজরত মোহম্মদ মোস্তাফা, ঐ শ্রেণীর বিধবাদিগের সম্বন্ধে সুব্যবস্থা করিয়া যাইতেও বিস্মৃত হন নাই। তিনি স্পষ্টাক্ষরে ঘোষণা করিতেছেন :—

إنا وامرأة سفعاء الخدين كاهنين يرم القمامة... امرأة أمت من زوجها ذات منصب وجمال حبست نفسها على يئامها حتى بازوا ارماتوا - ابراهيم -

মর্যাদাবাদ :—যে নারীর রূপ আছে, সম্মান আছে—অথচ স্বামী বিয়োগে যাহার গণ্ডগলের উপর কালিমা ছাইয়া পড়িয়াছে, নিজের এতিম পুত্র কণ্ঠাগণের মুখ চাহিয়া আত্মসম্বরণ করিয়া থাকে এরূপ যে বিধবা, সে কেয়ামতের দিনে আমার এমনই নিকটে হইবে—উজ্জনী ও মধ্যমা ঘেরূপ পরস্পর মিলিত হইয়া থাকে (আব্দাউদ)।

২৩৯ ইন্দুকালে পয়গাম :—

কোন স্বীলোককে বিবাহ করার ইচ্ছা মনে মনে পোষণ করা অথবা এই ইচ্ছা প্রকাশ্যে প্রকাশ্যে তাহাকে জানাইয়া দেওয়াতে দোষ নাই। এখানে “স্বী লোক” অর্থে পূর্ণস্বামী বিধবাদিগকে বুঝাইতেছে।

২৪০ গোপনে বিবাহের ওয়াদা :—

বিবাহের যে বিহিত নিয়ম সমাজে প্রচলিত আছে, সে অনুসারে সঙ্গত ভাবে কোন নারীকে বিবাহ করার প্রস্তাব করাতে দোষ নাই। কিন্তু তাহার বিপরীত, গুপ্ত ভাবে স্বীলোকের সহিত বিবাহের কথাবার্তা পাকা করা অত্যাচার। ভাবপ্রবণ নারী হৃদয়কে রূপজ বা কামজ মোহে আবিস্ট করিয়া এক শ্রেণীর লালসাসর্কস পুরুষ তাহাদিগকে ঘিরকালই প্রবঞ্চিত করিয়া থাকে। অধিকন্তু এই শ্রেণীর গুপ্ত প্রেমের দ্বারা সাধারণতঃ ব্যক্তিচারের দ্বার মুক্ত হইয়া যায় এবং অবশেষে পুরুষের বিশ্বাস ব্যতকতার ফলে নারীর ভাবী জীবন বিষময় হইয়া উঠে। আল্লার এই বিধানকে উপেক্ষা করার ফলে ইউরোপ ও আমেরিকায় সমাজিক জীবন যে কিরূপ সাংঘাতিক ভাবে কলুষিত হইয়া পড়িয়াছে,

এ সকল দেশের শাসন বিবরণ ও আদালতের রিপোর্ট দেখিলে তাহার কতকটা পরিচয় পাওয়া যাইতে পারে। এই সকল অনাচারের গতিরোধ করার জন্ত এখানে বলা হইতেছে—বিহিতভাবে বিবাহের পয়গাম দেওয়াতে কোন দোষ নাই, কিন্তু গোপনে কোন নারীর সহিত বিবাহের ওয়াদা করা অবৈধ।

২৪১ ইদতকালে বিবাহ নিষিদ্ধ ও অসিদ্ধ :—

বিধবা বা তালাকী স্ত্রীর ইদতের কথা পূর্বের আয়তগুলিতে বর্ণিত হইয়াছে। এখানে স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, ইদতকাল সম্পূর্ণ হওয়ার পূর্বে কোন নারীর সহিত বিবাহবন্ধনে আবদ্ধ হওয়া নিষিদ্ধ। এই প্রকার বিবাহ যে হারাম, সে সম্বন্ধে সমস্ত এমাম ও আলেমগণ একমত (ফত্বা বায়ান)। এই প্রকার বিবাহ যে অসিদ্ধ ও বাতিল, সে সম্বন্ধেও কাহারও মতভেদ নাই। হজরত ওমরের সময় এই প্রকারে ইদতের মধ্যে একটা বিবাহ হইয়াছিল। তাহাতে হজরত ওমর তাহাদিগের বিবাহ বাতিল করিয়া দেন। হজরত আলী ও ইহার সমর্থন করিয়াছিলেন। এমাম আবুহানিফা, এমাম শাফেয়ী, এমাম মালেক প্রভৃতি এমামগণ সকলেই এ সম্বন্ধে একমত। হজরত ওমর, এমাম মালেক, এমাম আওজায়ী প্রভৃতির মতে শুধু এই বিবাহবন্ধন বিচ্ছিন্ন করিয়া দেওয়াই যথেষ্ট হইবে না; বরং এই অনাচারী ভবিষ্যতে আর কখনও বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হইতে পারিবে না, ইহাও তাহাদের অভিমত। উপরোক্ত বিবাহের ঘটনায়, হজরত ওমর খলিফা স্বরূপে এক্রূপে আদেশ দিয়াছিলেন (আহকাম-রাজী ১—৪২৫)।

কিন্তু মুছলমান সমাজে আজ এই আদেশ-নিষেধের প্রতি বেরূপ শোচনীয়ভাবে উপেক্ষা করা হইতেছে, তাহা স্মরণ করিতেও ক্ষোভে ও ঘৃণায় শ্রিয়মান হইয়া পড়িতে হয়। বিধবাবা বা তালাকী স্ত্রীর যে ইদত বলিয়া কিছু একটা বিষয় আছে, সাধারণতঃ লোকে যেন তাহা আদৌ বিদিত নহে। তাই ইদতের পূর্বে বিধবার বিবাহ এবং তালাকের দুই চারি দিনের মধ্যে তালাকী স্ত্রীর বিবাহ, আজকাল মুছলমান সমাজে সচরাচরই ঘটিয়া থাকে। এমন-কি, যে মজলিছে তালাক দেওয়া হইল, সেই মজলিছেই তালাকী স্ত্রীর বিবাহও হইয়া গেল—একরূপ ঘটনা আমি ব্যক্তিগতভাবে অবগত আছি। প্রচলিত “মোহাম্মদীয় আইন” সংশোধন না হওয়া পর্য্যন্ত এই সব অনাচারের সম্পূর্ণ ও স্থায়ী প্রতিবিধান সম্ভবপর নহে। তবে আমাদের আলেম ও প্রচারকগণ চেষ্টা করিলে, ইহার কতকটা প্রতিকার অসম্ভব নহে। এই সকল হারাম বিবাহ ও হারাম তালাকের শেষ পরিণত কোথায় গিয়া দাঁড়াইতেছে চিন্তাগীল পাঠকগণ তাহা একবার ভাবিয়া দেখিলে, শ্রমসার্থক মনে করিব।

একত্রিংশ রুকু'



বিধবা ও তালাকী-স্ত্রীদিগের ব্যবস্থা

২৩৬ যে স্ত্রীদিগকে তোমরা স্পর্শ
কর নাই অথবা যাহাদিগের
জন্ম কোন মোহর সাব্যস্ত
করিয়া দাও নাই - তাহাদিগকে
তালাক দেওয়াতে তোমাদিগের
প্রতি কোন দায়িত্বভার বর্তায়
না; এবং তোমরা তাহাদিগকে
কিছু সংস্থান করিয়া দিবে :—
সচ্ছল অবস্থার লোক নিজের
অবস্থানুসারে আর অসচ্ছল
অবস্থার লোক নিজের অবস্থা-
নুসারে-বিহিত সংস্থান (করিয়া
দিবে), সৎকর্মান্বীল লোকদিগের
উপর এই কর্তব্য।

۲۳۶ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ
النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ
تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ۚ وَ
مَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ
وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدَرَهُ ۚ مَتَاعًا
بِالْمَعْرُوفِ ۚ حَقًّا عَلَى
الْحَسَنِينَ ۝

২৩৭ আর তোমরা যদি তাহাদিগকে
স্পর্শ করার পূর্বেই তালাক
দাও তাহা হইলে তোমাদিগের
তোমরা নির্দ্ধারিত করিয়া দিয়াছ
— তাহা হইলে তোমাদিগের
নির্দ্ধারিত মোহরের অর্দ্ধেক
(সেই স্ত্রীর প্রাপ্য হইবে),

۲۳۷ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ
أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ
لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا

অবশ্য তাহারা যদি মাফ করিয়া দেয় কিম্বা বিবাহের বন্ধন যাহাদের হাতে - তাহারা যদি মাফ করিয়া দেয় (তাহা হইলে আর কিছুই দিতে হইবে না); আর তোমাদের মাফ করিয়া দেওয়াই পরহেজগারীর হিসাবে অধিক সঙ্গত ; এবং পরস্পরের উপকারকে • যেন ভুলিয়া গাইও না ; নিশ্চয় তোমাদিগের কার্যকলাপ সম্বন্ধে আল্লাহ সম্যক্‌দ্রষ্টা ।

فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ
يَعْفُوا الَّذِي يَبْدُو عَقْدَةً
النِّكَاحِ ط وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ
لِلتَّقْوَى ط وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ
بَيْنَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ⑤

২৩৮ সমস্ত নামাজের এবং বিশেষতঃ মধ্য-নামাজের হেফাজত করিতে থাকিবা, আর আল্লার হুজুরে দণ্ডায়মান হইবা আত্মসংযমী হইয়া ।

۲۳۸ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ قُ وَاقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ⑤

তবে তোমরা যদি (কোন বিপদের) আশঙ্কা কর, সে অবস্থায় পদব্রজে বা যানবাহনাদির উপর (নামাজ সমাপন করিয়া লইবা),—অতঃপর যখন নিরাপদ হইয়া যাও - তখন, তোমাদের অবিদিত বিষয়গুলি সম্বন্ধে আল্লাহ তোমাদিগকে যে মত শিক্ষা দিয়াছেন, সেই-রূপে আল্লার ধ্যান করিতে থাকিবা ।

۲۳۹ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ⑤

২৪০ আর তোমাদিগের মধ্যকার যাহারা স্ত্রীদিগকে রাখিয়া মরিয়া যায় (এবং এই মর্মে) অছিয়ত করিয়া যায় যে—“তাহাদিগের স্ত্রীরা এক বৎসরের ভরণপোষণ পাইবে (এবং এই সময়ের মধ্যে) তাহাদিগকে (বাটী হইতে) বাহির করিয়া দেওয়া হইবে না”—এ অবস্থায় তাহারা যদি (স্বেচ্ছায়) বাহির হইয়া যায়, তবে নিজেদের সম্বন্ধে বিহিতভাবে তাহারা যে ব্যবস্থা করে—তাহাতে তোমাদিগের প্রতি কোন পাপ বর্তায় না, আর আল্লাহ্ হইতেছেন প্রবল, প্রজ্ঞাময়।

۲۴۰ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَ يَذُرُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ أَخْرَاجٍ ۚ فَاَنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

২৪১ আর তালাকী স্ত্রীদিগের সম্বন্ধে বিহিতরূপে (ভরণপোষণের) সংস্থান করিতে হইবে; পর-হেজগার লোকদিগের উপর (ইহা) অবশ্য কর্তব্য।

۲۴۱ وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ۚ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝

২৪২ এইরূপে, তোমাদিগের মঙ্গলের জন্ত, আল্লাহ্ নিজআয়তগুলিকে বিশদ ভাবে বর্ণনা করিয়া দেন, যেন তোমরা হৃদয়ঙ্গম করিতে পার।

۲۴۲ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

টীকা :—

২৪৩ তালাকীজীর অবস্থা চতুর্থ :—

তালাকী জীর চারি প্রকার অবস্থা হইতে পারে। প্রথম—বাহার মোহর নির্দ্ধারিত হইয়া আছে এবং বাহার সহিত সহবাসও হইয়া গিয়াছে। এরূপ স্ত্রী সম্পূর্ণ মোহরের অধিকারিনী, স্বামী তাহার কোন অংশ গ্রহণ করিতে পারে না। তিন ঋতু পর্য্যন্ত ইহাদিগকে ইন্দ্র পালন করিতে হইবে। এই ছুরার ২২৯ আয়তে এই শ্রেণীর তালাকী স্ত্রীদিগের অবস্থা বর্ণিত হইয়াছে। দ্বিতীয়—বাহার মোহর নির্দ্ধারিত হয় নাই এবং তাহার সহিত সহবাসও ঘটে নাই। এই শ্রেণীর তালাকী স্ত্রীদিগের কথা এই আয়তে বর্ণিত হইতেছে—তাহাদিগকে তালাক দিলে স্বামীর উপর মোহরের কোন বাধাবোধ দায়িত্ব বর্তায় না। তবে এ অবস্থাতেও আপন অবস্থা অনুসারে একটা কিছু সংস্থান স্ত্রীর জ্ঞা করিয়া দেওয়া স্বামীর পক্ষে উচিত হইবে। চুরা আহজাবে জানা যায় যে, এই শ্রেণীর তালাকী স্ত্রীদিগকে ইন্দ্র পালন করিতেও হয় না। (৪২ আয়ত) তৃতীয়—মোহর নির্দ্ধারিত আছে, কিন্তু সহবাস হয় নাই। পরবর্তী (২৩৭) আয়তে ইহাদের সম্বন্ধ ব্যবস্থা হইতেছে যে, এই শ্রেণীর তালাকী স্ত্রী অর্ধেক মোহরানা পাইবার অধিকারিনী হইবে। চতুর্থ—মোহর নির্দ্ধারিত হয় নাই, অথচ সহবাস হইয়া গিয়াছে। এ অবস্থায় কুলপ্রথা অনুসারে একটা মোহর নির্দ্ধারণ করিয়া সেই সম্পূর্ণ মোহর তাহাকে পরিশোধ দিতে হইবে। চুরা নেছার ২৪ আয়তে এই ব্যবস্থা দেওয়া হইয়াছে।

আয়তের প্রথম ভাগে **جناح** শব্দ আছে, ইহার মৌলিক অর্থ ভার, বোঝা প্রভৃতি।

৭-**আবার্‌ক** কর্তব্য ভার ও পাপের বোঝা সম্বন্ধেও ইহার প্রয়োগ হইয়া থাকে। ইহার অর্থ দায়িত্ব বা কর্তব্য ভার। অর্থাৎ এরূপ অবস্থা বিশেষে তালাক দিতে বাধ্য হইলে স্বামী মোহরানার দায়িত্ব ভার বহন করিতে বাধ্য হয় না (করিব ২—৪০৫)।

২৪৪ মোহরের অর্ধেক :—

পূর্ক টাকার বর্ণিত দ্বিতীয় শ্রেণীর তালাকী স্ত্রীদিগের সম্বন্ধে এই আয়তে ব্যবস্থা দেওয়া হইতেছে যে, যে সকল স্ত্রীর মোহর নির্দ্ধারিত হয় নাই এবং তাহাদিগের সহিত সহবাসও ঘটে নাই, তালাকের পর তাহার মোহরানার দাবী করিতে পারিবে না। তবে অবস্থা অনুসারে তাহার ভরণপোষণের কিছু একটা ব্যবস্থা করিয়া দেওয়া স্বামীর পক্ষে উচিত।

২৪৫ যাহার হাতে বিবাহ বন্ধন :—

উপরোক্ত অবস্থায় তালাক দিলে স্বামী অর্ধেক মোহর পরিশোধ করিয়া দিতে বাধ্য। তবে স্ত্রী যদি নিজের প্রাপ্য মাফ করিয়া দেয়, তথবা স্ত্রী নাবালেগা হইলে তাহার অলি যদি মাফ করিয়া দেয়, তাহা হইলে কেবল সেই অবস্থায় স্বামী মোহরের দায়ী হইতে মুক্ত হইতে পারে। এখানে “যাহার হাতে বিবাহের বন্ধন”—পদে ‘যাহার’ শব্দে কাহাকে বুঝাইতেছে, এ সম্বন্ধে মতভেদ আছে। একদল বলেন—এখানে ‘যাহার’ শব্দে স্বামীকে বুঝাইতেছে, অত্বেরা বলিতেছেন—উহা দ্বারা নাবালেগা স্ত্রীর অলি বা অভিভাবককে বুঝাইতেছে। যুক্তি প্রমাণের হিসাবে শেষোক্ত মতটাই সঙ্গত বলিয়া প্রতিপন্ন হয়। ‘এমাম রাজী প্রথমোক্ত মতের সমর্থক’—ইহা অপ্রকৃত কথা, বরং ব্যাপার ইহার সম্পূর্ণ বিপরীত। এমাম ছাহেব অকাটা যুক্তি প্রমাণ দ্বারা সন্তোষজনকভাবে প্রমাণ করিয়া দিয়াছেন যে, এখানে ‘যাহার’ অর্থে নাবালেগা স্ত্রীর অলির। প্রথম মতকে তিনি বাতেল এবং দ্বিতীয় মতকে ওয়াজেব বা অবশ্য গ্রহণীয় বলিয়া অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন। এই আলোচনার জন্ত তফছির কবির, ২য় খণ্ড, ৪০২ হইতে ৪১১ পৃষ্ঠা-দ্রষ্টব্য। অপ্রাপ্ত বয়স্ক বালিকাগণের বিবাহ দিবার অধিকার যে অভিভাবকগণের আছে এবং সে বিবাহ যে অসিদ্ধ নহে, এই আয়ত হইতে তাহাও সপ্রমাণ হইয়া যাইতেছে। কারণ যাহার বিবাহই মূলতঃ অসিদ্ধ, তাহার সম্বন্ধে তালাক ও মোহরের প্রশ্নই উঠিতে পারে না।

২৪৬ মাফ করিয়া দেওয়াই সঙ্গত :—

স্বামীর সহিত যে স্ত্রীর “সাকাকৎ”ও হয় নাই, তালাকের পর তাহার অর্থ গ্রহণ ও উপভোগ করিলে নারীর আত্মসম্মানের ও তাহার মানসিক শুদ্ধতার অপচয় ঘটিতে পারে। তাই বলা হইতেছে—এ অবস্থায় কিছু গ্রহণ না করাই অধিক সঙ্গত। মানুষ কর্তব্যের হিসাবে ষতটা বাধ্য, তাহার অতিরিক্ত কোন উপকার করাকে এরূপক্ষেত্রে ‘ফজল’ বলা হয়। আয়তে এই শ্রেণীর উপকার ও সদ্যবহারের কথা বিস্তৃত না হওয়ার তাকিদ করা হইতেছে। অর্থাৎ তালাক হইতেছে চরম অঙ্গীতিকর ব্যাপার। ইহা দ্বারা বিভিন্ন পরিবারের ও গোত্রের মধ্যে একটা স্থায়ী অসন্তোষের সৃষ্টি হইয়া যাওয়া বিচিত্র নহে। সুতরাং দেনা-পাওনার ব্যাপার নিলেদের প্রাপ্য কড়ায়গলার বুঝিয়া লওয়ার জন্য বা আইন মোতাবেক দেনার অতিরিক্ত কিছু না দেওয়ার জন্ত কঠোরতা অবলম্বন না করিয়া, যাহাতে এই অন্তত ব্যাপারটা অপেক্ষাকৃত কম অঙ্গীতির সৃষ্টি করে, সকল পক্ষকে তাহার চেষ্টা করা উচিত।

২৪৭ নামাজের হেফাজত :—

জাহাদ প্রসঙ্গেই এতিম ও বিধবাদের, তাহাদের বিবাহ-ইদত ও ভরণপোষণাদির

এবং সেই সংগ্রহে তালাক প্রভৃতির বিধি ব্যবস্থা বর্ণিত হইয়াছিল। এদিককার আলোচনা শেষ করার পর জেহাদ সংক্রান্ত অত্যাশ্চর্য প্রসঙ্গের অবতারণা এই আয়ত হইতে আরম্ভ হইতেছে।

নামাজ এছলামের প্রধানতম সাধনা, ইমানের সঙ্গে নামাজের স্থান। এই ছুরায় প্রথমে এবং অত্যাশ্চর্য বহুস্থানে তাই ঈমান ও নামাজকে এক সঙ্গে বর্ণনা করা হইয়াছে। আল্লাহর আদেশ পালন ও উদ্দেশ্য সাধনের জন্তই জেহাদ এবং সে জেহাদে শক্তি ও তেজঃ সঞ্চয় করিতে হয় একমাত্র আল্লাহ হইতে। তাই জেহাদের যোগসাধনারও প্রধান উপকরণ হইতেছে নামাজ। শান্তি বা সংগ্রামের কোন অবস্থাতেই মুছলমান নামাজ ত্যাগ করিতে পারে না, কারণ তাহা হইলে আল্লাহর সহিত-তাহার আত্মার সম্বন্ধসূত্র ছিন্ন হইয়া যাইবে।

নামাজের হেফাজত সম্বন্ধে এখানে যে দুইটা শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, তাহার সম্পূর্ণ অর্থ—বাধ্য বাধকতার সহিত দৃঢ় ও স্থায়ীভাবে কোন কাজ সমাধা করিতে থাকা। সুতরাং *حافظوا على الصلوات* পদের সম্পূর্ণ অর্থ—বাধ্যবাধকতার সহিত নিয়মিত ভাবে চিরকাল সমস্ত নামাজ সমাধা করিতে থাকিবা। কখনও পড়িলাম, কখনও পড়িলাম না; এদ্রপ করিলে এই আদেশকে অমান্য করা হইবে। নামাজে বান্ধা দণ্ডায়মান হয় আল্লাহ হজুরে, সুতরাং সেই দরবারের অন্তরূপ আদব-লেহাজের সহিত নিজকে ভিতর বাহিরের সকল দিক দিয়া গুরু ও সংযত করিয়া রাখাই তাহার কর্তব্য।

আয়তে “মধ্য নামাজের” হেফাজত করার জন্ত বিশেষ তাকিদ করা হইয়াছে। এই ‘মধ্যনামাজের’ অর্থ লইয়া তফছিরের রাবীগণ যে প্রকার অত্যাশ্চর্য মতভেদের প্রস্রাব দিয়াছেন, তাহা বাস্তবিকই দুঃখজনক। এই শব্দের তফছিরে ১৮ প্রকার মত দেখিতে পাওয়া যায় (নয়লুল-আওতার)। “আবুনিক” লেখকেরা আবার ‘বোঝার উপর শাকের আঁটি’ বোঝা করিয়া দিয়াছেন। এক্ষেত্রে সকলের স্মরণ রাখা উচিত যে, বাহার প্রতি কোরআন নাজেল হইয়াছিল, তাহার অর্থ তিনি সকলের অপেক্ষা অধিক বুঝিয়াছেন। এই মধ্যনামাজ অর্থে যে আছরের নামাজকেই বুঝাইতেছে, স্বয়ং হজরত রছুলে করিম তাহা পুনঃ পুনঃ বহুগুণ পরিষ্কার ভাষায় বলিয়া দিয়াছেন, সমস্ত বিশ্বস্ত হাদিছের কেতাবে ঐ সকল বিবরণ উদ্ধৃত হইয়াছে। এক্ষেত্রে এই সকল হাদিছের জন্ত ‘এবনে-কছির, দোরে’ মনচুর, নয়লুল-আওতার প্রভৃতি দ্রষ্টব্য। আছরের নামাজ ব্যতীত উহার অন্য কোন অর্থগ্রহণ করা যে যুক্তির হিসাবেও অসম্ভব, এমাম রাজী এই আয়তের তফছিরে তাহা প্রদর্শন করিয়াছেন। দিনের দুই অস্ত ফজর ও জোহর এবং রাতের দুই অস্ত মগরব ও এশা, ইহার মধ্যবর্তী হওয়ার আছরকে মধ্যবর্তী নামাজ বলা হইয়াছে।

সমস্ত সাধারণতঃ মস্তবের বিষয় কর্মের ভিত্তি অত্যন্ত অধিক হয় এবং সেজন্য আছরের

অন্তের প্রতি অনেক সময়ই লক্ষ্য রাখা হয় না। এই কারণে আছরের নামাজের প্রতি বিশেষ তাকিদ করা হইয়াছে।

২৪৮ বিপদ কালে নামাজের ব্যবস্থা :—

সম্পদে বিপদে, শান্তিতে সংগ্রামে, আল্লার সহিত বান্দার যোগসূত্র কোন ক্রমেই ছিন্ন হওয়া উচিত নহে। শান্তির সময় ও সাধারণ অবস্থায় কিরূপে নামাজ সমাধা করিতে হইবে, উপরের আয়তে তাহার আভাষ দেওয়া হইয়াছে। রণপ্রাক্ষণে মৃত্যুবিভীষিকার মধ্যে দাঁড়াইয়াও মুছলমান নামাজকে ভুলিতে পারিবে না, এই আয়তে মুখ্যতঃ তাহাই স্মরণ করাইয়া দেওয়া হইতেছে। পদাতিক চলিতে চলিতে এবং ছওয়ার ছওয়ার পিঠের উপর বসিয়া নামাজ পড়িবে, কিন্তু নামাজের অকৃত টলিতে পারিবে না। হজরত রচুলে করিম ও তাহার ছাহাবগণ যুদ্ধের চরম ভীষণতার মধ্যেও কিরূপ ধীরভাবে নামাজ সমাপন করিতেন, সমস্ত হাদিছের কেতাবেই তাহার উল্লেখ আছে। সে সমস্ত বিবরণ পাঠ করিলে শরীর রোমাঞ্চিত হইয়া উঠে, কোন অসাধারণ শক্তি বলে নিশ্ব মরুবাসী বিশ্ববিজয় করিতে সমর্থ হইয়াছিল, এতদ্বের সন্ধান সেখানে পাওয়া যায়। মোছলেম বাহিনী তিনগুণ চতুঃপাশ্র্ণ শত্রু সৈন্য কর্তৃক বেষ্টিত, আততায়ীরা নানা রণসম্ভারে সুসম্পন্ন। তুমুল সংগ্রাম চলিতেছে, রণবিভীষিকা তাহার সমস্ত চণ্ডতা লইয়া সমরপ্রাক্ষণে তাণ্ডব করিয়া চলিয়াছে, মুছলমান জীবনমরণের সন্ধিস্থলে উপস্থিত। এ অবস্থায় সেই প্রাক্ষণের সমস্ত ভীমভৈরব রণনিদাদকে পরাজিত করতঃ আজানের ধ্বনি উঠিল আল্লার নামে জয়জয়কার করিয়া। তরবারী কোষবদ্ধ করিয়া এমাম আসিয়া সম্মুখে দাঁড়াইলেন, মোছলেম বাহিনী নামাজের জন্ত দলে দলে বিভক্ত হইয়া গেল। একদল আসিল, আল্লাহোআব্বার বলিয়া সব ভুলিয়া সেই শোণিতসিক্ত ময়দানের মাটির উপর লুটাইয়া পড়িল—শত্রুর অস্ত্র অবিরাম চলিয়াছে, তাহার মারণশস্ত্রগুলি মরণের পয়গাম বহিয়া চারিপাশ্বে বন বন করিয়া ঘুরিয়া বেড়াইতেছে। কিন্তু নামাজরত নোজাহেদ উজ্জত খজা আর আসন্ন মৃত্যুকে উপেক্ষা করিলে চরম স্বস্তির সহিত নামাজ পড়িয়া বাইতেছে। সেনাপতির আহ্বান ধ্বনিতে চমকিয়া উঠিয়া এক রেকআতের পর ইহার গিয়া সম্মুখের কাতারে দাঁড়াইতেছে, অন্তেরা আসিয়া তাহাদের স্থানে নামাজ আরম্ভ করিয়া দিতেছে। হুন্ডায় এ দৃশ্যের তুলনা নাই, এ শিকার তুলনা নাই, এ সাধনার তুলনা নাই। ফলতঃ নামাজ যে মোছলেম জীবনের কিরূপ গুরুত্ব ও অপরিহার্য সাধনা, এই আয়ত হইতে তাহাও খুব পরিষ্কার রূপে জানা যাইতেছে।

২৪৯ জীব জন্তু অছিন্নঃ :—

নারীরিগের সম্বন্ধে আরব সমাজে যে সকল অনাচার প্রচলিত ছিল, তাহার মধ্যে ইহাও একটা। তখন বাহুব মরিবার পূর্বে অছিন্ন করিয়া বাইত যে, তাহার দ্বী একবৎসর

পর্যন্ত খোরোপোষ পাইতে থাকিবে এবং তাহার ওয়ারেছগণ এই সময় পর্যন্ত তাকে বাটা হইতে বাহির করিয়া দিতে পারিবে না। এই অছিযত অল্পসারে সকল প্রকার অত্যাচার সম্বন্ধে করিয়াও বিধবাগণ এক বৎসর পর্যন্ত স্বামী গৃহে অবস্থান করিতে বাধ্য হইত, বিবাহ বা নিজের সম্বন্ধে অল্প কোন ব্যবস্থা করার স্বাধীনতা ঐ শ্রেণীর বিধবাদের থাকিত না। কোরআন এই প্রচলিত প্রথা সংস্কার করিয়া দিয়া বলিতেছে—ঐ শ্রেণীর বিধবারা ইচ্ছা করিলে তাহার পরলোকগত স্বামীর অছিযত হইতে উপকার লইতে পারে, পক্ষান্তরে সে সঙ্গত মনে করিলে নিজের সম্বন্ধে অল্প ব্যবস্থাও করিতে পারে। যাহার উপকারের জন্ত অছিযৎ, সেই যখন নিজের মঙ্গলের জন্ত তাহা প্রত্যাখান করা সঙ্গত মনে করিতেছে, তখন স্বামীর উত্তরাধিকারীদের আর কোন দায়িত্ব থাকিতেছে না। ইচ্ছা করিলে, ইন্দতের পর, সে নিজের সম্বন্ধে স্বাধীনভাবে যে কোন সঙ্গত ব্যবস্থাকরিতে পারে।

অধিকাংশ তফছিরকারের মতে এই আয়তটি মনছূখ বা রহিত। কিন্তু কোন আয়তের দ্বারা ইহা মনছূখ হইয়াছে, সে সম্বন্ধে তাঁহাদের মধ্যে ঘোর মতভেদ দেখা যায়। একদল লোক এই আয়তটিকে বিভিন্নখণ্ডে বিভক্ত করিয়া, বিভিন্ন আয়ত ও হাদিছ দ্বারা ইহার বিভিন্ন অংশকে রহিত প্রমাণ করার চেষ্টা পাইয়াছেন! মোজাহেদ, আবু মোছলেম এমামরাজী প্রভৃতির মতে আয়তটি মনছূখ বলা অত্যাচার। বস্তুতঃ এই আয়তটিকে মনছূখ বলার কোন প্রমাণ নাই, তাহার কোনও দরকারও নাই। প্রধানতঃ তাঁহারা মনে করিয়াছেন যে, এই আয়তে বিধবাকে এক বৎসর ইন্দত পালন করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে এবং স্বামীর সম্পত্তি হইতে এক বৎসরের ভরণ পোষণ তাহার প্রাপ্য বলিয়া নির্দ্ধারিত হইয়াছে। তাঁহারা বলিতেছেন, এই ছুরায় ২৩৪ আয়ত দ্বারা বিধবার ইন্দত চারিদুস দশদিন নির্দ্ধারিত হইয়াছে। সুতরাং ঐ আয়ত দ্বারা আলোচ্য আয়তের “একবৎসর ইন্দতের ব্যবস্থা” রহিত হইয়া যাইতেছে। এ সম্বন্ধে আমাদের নিবেদন এই যে, এই আয়তে ঋত্র স্বামীর বাটীতে অবস্থান করার কথা বলা হইয়াছে, ইন্দতের সহিত তাহার কোনই সম্বন্ধ নাই। তাহারপর একটা মোটা কথা এই যে, যে আয়তটি রহিত হইবে তাহার উল্লেখ আগে হওয়া চাই, আর যাহা দ্বারা সেটা রহিত হইবে, সে আয়তটি পরে আসা চাই। কিন্তু এখানে দেখিতেছি, ২৩৪ আয়ত দ্বারা ২৪০ আয়ত রহিত হইয়া যাইতেছে!

তাহার পর তাঁহারা মনে করিয়াছেন—এই আয়ত অল্পসারে জী উত্তরাধিকার হিসাবে মাত্র এক বৎসরের খোরোপোষের অধিকারিণী। তাই ছুরা'নেছার ফারাজ সংক্রান্ত আয়তকে ইহার বিপরীত মনে করিয়া, এই আয়তটিকে মনছূখ বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন। কিন্তু উত্তরাধিকারের সহিতও এই আয়তের কোনই সম্বন্ধ নাই। ইহার পরবর্তী আয়তে তালাকী নীদিগের জন্ত বিহিতরূপে কিছু সংস্থান করিয়া দেওয়ার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। এখানেও সেইরূপ বিধবা সম্বন্ধে ঐ প্রকার সদ্যবহার করার উপদেশ দেওয়া হইয়াছে।

২৫০ তালাকী স্ত্রীর সংস্থান :—

এখানে কোন শ্রেণীবিশেষের তালাকী স্ত্রীকে নির্দিষ্ট না করিয়া, সকল শ্রেণীর সকল তালাকী স্ত্রী সম্বন্ধে বলা হইতেছে যে, তাহাদের ভরণ পোষণের জন্ত কিছু সংস্থান করিয়া দেওয়া পরহেজ্জ্গার লোকদিগের পক্ষে অবশ্য কর্তব্য। হজরত এবনে আব্বাছ, এবনে ওমর, আতা, জাবের এবনে জ'এদ, ছইদ এবনে জোবের, আব্দুল আলিয়া, হাছন বাছরী, এমাম শাফেয়ী, এমাম আহমদ প্রভৃতি বলেন যে, এই আয়ত অমুসারে তালাকী স্ত্রীদিগের ভরণ পোষণের কিছু সংস্থান করিয়া দেওয়া স্বামীর পক্ষে অবশ্য কর্তব্য (তফছিরুল-কোরআন ২—৪৪৮)।

দ্বাত্রিংশ ককু'

—ooo—

জ্বেহাদ তাগের কুফল-ইতিহাসের নজির

২৪৩ তাহাদের (অবস্থার) প্রতি
তুমি কি মনোযোগ প্রদান
করিতেছ না? — মৃত্যুবিড়ীষি-
কাকে এড়াইবার জন্য যাহারা
অপনাদের গৃহ হইতে বহির্গত
হইয়াছিল - অথচ তাহারা ছিল
বহু সহস্র ; তখন আল্লাহ্
তাহাদিগকে বলিলেন—‘মর !’
অতঃপর তাহাদিগকে তিনি
জীবনদান করিলেন ; নিশ্চয়
সকল মানবের প্রতিই আল্লাহ্
অনুগ্রহশীল, কিন্তু অধিকাংশ
লোক কৃতজ্ঞতা স্বীকার করে
না ।

২৪২ ^{أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ}
^{دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلْفٌ حَذَرِ}
^{الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا}
^{ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ}
^{عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ}
^{النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ} ৩০

২৪৪ এবং আল্লার পথে যুদ্ধ করিতে
থাক আর জানিয়া রাখ যে,
নিশ্চয় আল্লাহ্ হইতেছেন
সর্বশ্রোতা, সর্বজ্ঞাতা ।

২৪৬ ^{وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا}
^{أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ} ৩১

২৪৫ কে আছে এমন ব্যক্তি - যে
আল্লাকে উত্তম করজ দান

২৪০ ^{مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ}

করিবে, সে মতে তাহার জন্য
আল্লাহ্ উহাকে বহুগুণে বর্দ্ধিত
করিয়া দিবেন? বস্তুতঃ (মানু-
ষের আর্থিক অবস্থাকে) কুচ্ছ
বা স্বচ্ছল করিয়া থাকেন -
আল্লাহ্, আর তোমরা প্রত্যা-
বর্তিত হইবে তাঁহারই পানে।

২৪৬ দেখিতেছ না, এছরাইলীয়-
প্রধানগণের অবস্থা, মূছার পর
(কি হইল)? নিজেদের এক-
নবীকে তাহারা যখন বলিয়াছিল
— “আমাদের জন্য একজন
রাজা নিরুপণ করিয়া দাও
(যেন) আমরা আল্লার পথে
যুদ্ধ করিতে পারি! নবী বলিল
—তোমাদিগের প্রতি জেরাহাদকে
ফরজ করিয়া দেওয়া হইলে
তখন আর যুদ্ধ করিতে চাহিবে
না-তোমাদের পক্ষে ইহাই কি
অধিক সম্ভব নহে? তাহারা
বলিল—আমরা যুদ্ধ করিব না,

কিরূপে (সম্ভব) হইতে
পারে”- অথচ নিজেদের আবাস
হইতে ও স্বজনগণের নিকট
হইতে আমরা বহিষ্কৃত হইয়াছি!
কিন্তু তাহাদিগের উপর যখন
যুদ্ধের আদেশ দেওয়া হইল,

قَرَضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفُهُ لَهُ
أَضْعَافًا بَيِّنَةً ۖ وَاللَّهُ
يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ
تَرْجَعُونَ ۝

۲৪৭ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ مَن
أَسْرَأَ إِلَهُ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ
قَالُوا لِلنَّبِيِّ هُمْ أَرْبَعُونَ لَنَا مَلِكًا
تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ قَالَ
هَلْ عَسَيْتُمْ أَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الْقِتَالُ إِلَّا أَنْ تَقَاتِلُوا ۖ قَالُوا
وَمَا لَنَا إِلَّا أَنْ نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ
أَبْنَانِنَا ۖ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ

তখন-স্বল্পসংখ্যক লোক ব্যতীত
তাহারা সকলেই পরাঙ্মুখ
হইয়া পড়িল; আর জালেম-
দিগকে আল্লাহ্ সম্যক্রূপে
অবগত আছেন।

الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ط
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ⑤

২৪৭ এবং তাহাদের নবী তাহাদিগকে
বলিয়াছিল — নিশ্চয় আল্লাহ্
তালুৎকে তোমাদের জন্য রাজা-
রূপে নির্ধারণ করিয়া দিয়া-
ছেন; তাহারা বলিতে লাগিল
— আমাদের উপর তালুতের
রাজত্ব কিরূপে (সঙ্গত) হইতে
পারে? - বস্তুতঃ রাজত্বের স্বত্ব
তাহা অপেক্ষা আমাদেরই
অধিক - পক্ষান্তরে, যথেষ্ট
আর্থিক সচ্ছলতাও তাহার নাই;
নবী বলিল — নিশ্চয় আল্লাহ্
তোমাদিগের মোকাবেলায়
তালুৎকে নির্বাচিত করিয়া
দিয়াছেন এবং জ্ঞান ও দৈহিক-
শক্তিতে তিনি তাহাকে প্রচুর
পরিমাণে বর্দ্ধিত করিয়া দিয়া-
ছেন, আর আল্লাহ্ তাহার
রাজত্ব যাহাকে ইচ্ছা প্রদান
করেন, আর আল্লাহ্ হইতেছেন
অপর্যাপ্ত-দানশীল, সর্ব্বজ্ঞাত।

٢٤٧ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ
نَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا ط
قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمَلِكُ
عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمَلِكِ
مِنْهُ وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِّنَ
الْمَالِ ط قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ
عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ
وَالْجِسْمِ ط وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ
مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ

২৪৮ এবং তাহাদের নবী তাহাদিগকে বলিয়াছিল— তাহার রাজত্বের প্রমাণ এই যে, তোমাদিগের নিকট তাবুত সমাগত হইবে, যাহাতে থাকিবে তোমাদিগের প্রভুর নিকট হইতে শান্তি এবং মূছার ও হারুণের অনুচরদিগের (পরিত্যক্ত) মঙ্গলাবশেষ, - ফেরেশতাগণ যাহাকে বহন করেন; নিশ্চয় ইহাতে তোমাদের জন্ত নিদর্শন আছে, যদি তোমরা বিশ্বাসী হইয়া থাক।

২৪৮ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُمْ مِّنْ مُّؤْمِنِينَ ۝

টীকা :—

২৪১ জাতির জীবন মরণ :—

জ্ঞানে চরিত্রে, ভাবে ভক্তিতে, দৈহিক ও আত্মিক শুদ্ধতায় এবং অধ্যাত্মযোগের সকল মহিমায় মণ্ডিত হইয়া, মুছলমান বাহাতে আদর্শজাতিরূপে বিশ্বের দিকে দিকে এছলামের জয়পতাকাকে তুলিয়া ধরিতে পারে—কলহমান বিশ্ববানবকে আল্লাহর নামে মস্তজ্বরের এক সাধন কেন্দ্রে সম্মিলিত করিয়া দিতে পারে, কোরআনের প্রথম হইতে শেষ পর্য্যন্ত সেই শিক্ষাই তাহাকে দেওয়া হইয়াছে। কর্মবিমুখ ধর্মসাধনা অথবা ধর্মবিহীন কর্মসংগ্রামের কোনই সার্থকতা কোরআন স্বীকার করে না। তাই ভোগসর্বস্ব জড়বাদীর বা ভক্তি সর্বস্ব সন্ন্যাসীর স্থান এছলামে নাই। এছলাম বস্তুতই আল্লাহর খেলাফত এবং মুছলমান হইতেছে সেই 'খেলাফতে কোবরার' বাহক ও সাধক। সেইজন্য মুছলমান স্বরূপে, মচ্ছসিদ ও ময়দান উভয় ক্ষেত্রেই তাহার দরকার। ছুরা বকরার প্রথম হইতে এই সব দরকারের কথাই মুছলমানকে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে। তাই ঈমানের এবং নামাজ, রোজা ও হজ্জের উপদেশ দেওয়ার সঙ্গে তাহাকে জেহাদের কথাও ভূয় ভূয় মরণ করাইয়া দেওয়া হইতেছে।

জাতীয় চরিত্র গঠনের এবং আধ্যাত্মিক জীবন লাভের সাধনাকুলির পরিচয় দেওয়া হইতেছে। জাতীয় চরিত্র গঠনের এবং আধ্যাত্মিক জীবন লাভের সাধনাকুলির পরিচয় দেওয়ার পর, ইতিহাসের নজির উদ্ধৃত করিয়া দেখান হইতেছে—সেই সাধনাকে গ্রহণ বা বর্জনের ফলে জাতিগণ কি পুরস্কার বা অভিশাপের ভাগী হইয়াছে। জেহাদের সাধনা-সংক্রান্ত আদেশ উপদেশ গুলি বিশদরূপে বুঝাইয়া দেওয়ার পর, এখানেও কতকগুলি ঐতিহাসিক ঘটনার প্রতি ইঙ্গিত করিয়া জেহাদের স্বরূপ ও সার্থকতাকে আরও পরিষ্কৃত করিয়া দেখান হইতেছে।

প্রথমে, ২৪৩ আয়াতে, আরবদিগের পরিচিত এক জাতির ইতিহাসের প্রতি ইঙ্গিত করা হইতেছে—তাহারা কোন অত্যাচারীর হাতে নিহত হওয়ার ভয়ে, নিজেদের প্রাণ লইয়া স্বদেশ হইতে পলাইয়া আসিয়াছিল। এই অংশের তাৎপর্য্য এই যে, যেখানে মুতুবীভীবিলা আসিয়া জাতিকে গ্রাস করিতে উদ্যত হয়, ব্যক্তিগণের প্রাণ উৎসর্গ করিয়া সেখানে জাতীয় জীবনকে রক্ষা করিতে হয়। ব্যক্তিগণ আপন আপন প্রাণ লইয়া পলায়ন করিলে, জাতির হিসাবে আত্মবিনাশের সহায়তাই করা হয়। তাহার পর, কোরআন তীর ইঙ্গিত করিয়া বলিতেছে—অথচ তাহারা সংখ্যা শক্তিতে খুবই সম্পন্ন ছিল। অর্থাৎ—ব্যক্তি যখন তাহার জাতিগত কর্তব্যকে ছোট করিয়া ও নিজের ব্যক্তিগত স্বার্থকে বড় করিয়া দেখিতে অভ্যস্ত হয়, সংখ্যাগত গুরুত্বের কোন সার্থকতাই আর তখন থাকে না।

২৫২ ব্যক্তির মরণে জাতির জীবন :—

এইরূপে কানুকের মানসিকতা লইয়া তাহারা যখন আগ্ররক্ষার নামে আত্মবিনাশের আয়োজন করিতেছিল, সেই সন্ধিক্ষণে আল্লাহ তাহাদিগকে জাতীয় জীবনের গৃঢ় রহস্তটি স্মরণ করাইয়া দিয়া বলিলেন—হে বিপর্য্যস্ত জাতির আত্মবিস্মৃত ব্যক্তিগণ! তোমরা বরূপকে বরণ করিয়া লইতে শিক্ষা কর, ব্যক্তিগণের এই মরণ-পণই জাতিকে স্থায়ী-জীবনের সকল অবদানে মহীয়ান করিয়া তোলে। অতঃপর তাহারা যখন আল্লাহ এই উপদেশ অনুসারে সাধনায় প্রবৃত্ত হইল, তখন আবার আল্লাহ তাহাদিগকে জীবন্তজাতিরূপে প্রতিষ্ঠিত করিয়া দিলেন। আয়াতের শেষভাগে বলা হইতেছে—“সমস্ত মানবের প্রতিই আল্লাহ অদুগ্রহণীল।” অর্থাৎ নিরপেক্ষ ও মঙ্গলময় আল্লাহ, সকল মানুষকেই এমন শক্তি ও উৎকরণ দিয়া পয়দা করিয়াছেন যে, ইচ্ছা করিলেই তাহারা নিজেদের জাতিকে দাম্ভের সকল অভিলাষ হইতে মুক্ত করিয়া লইতে পারে। “কিন্তু অধিকাংশ লোকই কৃতজ্ঞতা কীশোর (শোকর) করে না।” আল্লাহ মানুষকে যে সকল শক্তি ও উপকরণ দিয়া সৃষ্টি করিয়াছেন, সেগুলির সব্যবহারের নামই শোকর, আর সেগুলির অব্যবহার বা অপব্যবহারে ‘কোকরাঈ নে’মত বা আল্লাহ নেমতগুলি সম্বন্ধে কৃতজ্ঞতা করা হয়। এ শিক্ষার প্রতি উপেক্ষা করিয়া কেবল সুখে দিনরাত “শোকর আল-হাম্‌দুল্লাহ” বলার নাম শোকর গোজারী

নহে, ইহা ভাল করিয়া স্মরণ রাখা উচিত। দুঃখের বিষয়, নিজেদের সংস্কারের প্রভাবে তাওড়ল, তকদির, ছবর, শোকর প্রভৃতি শব্দগুলির অত্যন্ত ভ্রান্ত ও মারাত্মক তাৎপর্য গ্রহণ করিয়া, অনেক সময়ই জাতির মন ও মস্তিষ্কে একেবারে আড়ষ্ট ও অবসন্ন করিয়া ফেলা হইয়া থাকে।

এই আয়তে যে-জাতির জীবন মরণের কার্য্যকারণ লইয়া আলোচনা করা হইয়াছে, তাহারা যে কে, আয়তে তাহার কোন স্পষ্ট উল্লেখ নাই। এজন্য একদল রাবী এখানে কএকটা ভিত্তিহীন গল্প শুদ্ধব রচনা করিয়া লইয়াছেন, এবং চরম পরিতাপের বিষয় এই যে, আমাদের তফাছিরকারণ সেগুলিকে এই আয়তের তফছিরে বিনা বাক্যে, সঙ্কলন করিয়া দিয়াছেন! ইহার মধ্যকার সব চাইতে অধিক প্রচলিত কাহিনীটি নিম্নে সংক্ষেপে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি :—

মোহাম্মদ-বেন-মরওয়ান কুফী নামক এক ব্যক্তি বলিতেছেন—একবার কোন এক জনপদে তাউন (সংক্রামক পীড়া) আরম্ভ হইলে অধিকাংশ লোক অত্যাশঙ্কিত পলাইয়া বাঁচিয়া গেল, যাহারা পলায় নাই, তাহাদের অধিকাংশ লোকই তাউনে হালাক হইয়া যায়। তাহার পর পলাতক লোকগুলি নিরাপদে ফিরিয়া আসার পর পল্লীর অবশিষ্ট লোকেরা বলাবলি করিতে লাগিল, এবার তাউন উপস্থিত হইলে আমরাও দেশ ছাড়িয়া পলাইয়া যাইব। আল্লাহ কি মজ্বী, কিছুদিন বাইতে না বাইতে আবার তাউন উপস্থিত। তখন পূর্বের পরামর্শ অনুসারে সকলেই পলাইয়া এক প্রান্তরে উপস্থিত হইল। তখন প্রান্তরের দুইদিকে দাঁড়াইয়া দুই ফেরেশতা ঘোষণা করিলেন—“মরিয়া যাও!” বলা বাহুল্য যে, তাহারা সকলেই ভয়ানক ভয়ানক ভয়ানক পলাইয়া গেল আর তাহাদের শরীরও ক্রমে প্রচণ্ড সড়িয়া গেল। তাহার পর ‘হজকিল’ নামে এক নবী সেখানে আসিয়া উপস্থিত হইলেন এবং লোকগুলির অবস্থা সম্বন্ধে চিন্তা করিতে লাগিলেন। তখন আল্লাহ তাহাকে বলিলেন—আমি উহাদিগকে কি প্রকারে জীবন্ত করিব, তাহা দেখিতে চাও? নবী বলিলেন—হাঁ! তখন আল্লাহ তাহাকে বলিয়া দিলেন, ঘোষণা কর—হে অস্থিগুঞ্জ, আল্লাহ হুকুমে মিলিত হইয়া যাও! তখন হাড়গুলি হাওয়ার উড়িয়া পরস্পরের সঙ্গে মিলিত হইয়া গেল। এইরূপে নবীর দ্বিতীয় আহ্বানে হাড়ের গায়ে মাংস ও মাসের মধ্যে রক্ত সৃষ্টি, এবং তৃতীয় ঘোষণায় তাহাদের দেহে প্রাণের সঞ্চার হইয়া গেল।

এই শ্রেণীর রেওয়াজগুলি সম্পূর্ণ ভিত্তিহীন ও অবিদ্যমান। এই গল্পের রাবী মোহাম্মদ এবনে মরওয়ান সাধারণতঃ السدي الصغير ছোট ছদ্ম নামে পরিচিত। অনেক মোহাম্মদেহ ইহাকে মিথ্যাবাদী বলিয়া নির্দোষ করিয়াছেন। মিথ্যাবাদী না হইলেও, তাহার বর্ণনার কোনই ঐতিহাসিক মূল্য নাই। কারণ হজকিল নবীর সময় সেই প্রান্তরে তিনি নিশ্চয়ই উপস্থিত ছিলেন না, তাহা অবগত হওয়ার অল্প কোন বিশ্বস্ত সূত্রও তাহার বিবরণে পাওয়া যায় না। প্রকৃতপক্ষে এই গল্পটি, বাইবেলের “যিহিফেল Ezikel বা حزقيال

ভাববাদীর পুস্তক হইতে গৃহীত হইয়াছে। সেখানে ভাববাদের পরিভাষায় জাতির হিসাবে এছরাইলের জীবন-মরণের কথাই বলা হইয়াছে (দেখ ৩৭ অধ্যায় ১—১১ পদ)। ইহা যে প্রকৃত ঘটনা নহে, বরং বানি-এছরাইলের জাতীয় জীবন ও জাতীয় মরণের কথাই যে, এখানে রূপক ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, রাবীদিগের বর্ণিত যিহিফেল নবীর ভাবোক্তিতেও তাহা স্পষ্টতঃ প্রতিপন্ন হইয়াছে।

২৫৩ জেহাদে জীবন :—

ব্যক্তিগণের মরণ বরণের উপর জাতির জীবন কিরূপে নির্ভর করিয়া থাকে, উপরে বানি এছরাইলের নজির উদ্ধৃত করিয়া তাহা দেখান হইতেছে। তাই এই আয়তে মুছল-মানকে সাবধান করিয়া বলিয়া দেওয়া হইতেছে—সাবধান! জেহাদ হইতে কখনই বিরত হইও না। অগ্ৰণীয় জাতির হিসাবে তোমাদের মরণ নিশ্চিত।

২৫৪ আল্লাহকে ‘করজ’ দেওয়া :—

• ধাতুগত হিসাবে ‘করজ’ শব্দের অর্থ কৰ্ত্তন করা। কৰ্ত্তন করার যন্ত্র বলিয়া কাঁয়চিকে মেকরাজ বলা হয়। কোন বস্তুকে কৰ্ত্তন করিলে তাহা অংশে অংশে বিভক্ত হইয়া যায়, এই হিসাবে এক একটা অংশকেও করজ বলা হয়। মানুষ নিজের সম্পদের এক অংশ অল্পকে ঋণদান করে বলিয়া, ভাবার্থে ঋণকেও করজ বলা হয়। কিন্তু ঋণ উহার মৌলিক অর্থ নহে, একমাত্র ভাবার্থও নহে। যেমন নিজসম্পদের এক অংশ কাটিয়া লইয়া অল্পকে ঋণদান করিলে তাহাকে করজ বলা হয়, সেইরূপ তাহার কোন অংশ কোন সংকার্যে ব্যয় করিলে তাহাকেও করজ বলা হয়। আবার যে কাজের ফল উত্তম, তাহাকে ‘উত্তম করজ’ এবং যে কাজের ফল মন্দ, তাহাকে ‘মন্দ করজ’ বলা হইয়া থাকে (জওহরী, তাজ, রাগের, কবির)। ফলতঃ মানুষ নিজের আর্থিক সম্পদের বা শারীরিক ও মানসিক শক্তির যে কোন অংশ কোন কার্যে ব্যয় করে, আরবী তাহাকে ‘করজ’ বলা হয়। সুতরাং আল্লাহকে করজ দেওয়ার অর্থ—আল্লাহর নির্দ্ধারিত কার্যে নিজের শক্তি ও সম্পদের এক অংশ ব্যয় করা। যে কৰ্মের দ্বারা উত্তম ফল লাভ করা যায়, তাহাই উত্তম কাজ।

উপরের আয়তে জেহাদের আদেশ দেওয়া হইয়াছে, কিন্তু এই শ্রেণীর ‘করজ’ ব্যতীত তাহা সম্ভবপর হইতে পারে না। বিশেষতঃ জেহাদকে সকল করিতে হইলে বিপুল অর্থ ব্যয়ের দরকার। জেহাদের আদেশের সঙ্গে সঙ্গে তাহার জ্ঞাত অর্থব্যয় করিতে মুছলমানকে উৎসাহিত করা হইতেছে। ব্যক্তিগণ জেহাদের জ্ঞাত যে অর্থব্যয় করে, তাহা নষ্ট হইয়া যায় না। বরং আল্লাহ তাহাকে বহুগুণে বদ্ধিত করিয়া আবার তাহাদিগকে তাহা ফিরাইয়ঃ দেন। শেষভাগে বলা হইতেছে—অবস্থা অসচ্ছল বলিয়া, বা দরিদ্র হইয়া যাইব

* ইজকেল নবীর এই সকল বিবরণের বিস্তৃত আলোচনা ৩৫ স্ক্রুয় তফছিরে জটব্য।

ভাবিয়া, জেহাদে ব্যয় করিতে কুষ্ঠিত হইও না। তোমাদের অবস্থাকে সচ্ছল বা অসচ্ছল করিয়া দেওয়ার কর্তা যিনি, সে ভাবনা তিনি ভাবিবেন।

২৫৫ এহুদী প্রধানগণের মজীর :—

হজরত যুছার পরলোক গমনের পর এহুদীজাতির মানসিকতার চরম পতন আরম্ভ হইয়াছিল। ক্রমে ক্রমে তাহারা আমালেকা জাতির অধীন হইয়া পড়িয়াছিল, এহুদার দেশে প্রবেশ করিয়া আমালেকাগণ বানিএছরাইলদিগকে নির্মমভাবে হত্যা করিতেছিল। এই সব শোচনীয় অবস্থার সূচনা হইতেছিল যখন, তখন এহুদী প্রধানগণ তাহাদের নবী সমুয়েলকে বলিয়াছিল—“আমাদের উপরে একজন রাজা চাই; তাহাতে আমরাও আর সকল জাতির সমান হইব এবং আমাদের রাজা আমাদের বিচার করিবেন ও আমাদের অগ্রগামী হইয়া যুদ্ধ করিবেন” (১ সমুয়েল, ৮, ১৯—২১)।

যুদ্ধ ও অভিজ্ঞ নবী রাজা নির্বাচনের প্রস্তাবে অসুস্থ হইলেন, সদাপ্রভুকে রাজা রূপে গ্রহণ করিয়া কর্মক্ষেত্রে অগ্রসর হইতে বলিলেন, রাজত্বের ভাবী অত্যাচারের কথা বিশদভাবে বুঝাইয়া দিলেন। কিন্তু “সদাপ্রভুকে রাজা করিয়া” অগ্রসর হওয়ার মত ঈমানের বল এহুদী জাতি তখন হারাইয়া বসিয়াছে, নিজেদের আদর্শ ও বৈশিষ্ট্যকে বিস্মৃত হইয়া পরজাতির অন্ধ অত্যাচারে অভ্যস্ত হইয়া পড়িয়াছে। কাজেই নবীর উপদেশের প্রতি কর্ণপাত না করিয়া তাহারা জেদ ধরিয়া বসিল—“অন্ত সকল জাতির ঠায়” আমাদের উপরও একজন রাজা নিযুক্ত করিয়া দিন, সেই রাজার পতাকাতে যুদ্ধ করিয়া আমরা পরজাতিদিগের অত্যাচার হইতে আশ্রয়লাভ করিব!” যুদ্ধ সমুয়েল নবী এহুদীজাতির মানসিকতা সম্যকরূপে অবগত ছিলেন। সাময়িক উত্তেজনার হুকুমে আর জেহাদের উপযোগী ঈমানের বলে কত যে পার্থক্য, তাহা তিনি ভাল করিয়াই বুঝিতেন। তাই এহুদী প্রধানদিগের প্রার্থনার উত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন—এখন তোমরা এই প্রকার উৎসাহ দেখাইতেছ, কিন্তু আমার আশঙ্কা হয়, জেহাদের ব্যবস্থা হইলে তোমরাই প্রথমে তাহা হইতে পরাভূত হইয়া পড়িবে। কারণ সাধারণতঃ বড় লোকেরা ‘জাতি’ ‘জাতি’ বলিয়া চীৎকার করিতে থাকে, জাতির নাম করণে নিজেদের ব্যক্তিগত স্বার্থ উদ্ধারের জন্ত। সুতরাং জাতির মঙ্গল সাধন করিতে গিয়া যেখানে তাহাদের ব্যক্তিগত স্বার্থ আঘাত লাগার আশঙ্কা, সেখানে সাধনক্ষেত্রে হইতে সরিয়া দাঁড়ান, তাহাদের পক্ষে খুবই স্বাভাবিক। পরাধীন জাতির মধ্যে প্রধান হইয়া নেতা ও নায়ক সাজিয়া অবস্থান করে তাহারা, অনেক সময় ব্যক্তিগত স্বার্থের জন্ত জাতির অগ্রগতির পথকে বিঘ্নসঞ্চার করিয়া রাখে তাহারা। এইজন্য ‘আমাদের’ ‘এহুদীদিগের’ না বলিয়া “এহুদী প্রধানদিগের” বলা হইয়াছে।

২৫৬ ভালু৭ :—

ভালু৭ শব্দের বাতুগত অর্থ দীর্ঘকায় ব্যক্তি। প্রচলিত বাইবেল অনুসারেও জানা যায়

যে, সে সময় বাহাকে এহদীদিগের রাজ্যরপদে নিযুক্ত করা হইয়াছিল, তিনি সকলের অপেক্ষা দীর্ঘকায় ছিলেন (১ সমুয়েল, ১০—২৩)। বাইবেলে ইহার নাম Saul বা সোল বলিয়া বর্ণিত হইয়াছে। সোল নাম ত্যাগ করিয়া কোরআন তাঁহার এই বিশেষণমূলক নামকে গ্রহণ করিয়াছে বলিয়া এক শ্রেণীর খুষ্টান লেখক কোরআনের প্রতি আক্রমণ করিয়াছেন। কিন্তু অহুসন্ধান করিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, প্রচলিত বাইবেলের সোল নাম পরিত্যাগ করাতে কোরআনের একটা অসাধারণ মোজেজাই প্রতিপাদিত হইয়াছে। বস্তুতঃ সেই দীর্ঘকায় রাজার প্রকৃত নাম সম্বন্ধে সন্দেহের যথেষ্ট কারণ আছে। এমন কি, এই গুণগোলের ফলে বাইবেল রচয়িতারাও কোন কোন ক্ষেত্রে সমুয়েল ও সোলকে অভিন্নরূপে বর্ণনা করিয়াছেন। বাইবেলিকা-বিশ্বকোষের লেখক এ সম্বন্ধে বহু আলোচনার পর স্বীকার করিতে বাধ্য হইতেছেন যে—The true name of the first King, however, passed into oblivion, like so much besides connected with this dim far-off figure. (Saul, 4303 Col.).

বাইবেল এই রাজার যে নাম দিয়াছে, তাহা যে ভিত্তিহীন, খুষ্টান পণ্ডিতেরা এতকাল পরে এখন তাহা বুঝিতে পারিয়াছেন। কিন্তু কোরআন ১৪শত বৎসর পূর্বে, সোল নাম বর্জন করিয়া তাহার প্রতি স্পষ্ট ইঙ্গিত করিয়াছে। সেই রাজার প্রকৃত নাম এহদীর ভুলিয়া গিয়াছিল, সেইজন্য কোরআন এমন একটা বৈশিষ্ট্যের দ্বারা তাঁহার পরিচয় দিতেছে, যাহা সর্ববিদিত ও সর্ববাদী সম্মত।

২৫৭ নামককে অস্বীকার :—

তালুৎকে আল্লাহ রাজা রূপে মনোনীত করিয়া দিলে, এহদী প্রধানগণ বিচলিত হইয়া পড়িল। বংশগৌরবের, ধন সম্পদের ও জন সংখ্যার হিসাবে তালুতের ও তাঁহার গোত্রের কোনই বিশেষত্ব ছিল না। ঐ প্রধানরাই সেদিক দিয়া বড় হইয়া ছিল। কাজেই তাহারা আশা করিতেছিল, রাজা আমরা হইব, আর এছরাইল বংশের সমস্ত শাখা প্রশাখা আমাদেরই পদানত হইয়া থাকিবে। তালুৎকে নির্বাচিত হইতে দেখিয়া তাহারা অসন্তোষ প্রকাশ করিতে লাগিল, ধনসম্পদ ও গোত্রগৌরবের উল্লেখ করিয়া তালুৎকে হেয় করার চেষ্টা পাইতে থাকিল।

২৫৮ সরদারের যোগ্যতা :—

এহদীদিগের ঐ সকল অত্যাচার মন্তব্যের উত্তরে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, জাতির নামক ও পরিচালকের পদে নিযুক্ত করা হইবে যাহাকে, ধন সম্পদ বা গোত্রের লোকসংখ্যা তাহার যোগ্যতার প্রধান উপকরণ রূপে বিবেচিত হইতে পারে না। একটা বিরাট ঐতিহাসিক মরণের সাধনক্ষেত্রের মধ্য দিয়া গৌরবের সিংহাসনে বসাইয়া দিবে যে-নামক,

ভাহার দুইটা গুণের অধিকারী হওয়া চাই। প্রথম গুণ হইতেছে জ্ঞানবল।—জাতির নায়ককে জ্ঞান বলে বলীয়ান হইতে হইবে। দ্বিতীয়তঃ সে নায়ক নিজেও দৈহিক শক্তিতে শক্তিমান হইবে। জাতিকে রক্ষা করার জন্য যখন বাহুবল প্রয়োগের দরকার, তখনও যেন সে নায়করূপে সকলের অগ্রগামী হইয়া চলিতে পারে। জ্ঞানের প্রভাবমুক্ত শারীরিক শক্তি অথবা দৈহিক শক্তিশূন্য দার্শনিক মস্তিষ্ক, মানুষকে কখনই কোন বড় কর্তব্যপালনের উপযোগী করিতে পারে না। সেজন্য চাই—ঐ দুইয়ের সমাবেশ। এই দুই গুণ তালুতে পূর্ণভাবে অবস্থিত ছিল, সেইজন্যই তাহাকে উৎপীড়িত পরপদদলিত এহুদীজাতির নায়করূপে নির্ধারিত করা হইয়াছিল। এহুদী প্রধানগণ যে তালুতের বা সৌলের নির্ধারিত অসন্তোষ প্রকাশ করিয়াছিল, ১ সমুয়েল, ২—২৭ পদেও তাহার আভাস পাওয়া যায়।

২৫২ তাবুত, ছকিনা :—

আরবী তাবুত ও এবরাণী Tebah একই বস্তু। বাহবেলের অনুবাদকগণ, Ark ও ঈশ্বরের নিয়ম-সিন্দুক বলিয়া ইহার অনুবাদ করিয়াছেন। তাবুত অর্থে পাত্র ও আধার, 'এইজন্য হৃদয়কেও ভাবার্থে তাবুত বলা হয়।' এই তাবুতে হজরত মুছার ধর্মশাস্ত্র ও পুরাতন স্মৃতিচিহ্ন সংরক্ষিত ছিল। প্রথম প্রথম বিপদের সময় এহুরাইলিয়গণ এই সিন্দুক খুলিয়া শাস্ত্রবাক্য ও মুছার উপদেশ বাণী বাহির করিত, তাহা পাঠ করিয়া সেই নির্দেশ মতে কাজ করিত, ফলে জয়যুক্ত হইত। কালক্রমে লোকে সিন্দুকটাকেই দৈবশক্তির আকর বলিয়া মনে করিতে লাগিল। যুদ্ধক্ষেত্রে এই "ঈশ্বরীয় সিন্দুক" সঙ্গে না থাকিলে এহুদীরা বিমর্ষ ও অবসন্ন হইয়া পড়িত। যুদ্ধবিগ্রহাদির ফলে এই সিন্দুকটা সময় সময় শত্রুদিগের হস্তগত হইয়া পড়িলে এহুদীদের হৃদিস্তার আর অবধি থাকিত না।

বাইবেলে এই সিন্দুকের ধারাবাহিক ইতিহাস পাওয়া যায় না। ব্রিটানিকা বিশ্ব-কোষের লেখক বলিতেছেন :—

There are many gaps in its history For many years the ark remained untouched—apparently forgotten. Shiloh disappears from history ; neither Saul nor even Samuel, whose youth had been spent with it, takes any further thought of it. After a remarkable period of obscurity, the ark enters suddenly into the history of David.

ইহার সার মর্ম এই যে, 'তাবুতের ঐতিহাসিক পরম্পরায় মধ্যে মধ্যে ফাঁক রহিয়া গিয়াছে। সৌল কিম্বা শামুয়েলের বিবরণে ইহার কোন উল্লেখ নাই। দীর্ঘকাল অপরিজ্ঞাত থাকার পর দাউদের ইতিবৃত্তে হঠাৎ আবার তাবুতের বিবরণ পাওয়া বাইতেছে।' ফলতঃ সৌল বা তালুতের সময়সাময়িক ইতিহাসে বাইবেল রচয়িতা এই সিন্দুকের উল্লেখ করেন নাই বলিয়া, আধুনিক সমালোচকগণ যেন আশ্চর্য্যান্বিত হইয়াছেন। কোরআন এই gapটা

পূর্ণ করিয়া দিতেছে। সৌল বা তানুত সেই সিন্দুকটা উদ্ধার করিয়াছিলেন, ইহা আয়তে বলিয়া দেওয়া হইতেছে।

আয়তে বলা হইতেছে যে সেই সিন্দুকে ছকিনা ছিল, এবং হজরত হুছা ও হজরত হারুনের পরিত্যক্ত বস্তুলাবশেষ بقیه তাহাতে অবস্থিত ছিল। ছকিনা: শব্দের এক মাত্র অর্থ শক্তি ও শান্তি। কোরআনে এই অর্থেই উহার প্রয়োগ হইয়াছে। বধা:—

فانزل الله سكينته على رسوله - هو الذي انزل السكينة في الحرب المؤمنین -
কিন্তু তত্রাচ আমাদের তক্ষহিরের রাবিগণের রূপায় উহা এক কিন্তু কিম্বাকার জানগারে পরিণত হইয়া গিয়াছে।

সিন্দুকে “তোমাদের প্রভুর নিকট হইতে শান্তি থাকিবে”—ইহার একরূপ অর্থ নহে যে, শান্তিরূপী কোন দৃশ্য পদার্থ সিন্দুকে পুখিয়া রাখা হইবে। এমাম রাজী এ ক্ষেত্রে বলিতেছেন:—
ان كلمة في كما تكون للظرفية فقد تكون للسببية

অর্থাৎ—“কি-বর্ণ বেকরূপ অধিকরণ অর্থে ব্যবহৃত হয়, সেইরূপ ‘কারণ’-অর্থেও উহার প্রয়োগ হইয়া থাকে।” ফলতঃ আয়তের অর্থ হইতেছে—ঐ সিন্দুক তোমাদের শান্তির কারণ হইবে। হজরত হুছা ও হজরত হারুণ আল্লার যে সব কালাম ও শান্তি এহদীদিগকে শৌছাইয়াছিলেন, নানাপ্রকার বিপদ আপদ ও অবহেলা উপেক্ষার ফলে এহদীগণ তাহার একাংশ নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছিল। অবশিষ্ট বাহা ছিল, তাহা ঐ তাবুতে রক্ষিত হইয়াছিল। ফেরেশতাগণের মারফতে এই সব কালাম তাঁহাদের নিকট সমাগত হইয়াছিল।

এহদীগণ তখন পরজাতিদিগের অত্যাচারে জর্জরিত। তাই এই অত্যাচার হইতে মুক্ত হুওয়ার উদ্দেশ্যে তাহারা একজন রাজা নির্বাচনের জন্ত ব্যগ্রতা প্রকাশ করিয়াছিল। এই রাজার পতাকাতলে সমবেত হইয়া অত্যাচারীদের সহিত জেহাদে প্রবৃত্ত হইবে, জাতিকে অধীনতার সকল অভিশাপ হইতে মুক্ত করিবে, ইহাই ছিল তাহাদের সঙ্কল্প। সিন্দুকে যে সকল বাণী সংরক্ষিত হইয়াছিল, তাহাতে এই জেহাদ সংক্রান্ত কর্তব্য, তাহার কঠোর পরীক্ষা ও সুন্দর পরিণামের কথা লিখিত ছিল। এই সিন্দুক অনেক দিন হইতেই এহদীদিগের হস্তচ্যুত হইয়াছিল।

তালুত রাজ্যরূপে মনোনীত হইলে এহদী প্রধানগণ অসন্তোষ প্রকাশ করিয়াছিল, দরিদ্র বলিয়া তালুতের প্রতি অবজ্ঞা প্রকাশ করিয়াছিল। তখন তাহাদের নবী বুনাইয়া বলিলেন—তোমাদের জাতির প্রধানতম সম্বল ও সম্পদ যে তাবুত, তাহা এখনও শত্রুদের হস্তগত। ধনী ও প্রধান তোমরা, আজ পর্যন্ত সেটাকেই উদ্ধার করিতে পারিলে না! কিন্তু এই দরিদ্র তালুত, নিজের দৈহিক শক্তি ও জ্ঞানবলের দ্বারা তাহা উদ্ধার করিয়া আনিবে। তখন তোমরা বৃক্ষিতে পারিবে, নেতা ও পরিচালকের উপযুক্ত শক্তি দিয়া আল্লাহ তালুতকে তোমাদের মধ্যে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছেন।

ত্রয়স্তিংশ রুকু'

স্বেহাদের পরীক্ষা - এছদী ইতিহাসের শতাব্দী

২৪৯ অতঃপর তালুৎ যখন সৈন্য-
বাহিনী লইয়া (স্বদেশ হইতে)
বহির্গত হইল, সে (নিজের
লোকজনকে) বলিল :—“নিশ্চয়
আল্লাহ্ এক নদী উপলক্ষে
তোমাদিগকে পরীক্ষা করিবেন,
তখন যে ব্যক্তি তাহা হইতে
(জল) পান করিবে - সে কিন্তু
আমার কেহ নহে, আর তাহার
আম্বাদ গ্রহণ করিবে না যে
ব্যক্তি, সেই-ই আমার (অনুগত)
লোক, তবে কেহ যদি নিজের
হাতে এক অঞ্জলী গ্রহণ করে
(তাহাতে বিশেষ কোন বাধা
নাই)।” কিন্তু তাহাদিগের
মধ্যকার অল্প লোক ব্যতীত -
আর সকলে সেই নদীর জল
পান করিল। তাহার পর যখন
তালুৎ নিজের সঙ্গী-মো'মেন-
দিগকে লইয়া নদী অতিক্রম
করিয়া গেল (তখন তাহাদের

٢٤٩ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ ۝

٥ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُتِلِّكُم بِنَهْرٍ ۝

٥ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ۝

٥ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ۝

٥ إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ۝

٥ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ۝

٥ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ۝

٥ لَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ

একদল) বলিতে লাগিল —

“জ্বালুতের ও তাহার সৈন্য-
বাহিনীর সহিত মোকাবেলা
করার শক্তি আজ আমাদের
নাই।” (পক্ষান্তরে) যাহারা
বিশ্বাস করিত যে, তাহাদিগকে
আল্লার সহিত সাক্ষাৎ করিতে
হইবে, তাহারা বলিতে লাগিল
—আল্লার হুকুমে কত ক্ষুদ্র দল
কত বৃহৎ দলকে পরাজিত
করিয়াছে, বস্তুতঃ ধৈর্য্যশীল-
দিগের সঙ্গী হইতেছেন —
আল্লাহ্ !

২৫০ এবং ইহারা যখন জ্বালুতের ও
তাহার সৈন্যবাহিনীর সম্মুখীন
হইল, বলিতে লাগিল :—“হে
আমাদের প্রভু ! আমাদের
পূর্ণ সহিষ্ণুতা প্রদান কর আর
আমাদিগের চরণগুলি অটল
করিয়া দাও, এবং কাফের-
জাতির উপর আমাদের
জয়যুক্ত কর !

২৫১ তখন তাহারা আল্লার হুকুমে
জ্বালুতের সৈন্যদিগকে পরাজিত
করিয়া দিল, এবং দাউদ
জ্বালুতকে নিহত করিয়া ফেলিল
এবং আল্লাহ্ দাউদকে রাজ্য ও

بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ط قَالَ

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا اللَّهَ

كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً

كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ

مَعَ الصَّابِرِينَ ৩০

২৫০ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ

قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَ

ثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ط

২৫১ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَقَتَلَ

دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ

প্রজ্ঞা দান করিলেন এবং যাহা ইচ্ছা তাহাকে শিক্ষা দিলেন। বস্তুতঃ আল্লাহ্ যদি মানব-সমাজের একদলের দ্বারা অন্য দলকে অপসারিত না করিতেন- তাহা হইলে বিশ্বসংসার বিপর্যাস্ত হইয়া পড়িত, কিন্তু (এরূপ হইতে পারে না) কারণ আল্লাহ হইতেছেন সকল বিশ্বের প্রতি প্রসাদশীল।

الْمَلِكُ وَالْحَكِيمَةُ وَعَلَيْهِ مَّا
يَشَاءُ ۖ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ
بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ
الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو
فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝

২৫২ এসমস্ত আল্লার আয়ত, তোমার নিকট সত্য সহকারে তাহার আরম্ভ করিতেছি, বস্তুতঃ তুমিও নিশ্চয় প্রেরিতগণের মধ্যকার একজন।

۲۵۲ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّكَ لَمِنَ
الْمُرْسَلِينَ ۝

তৃতীয় পারা

২৫৩ এই সমস্ত রছুল-ইহাদিগের এক একজনকে আমরা (এক এক বিষয়ে) অস্ত্রের উপর বিশেষত্ব দান করিয়াছি। যেমন তাহা-দিগের মধ্যকার কাহারও সহিত আল্লাহ্ কথা কহিয়াছেন-আবার

۲۵۳ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّا كَلَّمَ اللَّهُ
وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۖ وَ

(অত্যাশ্রয় প্রকারে) কাহারও মর্যাদা বহুগুণে বৃদ্ধি করিয়াছেন। আর মরুয়ম্-তনয় ইচ্ছাকে আমরা স্পষ্ট প্রমাণপুঞ্জ প্রদান করিয়াছিলাম এবং রুহুল-কোদোছ দ্বারা তাহাকে সাহায্য করিয়াছিলাম। আর আল্লাহ্ ইচ্ছা করিলে নবীগণের পরবর্তী লোকেরা—তাহাদিগের নিকট স্পষ্ট প্রমাণপুঞ্জ সমাগত হওয়ার পর—পরস্পরের সহিত যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হইত না, কিন্তু অবস্থা এই যে তাহারা পরস্পর বিচ্ছিন্ন হইয়া পড়িল, ফলে তাহাদের কতক হইল মো'মেন, আর কতক হইল কাফের। বস্তুতঃ আল্লাহ্ ইচ্ছা করিলে তাহারা পরস্পর যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হইত না, কিন্তু আল্লাহ্ যাহা ইচ্ছা করেন-তাহাই সম্পন্ন করিয়া থাকেন।

اٰتَيْنَا عِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ
وَآيٰدِنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ وَلَوْ
شَاءَ اللّٰهُ مَا اَقْتُلَ الَّذِيْنَ مِنْ
بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
الْبَيِّنٰتُ وَلٰكِنْ اٰخْتَلَفُوْا
فَمِنْهُمْ مَنْ اٰمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ
كَفَرَ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا
اَقْتُلُوْا وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ
مَا يَّرِيْدُ ۝

টীকা:—

২৬০ পরীক্ষা, নদীর জলপান:—

রাজপদে প্রতিষ্ঠিত হওয়ার পর, তালুৎ এক বিরাট সৈন্তবাহিনী সুসজ্জিত করিয়া, অত্যাচারী পরজাতীয়দিগের বিরুদ্ধে যুদ্ধবাত্রা করিলেন। দীর্ঘ যুদ্ধ প্রাপ্তর অন্তিক্রম করার সময় সৈন্তগণ বখন পিপাসার কান্ডর হইয়া পড়িতেছিল, সেই সময় তালুৎ তাহাদিগকে

ডাকিয়া বলিলেন—সম্মুখে একনদী উপস্থিত হইতেছে। আমি তোমাদের নেতা ও অধিনায়ক স্বরূপে আদেশ করিতেছি, কেহ ঐ নদীর জল পান করিতে পারিবে না। যে করিবে, আমার মণ্ডলীর অন্তর্ভুক্ত থাকার অধিকার তাহার থাকিবে না। তবে কেহ যদি হাতে করিয়া এক গুণ্ড মাত্র পান করে, তাহাতে বিশেষ বাধা নাই। কিন্তু ঐ পানির আবাদও গ্রহণ করিবে না বাহারি, জেহাদের এই অনল পরীক্ষার আমার প্রকৃত সঙ্গী তাহারাই।

জাতির মঙ্গল ও মুক্তির জন্ত যখনই কোন মহৎ ও বৃহৎ সাধনার প্রয়োজন হইতে আরম্ভ হয়, তখন জাতির সকল স্তর হইতে সে সাধনার জয়ধ্বনি আরম্ভ হইয়া যায়। সেই প্রাথমিক অবস্থায় হজুগের কোলাহল এতদূর বেশি হইয়া পড়ে যে, তাহার মধ্যে দাঁড়াইয়া যোমেন ও মোনাফেকদিগকে বাছিয়া লওয়া নায়কের পক্ষে খুবই কঠিন হইয়া দাঁড়ায়। কিন্তু মুক্তি, প্রগতি ও জয়যাত্রা প্রভৃতি বলিয়া বাচনিক আশ্বাসন করা যতটা সহজ, প্রকৃত মুক্তিকামী যোদ্ধাদের জয়যাত্রার পথ বস্তুতঃ ততটা সহজ নহে। সে পথ নানাবিধ পরীক্ষার অসংখ্য কষ্টকে সমাকীর্ণ। এই পরীক্ষার ফলে কপটের দল, ভীক কাপুরুষের দল, স্বার্থসরস সমাজপতিগণ যাত্রামার্গ হইতে দূরে সরিয়া দাঁড়াইতে বাধ্য হয়। মুক্তির একনিষ্ঠ সাধকগণ এই সকল জঞ্জালমুক্ত হইয়া তখনই সমবেত সঙ্গশক্তি লয়ই প্রকৃত জয়যাত্রা আরম্ভ করিয়া দেন।

তালুতের ও তাঁহার সমসাময়িক এহদীজাতির এই উপাখ্যান দ্বারা মুছলমানকে মুক্তিসংগ্রামের সেই অবশ্য জ্ঞাতব্য স্তরগুলির কথা বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে। পাঠক দেখিতেছেন, প্রথমস্তরে বানি-এছরাইলের প্রধান ব্যক্তিগণ পরজাতির অধীনতা হইতে মুক্তি চাহিতেছে। কিন্তু সে সময়কার তাহাদের মানসিকতার তাৎপর্য এই যে, জাতি বিদেশীর অধীনতা হইতে মুক্ত হউক, আর মুক্ত হইয়া তাহাদের অধীনতার নাগপাশে আবদ্ধ হউক। জাতির মুক্তির আকাঙ্ক্ষা তাহাদের মুখের কথা। কিন্তু তাহাদের অন্তরের অন্তস্তলের গূঢ় কথা এই ছিল যে, পরজাতিকে তাড়াইয়া, তাহারি করজবাজি সেই আসনে বসিয়া স্বজাতিকে শাসন ও শোষণ করিতে চায়। কসাই যেমন নেকড়ের মুখ হইতে ছাগল-ছানা উদ্ধার করিতে চায়, তাহাদের এই জাতির মুক্তিসাধনাও ঠিক সেইরূপ। সকল দেশের সকল জাতির মুক্তি সংগ্রামের ইতিহাসের প্রথমে, প্রধানদিগের এই মানসিকতার প্রভাব দেখিতে পাওয়া যায়। ২৪৬ আয়তে পাঠকগণ ইহার পরিচয় পাইয়াছেন।

এই স্তরকে অতিক্রম করিয়া শক্তিমান জননায়ক তালুৎ যখন নিজেকে প্রতিষ্ঠিত করিয়া লইলেন এবং উত্তোগ আয়োজন শেষ করিয়া শত্রু জাতির বিরুদ্ধে জয়যাত্রার সঙ্কল্প করিলেন, লক্ষ লক্ষ এহদী আসিয়া তখন তাঁহার পতাকাভলে সমবেত হইল। কিন্তু প্রকৃত জননায়ক মাত্রই অবগত আছেন যে, কোন বৃহৎ কার্য সমাধা করার সঙ্গত সংহতি শক্তির দরকার, কতিপয় বিকল্পমনা হজুগ প্রিয় মানুষের সংখ্যা বৃদ্ধি দ্বারা যে সাধনায়

কোন সহায়তা হয় না। বরং এই 'দুইবলদ'দিগের সহচর্য্য ফলেই সমস্ত সাধনাটা অনেক সময় পণ্ড হইয়া যায়। তাই পরীক্ষার তাত দিয়া, খাঁটি ও ভেজালগুলিকে বাছিয়া ফেলিতে হয়।

জননায়ক তালুৎও তাহাই করিলেন। তৃষাতুর মরুভাষীদিগের সম্মুখে দাঁড়াইয়া তিনি ঘোষণা করিলেন—আমার অম্লগত বাহারা হইবে, এই নদীর পানি তাহারা মুখে দিবে না। কেহ এই জলপান করিলে জানা যাইবে যে, আমার দলের লোক সে কখনই নহে। তবে হাতে করিয়া একগুণষ যদি কেহ পান করে, তাহাতে আমার বিশেষ আপত্তি নাই।

এই আদেশের সঙ্গে সঙ্গে পরীক্ষার কাজ সুন্দর ভাবে সমাধা হইয়া গেল। হুজুগে-দল নায়কের কথার প্রতি কর্পপাত না করিয়া হরদম জলপান করিতে আরম্ভ করিয়া দিল। মছলা-বাদীরা বলিলেন, পিপাসা ও এক গুণষ পানের অম্লমতি উভয়ই বখন আছে, তখন উভয় দিক রক্ষা করাই বুদ্ধিমানের কাজ। ফলে তাঁহারা এক এক গুণষ করিয়া জল পান করিয়া লইলেন। থাকিয়া গেল অল্প সংখ্যক অবুদ্ধিমানের দল, এক বুক পিপাসা লইয়া এক নদী জল তাহারা নীরবে অতিক্রম করিয়া গেল। সুতরাং আমরা তিনটা দলের স্বরূপ উদ্ভিন্নরূপে অবগত হইতে পারিতেছি। প্রথমদল অনর্থক বরং অনিষ্টকর, শক্তিমানের বজ্রমুষ্টি অথবা নিজেদের আশু সুখ স্বাচ্ছন্দ্য ব্যতীত, অথ কোন মহৎ ভাবের ধার তাহারা ধারে না। কর্মসংগ্রামের প্রথম অবস্থাতেই ইহাদিগকে বাদ দিবার ব্যবস্থা করা উচিত। তাহার পর দুর্বল ঈমানের লোকদিগের দ্বিতীয় স্তর। সব কাজে ইহারা সঙ্গে থাকিতে চায়, জাতির জয়যাত্রা সফল হউক, এ আকাঙ্ক্ষাও তাহাদের আছে। কিন্তু ঈমানের দুর্বলতার জন্ত কোন বড় পরীক্ষার সম্মুখীন হওয়ার শক্তি ইহাদের থাকে না। জননায়ক ইহাদিগকে সঙ্গে লইবেন বটে, কিন্তু কোন গুরুতর কাব্যের জন্ত ইহাদিগের উপর কখনই নির্ভর করিবেন না। মুক্তির পতাকাধারী জননায়কের প্রকৃত সহায় হইতেছে তৃতীয় শ্রেণীর সত্যকার আত্মসমর্পনকারী মোছলেম ও মোজাহেদগণ—সমরক্ষেত্রের অনল পরীক্ষায় সেনাপতির ইচ্ছিতমাত্রেই বিনাবাক্যবায়ে আত্মাহুতি দিতে প্রস্তুত আছে বাহারা। তাহাদেরই জুৎপিণ্ডের তপ্তশোণিত দিয়া জাতির গৌরব ইতিহাসের প্রথম পৃষ্ঠা লিখিত হয়, তাহাদেরই দলিত মণিত বন্ধের চূর্ণবিচূর্ণ পঙ্কজ-পুঞ্জ দ্বারাই জাতীয় গৌরবের বিজয়স্তম্ভ প্রতিষ্ঠিত হইয়া থাকে।

২৬১ শক্তিগুরু ও সংখ্যাগুরু :—

তালুৎ প্রথম ও দ্বিতীয় শ্রেণীর মোমেনদিগকে সঙ্গে লইয়া নদী পার হইয়া গেলেন। হুজুগে দল,পশ্চাতে থাকিয়া বাওয়ার তাঁহাদের লোক সংখ্যা কমিয়া গেল। দুর্বল ঈমানের লোকেরা নিজেদের এই সংখ্যাভ্রাসের অবস্থা দেখিয়া বিচলিত হইয়া পড়িল, আর বলিতে

লাগিল—জালুতের ও তাহার বিরাট সৈন্তবাহিনীর সহিত মোকাবেলা করার শক্তি ‘আজ’ আমাদের নাই। “আজ...নাই” অর্থে, আজ ফিরিয়া যাই, আবার শক্তিসঞ্চয় করিয়া উহাদিগের মোকাবেলার জন্য অগ্রসর হইব। কিন্তু খাঁটি মোমেন বাহারা, বাহারা বিশ্বাস করিয়া থাকে যে, মৃত্যুই মানবজীবনের শেষ পরিণতি নহে, এবং এই মৃত্যুর স্ববনিকাকে অতিক্রম করিয়াই বান্দা তাহার দয়াময় আল্লাহর সহিত মিলিত হইতে পারে—তাহারা তখন তারস্বরে বলিয়া উঠিল, মুহলমানের শক্তি তাহার সংখ্যায় নহে, যুদ্ধের সাজসরঞ্জামেও নহে। তাহার প্রকৃত তেজ ও বাস্তব শক্তির একমাত্র কেন্দ্র হইতেছেন—আল্লাহ। সেই আল্লাহকে বুকে গ্রহণ করিয়া, তাঁহার পতাকাকে উচু করিয়া ধরিতে চাহিয়াছে বাহারা, সংখ্যা শক্তিতে ক্ষুদ্র হইয়াও তাহারা বহবার বহ সংখ্যাগুরু অনাচারীদিগের বিরাট সৈন্ত-বাহিনীকে পরাজিত করিয়াছে। জগতের ইতিহাসে মোছলেম জীবনের এই সফলতার বহু নজির বিদ্যমান আছে। আবশ্যক ছবর বা ধৈর্যধারণ করার। আল্লাহ তাঁহার ছাবের বান্দাদিগের সঙ্গে আছেন, স্তরতাঃ শক্তির জন্য সংখ্যাগণনা করিতে বসার কোন দরকার মুহলমানের কখনও হইতে পারে না।

২৬২ বিজয় লাভের গুঢ় রহস্য :—

“ধৈর্য ও প্রার্থনার দ্বারা শক্তি সঞ্চয় করিতে থাক”—এই আয়তের তাৎপর্য আমরা পূর্বে অবগত হইয়াছি। জালুতের সহযাত্রী মোমেন-মোজাহেদগণ প্রথমে ধৈর্যধারণের সাধনায় অগ্রসর হইতেছেন, পূর্ব আয়তে তাহার আভাষ দেওয়া হইয়াছে। আলোচ্য আয়তে তাহাদের প্রার্থনার বিশেষত্ব বর্ণিত হইতেছে।

জালুৎ এক “৬৥ হাত দীর্ঘ বিরাট বনু দৈত্য।” অসংখ্য সৈন্তের এক বিরাট বাহিনী তাহার চারিপার্শ্বে সমবেত। তাহাদের অমৃত কণ্ঠের জয়নিবাদের সমর প্রাঙ্গণ মুহূর্তে প্রকম্পিত। অতৃদিকে একদল সংখ্যালঘু মোছলেম ধীরস্থিরভাবে দণ্ডায়মান হইয়া, আকাশের পানে দুইহাত তুলিয়া প্রার্থনা করিতেছে—হে আল্লাহ! হে সকল শক্তির একমাত্র কেন্দ্র আল্লাহ! ধৈর্যের যে অনঙ্গ পরীকার পর তোমার মঙ্গল-আলীষ সমাগত হইয়া থাকে, সেই ধৈর্য ধারণের পূর্ণশক্তি আমাদের প্রদান কর, আমাদের চরণগুলি অটল করিয়া রাখ, এবং কাকের জাতির উপর আমাদের জয়যুক্ত করিয়া দাও! মুহলমানের মুক্তি-সাধনার গুরুত্ব ও বৈশিষ্ট্য এই দৃষ্টের মধ্য দিয়া পরিষ্কৃত হইয়া উঠিতেছে। চক্ৰবর্তী মোহাম্মাদ মোস্তফার জীবন ইতিহাসের প্রতি পৃষ্ঠায়, শক্তি ও ভক্তি সাধনায় এই পূণ্য আদর্শ পূর্ণরূপে প্রতিষ্ঠিত হইয়া আছে।

২৬৩ দাউদের বীরত্ব :—

দাউদ সমাজের এক তরুণ যুবক। তাঁহার জ্যেষ্ঠ সহোদরগণ যুদ্ধে আসিয়াছিলেন,

কিন্তু বালক বলিয়া পিতা তাঁহাকে মেঘপালের তত্ত্বাবধানে নিযুক্ত করিয়া রাখেন। সহোদরদিগের সংবাদ লইতে আসিয়া তিনি দেখিতে পাইলেন—আলুত বীর সৈন্তবাহিনীর সমুখে দাঁড়াইয়া বানি এছরাইল জাতিকে এবং তাহাদের ধর্ম ও ঈশ্বরকে টিটকারী দিতেছে, বন্দুক্কেব জন্ত আহ্বান করিতেছে। তরুণ যুবকের বীর হৃদয়, জাতির ও ধর্মের এই অবমাননা সহ্য করিতে পারিল না। তিনি কএকখণ্ড প্রস্তর ও একখানি লাঠি লইয়া অগ্রসর হইলেন, প্রস্তরাঘাতে আলুৎকে আহত করিলেন, তাহারই খড়াঘারা তাহার মুণ্ডচ্ছেদ করিলেন, বাইবেলেও এ বিবরণ লিপিবদ্ধ হইয়া আছে। যাত্রার সময় এই বালকবীরকে বখানিয়মে বর্ষাচ্ছাদিত করার চেষ্টা হইয়াছিল। কিন্তু তাহার গুরুতার বহন করিয়া অগ্রসর হওয়া বালকের সাধ্যাতীত। কাজেই তিনি তাহা খুলিয়া ফেলিলেন এবং যাত্রার সময় বলিতে লাগিলেন—যাহার নামে আমাদের এই সংগ্রাম, ইচ্ছা করিলে তিনিই বর্ষা হইয়া আমাদের রক্ষা করিবেন।

২৬৪ জেহাদের লক্ষ্য :—

মুছলমানের এই যে জেহাদ সাধনা, ইহার মধ্যে আল্লাহ কি মঙ্গল উদ্দেশ্য নিহিত, এই আশ্রিতে এবং এই শ্রেণীর অজ্ঞাত আশ্রিতগুলিতে তাহা স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া দেওয়া হইয়াছে। ছুরা হজের ৪০ আশ্রিতে জেহাদের আদেশের পর বলা হইয়াছে—“এবং আল্লাহ যদি মানব সমাজের একদলের দ্বারা অত্যাচারকে নিবারিত না করিতেন তাহা হইলে গির্জা, এহুদীদিগের ধর্মস্থান Synagogues, এবং মন্দির ও মছজিদগুলি তাহাতে প্রভুতভাবে আল্লাহ নামের স্তুতি ও ধ্যানধারণা করা হয়, সে সমস্তই বিধ্বস্ত হইয়া পড়িত।” সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে, বিশ্বসংসারের শান্তি ও শৃঙ্খলাকে নষ্ট করিয়া ফেলিতে চায় বাহারা, কোন জাতির ধর্মসাধনায় বিশ্ব উৎপাদন করিতে চায় বাহারা, বিশ্বমানবকে, জাতি ও ধর্ম নির্কিংশেবে, সেই অত্যাচারীদিগের কবল হইতে রক্ষা করাই মুছলমানের জেহাদ সাধনার প্রধানতম লক্ষ্য। এছলামের জেহাদ যে কিরূপ উদার মহান ও অল্পম্য, এই আশ্রিতগুলি হইতে তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইবে। এছলামের গাজী যেমন বধাসর্বস্ব বিসর্জন দিয়া নিজের মছজিদকে রক্ষা করিবে, ঠিক সেইরূপে অজ্ঞাত ধর্মাবলম্বীদিগের গির্জা ও মন্দিরগুলিকে রক্ষা করার জন্য আত্মবলিদান করাও তাহাদের মোছলাম জীবনের অঙ্গতম কর্তব্য। ছনসার অজ্ঞাত কোন ধর্মশাস্ত্র বা ধর্মপ্রবর্তক মানুষকে এই মহিমার বাণী উর্নাইতে পারেন নাই। সম্ভবতঃ তাঁহাদের সময় ইহার সুযোগও ঘটিয়া উঠে নাই। তাই সর্বসম্বন্ধী উদার বিশ্বধর্মের প্রবর্তক হজরত মোহাম্মাদ মোস্তফার প্রতি ভবিষ্যতের ভারপ্রাপ্ত তাঁহারা সকলে একবাক্যে করিয়া গিয়াছেন। মনে হয়, পারায় শেষ আশ্রিতে এই ভক্তের প্রতিই ইঙ্গিত করা হইতেছে।

২৬৫ রুহুল কোদছ :—

“রুহুল কোদছ” এর তাৎপর্য ৮৭ আয়তের টীকায় দ্রষ্টব্য। রুহুল হিসাবে রুহুলগণ সকলেই সমান, অর্থাৎ সকলেই আল্লাহর নিকট হইতে সত্যকার প্রেরণাপ্রাপ্ত, সকলের নিকটই আল্লাহর কালাম সমাগত হইয়াছে। কিন্তু এক এক যুগের আবশ্যক অনুসারে সেই যুগের পরগণ্যরকে এক একটা বৈশিষ্ট্য দিয়া প্রেরণ করা হইয়াছে। প্রত্যেক রুহুলেরই এইরূপ এক একটা বৈশিষ্ট্য আছে এবং তাঁহাদের প্রত্যেকেই সেই বৈশিষ্ট্যের হিসাবে অল্প অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ। কিন্তু সকলেরই এক একটা বৈশিষ্ট্য থাকিতে মোটের উপর তাঁহারা সকলেই আবার সমান পর্যায়ভুক্ত। তাই এই ছুয়ার ২৮৫ আয়তে মুহলমানের মুখ দিয়া বলান হইতেছে— لا نفرق بين احد من رسله —“আল্লাহর রুহুলগণের মধ্যে কোন ভা-
তম্য আমরা করি না।” হজরত মোহাম্মদ মোস্তফাকে যেহেতু তাঁহার সমসাময়িক ও পরবর্তী সকল যুগের জ্ঞাত শেষ ও একমাত্র নবীরূপে নির্বাচন করা হইয়াছে, সেইজন্য সকল যুগের সমস্ত বৈশিষ্ট্যের অধিকারী করিয়াই তাহাকে প্রেরণ করা হইয়াছে। সুতরাং রুহুল হিসাবে অল্প সকলের সমান হইলেও, এই সকল বৈশিষ্ট্যের দিক দিয়া অল্প সকল রুহুল অপেক্ষা তিনি শ্রেষ্ঠ।

২৬৬ কলহের কারণ :—

রুহুলগণ সকলে সমান, তবুও মানব সমাজ সেই রুহুলদিগের নাম করিয়া পরস্পরের সহিত যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হয়। ইহার কারণ এই যে, রুহুলগণের, পরলোক গমনের পর, একদল লোক তাঁহাদের নাম করিয়া যুদ্ধবিগ্রহ আরম্ভ করিলেও, প্রকৃতপক্ষে সেই রুহুলগণের শিক্ষাকে তাহারা অমান্য করিয়া বসে। তাই কোফরের সহিত ঈমানের এবং শয়তানের সহিত সত্যের সংগ্রাম বাধিয়া যায়। এই সংগ্রাম স্বাভাবিক ও অতিপ্রেরিত। (১)

(১) এই রুহুর তরফে, কোন কোন পণ্ডান লেখক Gideon ও Saul এর ইতিবৃত্তের দোহাই দিয়া যে, ‘Confusion’-এর প্রতি ইঙ্গিত করিয়াছেন, তাহা যে কতদূর অকিঞ্চিৎকর এবং বাইবেলের এই লম্বা ইতিবৃত্ত ঐতিহাসিক হিসাবেও যে কতদূর অবিশ্বাস্য, পাকাতা পণ্ডিতগণের সমালোচনা পাঠ করিলেও পাঠকগণ তাহা সম্যকরূপে অবগত হইতে পারিবেন।

চতুষ্ত্রিংশ রুকু'

—oo—

তাওহিদেব্র স্বরূপ, স্বর্গে জোর-জবরদস্তি নাই

২৫৪ হে মো'মেনগণ ! তোমাদিগকে
আমরা যাহা দান করিয়াছি,
সেই (কঠিন) কাল সমাগত
হওয়ার পূর্বে তাহা হইতে
সহায় করিতে থাক - যাহাতে
বিকিকিনি এবং বন্ধুত্ব ও
সুপারিশ (-এর কোন সার্থকতা
বা সুযোগ) নাই ; আর
অবিশ্বাসী যাহারা - তাহারা ই ত
হইতেছে অত্যাচারী ।

২৫৫ 'আল্লাহ্ ! - তিনি ব্যতীত অন্য
কোনও ঈশ্বর নাই, চিরঞ্জীব
তিনি - স্বয়ং স্বত্ব ও বিশ্বস্বত্বার
কারণ তিনি । তন্না তাঁহাকে
স্পর্শ করিতে পারে না, নিদ্রাও
(তাঁহাকে অভিভূত করিতে)
পারে না । স্বর্গে ও মর্ত্তে যাহা
আছে - সে সমস্তের অধি-
পতি তিনি । তাঁহার অনুমতি
ব্যতিরেকে তাঁহার সন্নিধানে
সুপারিশ করিতে সমর্থ - কে

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا
شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ۝

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ
الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا
نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي
يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا

আছে এমন ব্যক্তি? তাহাদের
সাক্ষাৎ ও পশ্চাতের সমস্তই
তিনি অবগত হয়েন, এবং তাঁহার
ইচ্ছা যতটুকু - তাহা ব্যতীত,
তাঁহার জ্ঞানের সামান্য অংশেরও
অভিব্যাপ্তি তাহারা করিতে
পারে না, তাঁহার জ্ঞান স্বর্গ ও
মর্তকে ব্যাপ্ত করিয়া আছে—
অথচ সে সকলের সংরক্ষণে
তিনি ক্লান্ত হন না, বস্তুতঃ
তিনিই হইতেছেন মহাসম্ভ্রান্ত,
মহামহিম।

بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ وَلَا
يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ
إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا
يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْعَظِيمُ ۝

২৫৬ ধর্মসম্বন্ধে কোন জোরজবরদস্তি
(করিতে) নাই, (কারণ) অসত্য
হইতে সত্য নিশ্চয়ই পৃথক
হইয়া গিয়াছে, অতএব 'তাগূৎ'-
কে অমান্য করিয়া আল্লাতে
বিশ্বাস স্থাপন করে যে ব্যক্তি,
সে'ত আঁকড়াইয়া ধরিল (সেই)
দৃঢ়তর রজ্জুকে-যাহা কখনও ছিন্ন
হওয়ার নহে; বস্তুতঃ আল্লাহ
: হইতেছেন সর্বশ্রোতা, সর্ব-
জ্ঞাত।

لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدَتَيْنِ
الرَّشْدُ مِنَ الْغِيِّ ۚ فَمَنْ
يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنِ
بِاللهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ
الْوُثْقَى ۚ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۚ وَ
اللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

২৫৭ আল্লাই হইতেছেন বিশ্বাসী-
গণের অভিভাবক - তাহাদিগকে

اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم

তিনি অন্ধকার হইতে আলো-
কের পানে বাহির করিয়া
আনেন; আর কাকের হইয়াছে
যাহারা, তাহাদিগের অভিভাবক
হইতেছে ‘তাগুৎ’—ইহা তাহা-
দিগকে বাহির করিয়া দেয়
আলোক হইতে অন্ধকারের
দিকে; নরকের অধিবাসী
তাহারাই, সেখানে তাহারা
চিরন্তায়ী।

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ط وَ
الَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ
الطَّاغُوتِ يُخْرِجُونَهُمْ مِّنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ط أُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ؕ

তীকা:—

২৬৭ যাহা দান করিয়াছি:—

মূলে زُنَّا শব্দ আছে, সাধারণতঃ উহার অহুবাদ করা হয়—‘আমি তোমাদিগকে যে
কাজী দান করিয়াছি’। আমাদের অহুবাদের যুক্তি প্রমাণ সম্বন্ধে ৭ ও ৩১ টীকায় দ্রষ্টব্য।
আরতে জেহাদের জন্ত ব্যয় করিতে তাকিদ করা হইতেছে। কঠিন সময় অর্থে কিয়ামত,
যেখানে টাকা খরচ করিয়া, বন্ধুত্বের খাতিরে দেখাইয়া অথবা অহুরোধ উপরোধ ও সুপারিশ
করাইয়া কর্মফলের হাত হইতে মুক্তি পাওয়া যাইবে না।

২৬৮ আয়তুল-কুর্সি:—

এই আয়তটী ‘আয়তুল-কুর্সি’ নামে অভিহিত হইয়া থাকে। এছলামের সব সাধনার
মূল লক্ষ্য হইতেছে—আল্লাহর তাওহিদ। এই আয়তে সেই তাওহিদের স্বরূপকে স্পষ্টরূপে
বর্ণনা করা হইতেছে। “আল্লাহর কুর্সি স্বর্গ ও মর্তকে ব্যাপ্ত করিয়াছে”—এই আয়তে, কুর্সি
শব্দের তাৎপর্য লইয়া মতভেদ করা হইয়া থাকে। কুর্সি শব্দের দুই অর্থ—আসন ও জান
(রাগেব, কাযুছ)। এবনে আব্বাছ এখানে শেবোক্ত অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন (য়োথারী),

এমাম এবনে জরির এই মতকেই অধিক সঙ্গত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন (তাঁবরী)। ফলতঃ এই হিসাবে আয়তের তাৎপর্য্য হইতেছে :—আল্লামার কুর্সি অর্থাৎ তাঁহার জ্ঞান স্বর্গ ও মর্ত্তকে ব্যাপ্ত করিয়া আছে। আমাদের মতে ইহাই আয়তের সঙ্গত অর্থ। বাঁহারা আসন বলিয়া কুর্সি শব্দের অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন, তাঁহারাও ইহাকে একটা রূপক উপমা মাত্র *تمثيل مجرد* বলিয়া মত প্রকাশ করিয়াছেন। এই প্রসঙ্গে তাঁহারা আরও বলিয়াছেন যে, *لا كرسي في الحقيقة ولا قاعد* প্রকৃতপক্ষে বাস্তবে কোন আসনও নাই, তাহার উপর উপবেশনকারীও কেহ নাই (বয়জাতী)। আসন-অর্থ গ্রহণ করিলেও, সঙ্গীর্ণ সীমাবদ্ধ যে কুর্সির কল্পনা আমরা করিয়া থাকি, তাহার সমর্থন আয়ত হইতে পাওয়া যায় না, বরং ইহা দ্বারা তাহার প্রতিবাদই হইয়া যাইতেছে। যে কুর্সি বা আসন সমস্ত আছমান ও সমস্ত জমিনকে ব্যাপ্ত করিয়া আছে, সাতওয়' আছমানের একটা মণ্ডের উপর তাহার স্থান হইবে কি করিয়া?

'কাইয়ুম'-শব্দের তাৎপর্য্য *القایم بنفسه المقيم لغيره* যিনি সত্তাভাবে কা'এম এক বিশ্বসংসারের সমস্ত বস্তু বাঁহাদ্বারা কা'এম (বয়জাতী)। আয়তুল-কুর্সির বহু মহিমা হজুরত রছুলে করিম কর্ত্ত্বক অনেক ছহি হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে। চিত্তাঙ্গীল পাঠকগণ আয়তটীর প্রতি গভীরভাবে মনোনিবেশ করিলে দেখিতে পাইবেন যে, আল্লামার জ্ঞাত ও ছেফাত বা সম্বা ও স্রুপের একটা সম্পূর্ণ, সুন্দর ও নিখুঁৎ বর্ণনা এই আয়তে প্রদত্ত হইয়াছে। আল্লামা এই পরিচয়কে মুছলমানের সম্মুখে উপস্থাপিত করিয়া তাহাকে শিক্ষা দেওয়া হইতেছে—তাঁহার মস্তক এই প্রভুর হুজুরে অবনত হইবে, এবং দুন্য়ার অস্ত্র কোন ব্যক্তি বা শক্তির নিকট লে মস্তক কখনও অবনত হইতে পারিবে না। যোজাহেদ মুছলমান তেজ গ্রহণ করিবে কোর্আনের এই অমূল্যম তাওহিদ শিক্ষা হইতে। মোছলেম জাতীয় জীবনের সমস্ত শক্তির মূল উৎস হইতেছে এইখানে। তাই জেহাদ প্রসঙ্গের উপসংহারে তাহাকে আবার সেই আঙ্গল কপাটা স্মরণ করাইয়া দেওয়া হইতেছে।

৩৬৯ ধর্ম্ম সম্বন্ধে জবাবদস্তি :—

ধর্ম্ম সম্বন্ধে জোর-জবাবদস্তি নাই, অর্থাৎ করিতে নাই, করা অত্যাশ্রয়। যেমন অস্ত্রের বলা হইয়াছে—'হেজের সময় অস্ত্রীলতা নাই, অনাচার নাই, সংগ্রাম সংঘর্ষ নাই'-অর্থাৎ করিতে নাই। কারণ এছলাম আসিয়া সত্যধর্ম্ম ও মিথ্যাধর্ম্মকে পৃথক করিয়া দিয়াছে। এ অবস্থায়, যে ব্যক্তি আত্মার প্রেরণায় সত্যকে গ্রহণ করিতে সমর্থ হয় না, জোর করিয়া তাহার দেহকে ধর্ম্ম-অমুশাসন পালনে বাধ্য করার কোনই সার্থকতা নাই। পূর্বে আল্লামার নামে জেহাদ করার অনেক উপদেশ ধারাবাহিকরূপে বর্ণিত হইয়াছে। ইহাতে কোন কোন বাহাদুরী লোকের মনে হয় ত ধারণা হইতে পারিত যে, তরবারীর বলে অস্ত্রধর্ম্মাবলম্বীদিগকে এছলাম

স্বীকার করিতে বাধ্য করাই বুঝি কোব্বানের উদ্দেশ্য। তাই জেহাদ প্রসঙ্গের উপসংহারে স্পষ্ট করিয়া এই ভ্রান্ত ধারণার প্রতিবাদ করা হইতেছে।

কোব্বানের এই স্পষ্ট আদেশ সত্ত্বেও কতিপয় অমুছলমান লেখক “তরবারী বলে এছলাম প্রচারের” কাহিনী তারতম্যে প্রচার করিয়া আসিতেছেন। দুঃখের বিষয়, এক শ্রেণীর তফছিরকারই এই কার্যে তাঁহাদিগকে সাহায্য করিতেছেন। তাঁহারা বলিতেছেন—‘পূর্বে এই ব্যবস্থা ছিল বটে, কিন্তু জেহাদের আয়ত অবতীর্ণ হওয়ার পর এই আয়তটি মনুখ বা রহিত হইয়া গিয়াছে।’ কিন্তু অতুসন্ধান করিলে জানা যাইবে যে, জেহাদের প্রথম আয়ত নাজেল হইয়াছিল—হেজরতের অল্পকাল পরে এবং বদর সময়ের পূর্বে, আর আলোচ্য আয়তটি অবতীর্ণ হয়—তাহার দীর্ঘকাল পরে, ৪র্থ হিজরীর প্রথম ভাগে, বানি-নজিরের ঘটনা উপলক্ষে। সুখের বিষয়, আবুদাউদ ও নাছাঈ প্রভৃতি হাদিছগ্রন্থে বিভিন্ন স্থানে যে বিবরণটি বর্ণিত হইয়াছে, তাহাধারা সমস্ত সংশয়ের অপনোদন হইয়া যাইতেছে। ঐ সকল হাদিছের খোঁজা। এই যে :—“এছলামের পূর্বে মদিনায় মৃত্যুবৎসা জীলোকেরা মানসা করিত যে, তাহার সম্ভান বাচিলে সে তাহাকে এহদীধর্মে দীক্ষিত করিবে। বাহু-নজিরবংশের এহদীর। বর্ষন মদিনা হইতে দেশান্তরিত হয়, তখনও আনছারদিগের পুত্রগণ এইরূপে এহদীসমাজভুক্ত হইয়া ছিল। তখন একদিকে আনছারগণ বলিতে লাগিলেন—আমরা আমাদের পুত্রগণকে বিধাতী এহদীদিগের সমাজভুক্ত হইয়া যাইতে দিব না। অত্ৰদিকে এহদীর। বলিতে লাগিল—ইহারা আমাদের সমাজভুক্ত হইয়া গিয়াছে, অতএব আমরা উহাদিগকে ছাড়িয়া যাইতে পারিব না। সেই বাদ প্রতিবাদের সময় নাজেল হয়—‘ধর্ম সযুদ্ধে জোর-জব্বদস্তি করিতে নাই।’ তখন হজরত এই আয়ত অতুসারে ঘোষণা করিয়া দিলেন—এই যুবকগুলি নিজেদের স্বাধীন মত অতুসারে নিজ নিজ কর্তব্য নির্ধারণ করিয়া লউক। তাহারা ইচ্ছা করিলে মুছলমানরূপে আনছারদিগের সঙ্গে থাকিয়া যাইতে পারে। পক্ষান্তরে তাহারা যদি এহদী ধর্মকে পছন্দ করিয়া থাকে, তাহা হইলে জোর করিয়া তাহাদিগকে মুছলমানসমাজভুক্ত করিয়া রাখার অধিকার আনছারদিগের নাই। ফলতঃ এই আয়তটি কখনই মনুখ বা রহিত বলিয়া গণ্য হইতে পারে না। এবনে-কছির প্রমুখ অভিজ্ঞ ও সতর্ক তফছির-লেখকগণের সিদ্ধান্তও ইহাই।

২৭০ ‘তাগুত’কে অমাত্য করা :—

‘তাগুত’ طغيان হইতে সম্প্র, একবচন ও বহুবচন উভয়েই ব্যবহার হয়। প্রত্যেক লত্যাঙ্গ্রহী শরতানকে, প্রত্যেক সীমান্তজনকারী অনাগরীকে, প্রত্যেক অসত্য দেবদেবীকে, তাগুৎ বলা হয় (রাগেব, জওহারী, বায়জাতী)। যে কোন বস্তু বা বিষয় মানুষকে শ্রাঘ ও সত্য হইতে বারিত বা অন্ত্রাঘ ও অসত্যের প্রতি প্ররোচিত করে, সে সমস্তই তাগুৎ পদবাচ্য। এই আয়তে মো’মেনকে ষুপণৎভাবে দুইটি আদেশ দেওয়া হইতেছে। তাহার প্রথম কর্তব্য

এই শ্রেণীর সব তাগুংকে অমান্য করা। আল্লাহকে গ্রহণ করার পূর্বে গয়রুল্লাহকে নিজের মন ও মস্তিষ্কের সকল কোণ হইতে সম্পূর্ণভাবে দূর করিয়া দিতে হইবে। তাহার পর তাহার দ্বিতীয় কর্তব্য আল্লাহকে গ্রহণ করা, কোম্পানীর শিক্ষা অনুসারে তাঁহার জ্ঞাত ও ছেফাতে সম্পূর্ণভাবে মো'মেন হওয়া। যে ব্যক্তি এইরূপে মালেকের সহিত আত্মার যোগসূত্র স্থাপন করিয়া লইতে পারে, তাহার আর কোন ভাবনা নাই। কারণ এই রজ্জু বা যোগসূত্র এত দৃঢ় যে, তাহা ছিন্ন বা ভগ্ন হওয়ার কোন সম্ভাবনা নাই।

যে কোন ব্যক্তি বা বস্তু মানুষকে জ্ঞান ও সত্য হইতে বারিত করিয়া রাখে, আল্লার আদেশ পালনে পরায়ুধ করিয়া দেয়, তাহাই তাগুং। যে কোন ব্যক্তি বা বস্তু মানুষকে আল্লার আদেশ নিষেধের বিপরীত, কোন অজ্ঞান বা অসত্যকে গ্রহণ করিতে প্ররোচিত করিয়া তোলে, তাহাই তাহার তাগুং। এই তাগুং যে কতরূপে, কত আকারে, কত ছলনায় আমাদের সম্মুখে আসিয়া উপস্থিত হয়, বিশেষ সতর্ক হইয়া না চলিলে, তাহা ধরিতে পারা কঠিন। কখন তাগুং আসে স্বর্ণরোপ্যের সুপুরুষে, কখন সে উপস্থিত হয় কারাশুল আর কাঁসিকার্টের আকারে। জেহাদের জগৎ প্রস্তুত হইবে যে মোছলেম, তাহাকে এই শ্রেণীর সমস্ত প্রলোভন ও বিভীষিকার সকল তাগুংকে দলিয়া মথিয়া, নিজের মোছলেমস্বরূপের কঠোর কর্তব্যসাধনে অগ্রসর হইতে হইবে। মদিনা আক্রমণ করিয়া এছলামধর্ম বা মোছলেমজাতীয়তাকে হুঁয়ার পুট্টা হইতে নিশ্চিতরূপে বিলুপ্ত করিয়া ফেলার জন্ত, আরবের সমস্ত পৌত্তলিক, সমস্ত খৃষ্টান, সমস্ত এহুদী যখন সমবেতকণ্ঠে হুঙ্কার দিতেছিল—মদিনার মুষ্টিমেয় তক্তকে সেই সময় এই সব উপদেশ দ্বারা অক্ষয় অব্যয় ও অজয়ের শক্তিতে শক্তিমান করিয়া তোলা হইতেছিল।

২৭১ আল্লাই মো'মেনগণের অভিভাবক :—

উপরের উপদেশ মতে, আল্লাহকে গ্রহণ ও তাগুংকে বর্জন করার প্যারিলেই মো'মেন তাহার সমস্ত সাধনায় সিদ্ধকাম হইয়া যাইবে। তখন সিদ্ধির জন্ত কোন ভাবনা আর তাহাকে করিতে হইবে না। কারণ সর্বশক্তিমান ও সকল মঙ্গল নিদান আল্লাহ তখন যাত্রার সাথী হইয়া, পথের আলো হইয়া, নিকটবর্তী অভিভাবক হইয়া তাহাকে পথ দেখাইয়া লইয়া যান। এই সাহিত্য ও সাহায্য কিরূপে লাভ করা যায়, ছুঁরা ফাতেহার তফছিরে তাহার আভাষ দেওয়ার চেষ্টা পাইয়াছি। তাগুংয়ের বান্ধাগণ হইতেছে অন্ধকারের উপাসক, অসত্য ও অজ্ঞানকে অবলম্বন করার ফলে ক্রমশই তাহারা নিবিড়তম অন্ধকারে আচ্ছন্ন হইয়া পড়িতে থাকে। তাহার পর আলোকের সহিত অন্ধকারের মোকাবেলা যখন হইবে, তখন অন্ধকারকে নিজে নিজেই বিনষ্ট হইয়া যাইতে হইবে। কারণ আলোকের অর্থই হইতেছে—অন্ধকারের বিনাশ।

পঞ্চত্রিংশ ক্বকু'



মৃতজাতির পুনর্জীবন



২৫৮ তুমি কি দেখ নাই তাহার প্রতি,
যে বিতণ্ডা করিয়াছিল এবরা-
হিমের সঙ্গে - তাহার 'প্রভু
সম্বন্ধে, কারণ (সে বলে যে)
আল্লাহ্ তাহাকে রাজত্ব দান
করিয়াছেন?' এবরাহিম যখন
বলিয়াছিল — “আমার প্রভু-
তিনিই ত (মৃতকে) জীবন্ত
করেন এবং (জীবন্তকে) মৃত
করেন,” সে বলিয়াছিল —
“জীবনদান ও মৃত্যুসংঘটন
করিয়া থাকি - আমি;” এবরা-
হিম বলিয়াছিল — “এইরূপে,
আল্লাহ্ পূর্বদিক হইতে সূর্য্যকে
আনয়ন করেন, তুমি তবে
উহাকে পশ্চিম দিক হইতে
আনয়ন কর!” সেই অমান্য-
কারী এইরূপে ‘বিস্মলিত’
হইয়া গেল; বস্তুতঃ অত্যাচারী
জাতিকে আল্লাহ্ হেদায়ত
করেন না।”

২৫৮ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِى

رَبِّهٖ اَنْ اَتٰهُ اَللّٰهُ الْمَلِكَ ۚ اِذْ

قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّى الَّذِى يَحِىُّ وَ

يُمِيتُ قَالَ اَنَا اَحْيٰى وَاَمِيتُ ۖ

قَالَ اِبْرٰهٖمُ فَاِنَّ اَللّٰهَ يَآتِى

بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَآتِ

بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى

كَفَرٰ ۗ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ

الظَّالِمِیْنَ ۝

২৫৯ অথবা যেমন সেই ব্যক্তি - যে
নগর বিশেষে উপনীত হইল -
আর তাহা ছিল শূন্য - নিজ
ভিত্তির উপর পতিত, সে বলিল
— এই নগরের মৃত্যুর পর
আল্লাহ্ আবার ইহাকে জীবন-
দান করিবেন - কিরূপে ?
অতঃপর আল্লাহ্ তাহাকে শত
বৎসর (ধরিয়া) মারিলেন,
তৎপর আবার উহার উত্থান
করাইলেন; বলিলেন— (এই
অবস্থায়) অবস্থিতি করিয়াছ
কত কাল ? সে বলিল— এক
দিন বা একদিনের কম অবস্থিতি
করিয়াছি ; বলিলেন—না, বরং
তুমি অবস্থান করিয়াছ এক
শতাব্দী, অতঃপর (বিবেচনা
করিয়া) দেখ আপন খাণ্ডের
ও আপন পানীয়ের বিষয়-তাহা
বিকৃত হয় নাই, আর নিজের
গর্দভের বিষয় (বিবেচনা
করিয়া) দেখ—এবং যেহেতু
তোমাকে আমরা মানবের জন্য
নিদর্শন করিতে চাই — আরও
দর্শন কর অস্থিপুঞ্জের পানে,
সেগুলিকে আমরা কিরূপে
(উন্নত করিয়া) তুলিতেছি,

২০ أَوَكَلَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ
خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ۚ قَالَ أَنَّى
يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ
فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ يَعْثُهُ ۖ
قَالَ كَمْ لَبِثْتُ ۖ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ
مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ
وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۚ وَانْظُرْ
إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً
لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ
كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا ۚ

আর কি হইতে পারে? এই ঘোষণার ফলে সে সময়ের রাজা যে হজরত এবরাহিমের প্রতি ক্রুদ্ধ হইবে, আদালতে হাজির করিয়া তাহার নিকট কৈফিয়ত তলব করিবে, ইহাতে আর বিচিত্র কি আছে? রাজা হজরত এবরাহিমের সহিত বিতণ্ডা করিয়াছিল এই সময়, এবং হজরত এবরাহিম এই সময়ই তাহাকে বুঝাইয়া দিতে চাহিয়াছিলেন যে, তাঁহার স্বজাতীয়দিগের প্রতি অত্যাচার উৎপীড়ন আর অধিকদিন সম্ভবপর হইবে না— কেন্দ্রানের রাজত্ব আবার তাহাদের হইবে, এ সুসংবাদ তিনি আল্লাহর নিকট হইতে প্রাপ্ত হইয়াছেন। কিন্তু রাজা তখন হজরত এবরাহিমের কথার কোন গুরুত্ব উপলব্ধি করিতে পারিল না, বিক্ষিপ্ত অর্দ্ধ মৃত এবং পরজাতির শাসনব্যয়ে নিমগ্ন তাহারা আবার দেশের রাজা হইবে!

২৭৩ জাতির জীবন-মরণ নিদান :—

শক্তিমদমস্ত অদূরদর্শী রাজার এই শ্রেণীর তাজ্জিল্যের উত্তরে হজরত এবরাহিম বলিলেন—আমার প্রভু যে আল্লাহ, তিনিই হইতেছেন—জীবন মরণের একমাত্র মালেক, মৃতজাতির জীবন এবং জীবন্তজাতির মৃত্যু তাঁহারাই নির্দেশক্রমে সংঘটিত হইয়া থাকে। সেই সর্বশক্তিমান প্রভুর ইচ্ছায় আমার জাতি নবজীবনের অনন্ত প্রেরণায় উদ্ধৃত হইয়া উঠিবে। অবোধ রাজা হজরত এবরাহিমের উক্তির প্রকৃত তাৎপর্য যথাভাবে বুঝিবার চেষ্টা না করিয়া, হঠকারিতার সহিত বলিয়া উঠিল—আমি হইতেছি দেশের রাজা-নরপতি, অধীনজাতি সমূহের জীবন মরণ আমারই ইচ্ছার উপর নির্ভর করে। অতএব যদি স্বজাতির বঙ্গল চাও, তাহাদিগকে আমার অন্তর্গত আজাবহ হইয়া থাকিতে বল। এই উপায়েই তাহারা মুক্তির পথে চলিতে চলিতে যথা সময় নিজেদের ইষ্টলাভ করিতে পারিবে। আর আমার অধীনস্থ কোন জাতি যদি আমাকে অমান্য করিয়া বিদ্রোহী হইয়া স্বদেশের স্বাধীনতা প্রতিষ্ঠার চেষ্টা করে, তাহা হইলে প্রবল প্রতাপাধিত নরপতি আমি, তাহাদিগকে একেবারে ধ্বংস করিয়া ফেলিব।

রাজার এই হঠোক্তির উত্তরে হজরত এবরাহিম নিজের প্রথম মুক্তির উপসংহার হিসাবে বলিলেন—রব্বুলআলামীনের বিশ্বরাজ্য তাঁহার নির্ধারিত নিয়মের অধীন। সেই নিয়মের অনুশাসনে এরাঙ্গের সকল বস্তুরই একটা জীবন মরণ ধারা আছে, উদয় অস্তের পর্যায় আছে। এবং সে জীবন মরণ বা উদয় অস্তের কতকগুলি কারণ ও উপাদান আছে, প্রত্যেকের একটা নিয়মও সময় নির্ধারিত আছে। সে কারণও উপাদানগুলি সঞ্চিত হইলে এবং সেই নিয়ম সম্পন্ন ও সেই সময় সমাগত হইলে পর, কোন জাতির জীবন বা ধ্বংসকে চাপিয়া রাখার কাহারও সাধ্য নাই। ইহাই আল্লাহর নির্ধারিত প্রাকৃতিক বিধান এবং ইহা অমোঘ, অলঙ্ঘ্য। রাজন! এই বিধানের প্রতি লক্ষ্য করিলে অমন হঠোক্তি প্রকাশ করা তোমার পক্ষে সম্ভবপর হইত না। সূর্য্যের উপাসক তুমি, সূর্য্যের তাহার

উদয় অন্তের সহিত তোমার নিবিড় পরিচয় থাকার কথা। তাই তোমাকে সেই সূর্যেরই উদাহরণ দিতেছি। দেখ, আল্লার আদেশে সূর্যের উদয় হয় প্রভাতে, পূর্বদিক হইতে। তাহার সেই উদয়কে তুমি এক মুহূর্তের জন্য স্থগিত রাখিতে পার কি?—পূর্বের পরিবর্তে পশ্চিমদিক হইতে তাহাকে উদিত করাইবার শক্তি তোমার আছে কি? ইহা যেমন আমার পক্ষে সম্পূর্ণ অসম্ভব, সেইরূপ যে জাতির উত্থানের সময় আসিয়াছে এবং আল্লার নির্দ্ধারিত নিয়ম পালন পূর্বক যে জাতি মুক্তির সাধনায় অগ্রসর হইয়াছে, তাহার সেই নবজীবনের প্রেরণাকে চাপিয়া মারার শক্তি ছনয়ার কোনও রাজা বাদসারই নাই। অতএব আমার স্বজাতিকে চিরদিন নিজের পদানত করিয়া রাখার যে ধারণা তুমি পোষণ করিতেছ, তাহা নিতান্ত ভুল।

২৭৪ আল্লার হেদায়ত :—

হেদায়ত শব্দের সাধারণ অর্থ পথ-প্রদর্শন। কিন্তু আল্লার সহিত ইহার সম্বন্ধ হইলে তাহার তাৎপর্য্য হয়—পথ প্রদর্শন পূর্বক লক্ষ্যস্থানে পৌঁছাইয়া দেওয়া। জ্ঞান দিয়া এবং নবী ও কেতাব পাঠাইয়া আল্লাহ ভাল মন্দ পথকে প্রকাশ করিয়া দিয়াছেন। কিন্তু অত্যাচারী বাহারা, নিজেদের অত্যাচার ফলে, আল্লার দেওয়া চলার শক্তিক তাহারা নষ্ট করিয়া ফেলে, তাই মনজিলে উপনীত হওয়া তাদের পক্ষে সম্ভবপর হয় না।

২৭৫ মৃতনগরের নবজীবন :—

তফছিরকারগণ সাধারণভাবে স্বীকার করিতেছেন যে, বখ্তনছর বাদশাহ কর্তৃক বায়তুল-মোকদ্দছ বা যেরুশেলম সহর ও মন্দির বিধবস্ত হওয়ার এবং বানি এছরাইলগণ বন্দী হইয়া বাবিলে নীত হওয়ার পর কোন একজন নবী সেখানে গিয়া উপস্থিত হন। সেখানে বখ্তনছর কর্তৃক নিহত এহুদীদিগের বিক্ষিপ্ত অস্থিপঙ্কর দেখিয়া তাঁহার মনে সন্দেহ হইতে লাগিল—এমনভাবে মরিয়া মিটিয়া নিশ্চিহ্ন হইয়া গিয়াছে বাহারা, কিয়ামতের সময় আল্লাহ আবার তাহাদিগকে জীবিত করিবেন কি করিয়া? নবীর এই সন্দেহ অপনোদিত করার জন্য আল্লাহ তাঁহাকে একশত বৎসর মারিয়া রাখিলেন। কেহ বলেন যেরুশেলমনগর পুনরায় আবাদ হইবে কি করিয়া—তাহাই ছিল নবীর ক্লোভ, বিশ্বাস ও নিরাশার কারণ। বাহা হউক, তাই নবীকে বুঝাইয়া দিবার জন্য আল্লাহ তাঁহাকে একশত বৎসর মারিয়া রাখিয়া আবার জীবন্ত করিয়াছিলেন। তাঁহার এই মৃত্যুর ৭০ বৎসর পরে যেরুশেলম নগর পুনরায় আবাদ হইতে আরম্ভ হইল, অবশিষ্ট ত্রিশ বৎসরে নানাদেশে বিক্ষিপ্ত বানি-এছরাইল সেখানে আসিয়া সমবেত হইল, নূতন বাগবাগিচাও এই সময়ের মধ্যে প্রস্তুত হইয়া গেল। এইরূপে একশত বৎসর পূর্ণ হওয়ার পর নবীকে আল্লাহ জীবন্ত করিয়া নিজের কুদরতের তামাসা দেখাইলেন। প্রথমে প্রস্তুত হইল তাঁহার চোখ, তাহাতে

তাঁহার হাড়গুলির উপর কিরূপে মাংস সৃষ্টি হইতে লাগিল, তাহা তিনি দেখিতে পাইলেন। সেই নবীর নাম কেহ বলিয়াছেন ওজের (Ezra ইব্রু), কেহ বলিয়াছেন আরমিয়া (মিরমির ভাববাদী), দুই একজন বলিয়াছেন হেজ্জ'কীল (বিহিকেল Ezikel)।

বাইবেলের পাঠক মাত্রই স্বীকার করিবেন যে, বখ্তনহর কর্তৃক বেরুশেলম আক্রমণের সময় হইতে সেখানে এহুদীদের পুনঃ প্রতিষ্ঠা না হওয়া পর্য্যন্ত, তাহাদের মুক্তির জন্ত যে সব মহাপুরুষ প্রাণপণে চেষ্টা করিয়াছিলেন, তফছিরকারগণের বর্ণিত তিনজন নবীই তাঁহাদের মধ্যে প্রধান। ইহাদেরই পুরুষাত্মক সাধনার ফলে বানি এছরাইল জাতি দাসত্বশূন্য মুক্ত হইয়া দীর্ঘ এক শতাব্দী পরে বেরুশেলমে পুনঃ প্রতিষ্ঠিত হইতে পারিয়াছিল। কিন্তু এহুদীজাতির ইতিহাস ও বাইবেল পুরাতন নিয়ম মনোনিবেশ সহকারে পাঠ করিয়া দেখিলে, স্পষ্টতঃ জানা যাইবে যে, আলোচ্য আয়তে যে নবীর প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে—তিনি নিঃসন্দেহরূপে হজরত হজকিল।

এই হজকীল বা বিহিকেল ভাববাদীর পুস্তকে দেখা যায়, এহুদীজাতি সদাপ্রভুর কোপগ্রস্ত হইয়া দীর্ঘকাল ছিন্নভিন্ন থাকার ও নির্যাতিত হওয়ার পর, তিনি তাহাদের অমৃত্যু প্রার্থনা গ্রহণ করিতেছেন এবং এই ভাববাদীকে জানাইতেছেন :—“আমি জাতিগণের মধ্য হইতে তোমাদিগকে গ্রহণ করিব, দেশ সমূহ হইতে তোমাদিগকে সংগ্রহ করিব, ও তোমাদেরই দেশে তোমাদিগকে উপস্থিত করিব (২৪) আর আমি তোমাদিগকে নূতন জন্ম দিব, ও তোমাদের অন্তরে নূতন আত্মা স্থাপন করিব (২৬) আর আমি তোমাদের পিতৃপুরুষদিগকে যে দেশ দিয়াছি, সেই দেশে তোমরা বাস করিবে (২৭) সেইদিন নগর সকলকে বসতিবিশিষ্ট করিব এবং উৎসব স্থান সকল নিৰ্ম্মিত হইবে (৩৩)-ইত্যাদি। ৩৬ অধ্যায়ের এই শ্রেণীর বর্ণনায় পর, ৩৭ অধ্যায়ের প্রথমভাগে বলা হইতেছে :—“সদাপ্রভুর হস্ত আমার উপরে অর্পিত হইল এবং তিনি সদাপ্রভুর আত্মায় আমাকে বাহিরে লইয়া গিয়া সমস্তুলীর মধ্যে রাখিলেন; তাহা অস্থিতে পরিপূর্ণ ছিল। পরে তিনি চারিদিকে তাহাদের নিকট দিয়া আমাকে গমন করাইলেন; আর দেখ, সেই সমস্তুলীর পৃষ্ঠে বিস্তার অস্থি ছিল; এবং দেখ, সে সকল অতিশয় শুষ্ক। পরে তিনি আমাকে কহিলেন, হে মহত্ত্ব সন্তান, এই সকল অস্থি কি জীবিত হইবে? আমি কহিলাম, হে প্রভু সদাপ্রভু, আপনি জানেন। তখন তিনি আমাকে কহিলেন, তুমি এই সকল অস্থির উদ্দেশে ভাববাণী বল, তাহাদিগকে বল, হে শুষ্ক অস্থি সকল, সদাপ্রভুর বাক্য শুন। প্রভু সদাপ্রভু এই সকল অস্থিকে এই কথা কহেন, দেখ, আমি তোমাদের মধ্যে আত্মা প্রবেশ করাইব, তাহাতে তোমরা জীবিত হইবে। আর আমি তোমাদের উপরে শিরাদিব... মাংস উৎপন্ন করিব, চর্ম্মের দ্বারা তোমাদিগকে আচ্ছাদন করিব, ও তোমাদের মধ্যে আত্মা দিব, তাহাতে তোমরা জীবিত হইবে...আমিই সদাপ্রভু। তখন আমি যেমন আত্মা প্রদান করিলাম তদন্তসারে ভাববাণী করিলাম আর আমার ভাববাণী বলিবার সময় শব্দ

হইল, আর দেখ ভূমিকম্প হইল, এবং সেই সকল অস্থির মধ্যে 'প্রত্যেক অস্থি আপন আপন অস্থির সহিত সংযুক্ত হইল। পরে আমি দৃষ্টিপাত করিলাম, আর দেখ, তাহাদের উপরে শিরা হইল, ও মাংস উৎপন্ন হইল, এবং চর্ম তাহাদিগকে আচ্ছাদন করিল, কিন্তু তাহাদের মধ্যে আত্মা ছিল না।..... আমি ভাববাণী করিলাম তাহাতে আত্মা তাহাদের মধ্যে প্রবেশ করিল এবং তাহারা জীবিত হইল, ও আপন আপন পার্শ্ব-ভরাদিয়া দাঁড়াইল, সে অতিশয় মহতী বাহিনী (১—১০ পদ)।”

হজরত হজকীলের যে মকাশফার কথা উপরে উদ্ধৃত হইল, আমার মতে, আলোচ্য আয়তে তাহারই প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে। ইহা যে বাস্তব ঘটনা নহে, বাইবেলেই তাহার প্রমাণ আছে। ঐ পুস্তকে উদ্ধৃত বিবরণটি উল্লেখ করার পরেই বলা হইতেছে—“পরে তিনি আমাকে কহিলেন, হে ময়মু সন্তান, এই সকল অস্থি সমস্ত ইস্রায়েল-কুল, দেখ, তাহারা বলিতেছে, আমাদের অস্থি সকল শুষ্ক হইয়া গিয়াছে এবং আমাদের আশ্বাস নষ্ট হইয়াছে, আমরা একেবারে উচ্ছিন্ন হইলাম।” সদাপ্রভু যে ইহাদিগের কবর মুক্ত করিবেন এবং আবার ইস্রাইলের দেশে যাইয়া ইহারা বসতি স্থাপন করিবেন, সে আশ্বাসও হজকীল নবীর মারফত তাহাদিগকে দেওয়া হইয়াছে। কোরআনেও আলোচ্য আয়তের প্রথমে لا شيء শব্দে যে ۷ বর্ণ আছে, উহা মেছাল, উদাহরণ বা রূপক উপমা অর্থে ব্যবহৃত হয়। উপরের বিবরণটি যে হজকীল নবীর স্বপ্ন বা কশফের ব্যাপার—বাস্তব ঘটনা নহে, তাহা বুঝাইবার জন্ত এখানে ۷ ব্যবহার করা হইয়াছে, কেহ কেহ এক্ষণে অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন। + সে যাহা হউক, পাঠকগণ বাইবেলের বিবরণের সহিত কোরআনের আয়তটি মিলাইয়া পড়িলে নিঃসন্দেহভাবে দেখিতে পাইবেন যে, কোরআনে হজকীল নবীর এই মকাশফার প্রতিই ইঙ্গিত করা হইয়াছে, এবং জাতির হিসাবে মৃত বানিএস্রাইলদিগের নবজীবন লাভের প্রসঙ্গই এখানে উল্লিখিত হইয়াছে।

কারয়া-নগর :—

মূল ‘কারয়া’ শব্দ আছে, আমরা অগত্যা তাহার অর্থদান করিয়াছি নগর বলিয়া। কিন্তু যেমন নগর অর্থে উহার ব্যবহার ব্যবহার হয়, সেইরূপ নগরের অধিবাসী এবং কণ্ঠম বা জাতি অর্থেও উহার ব্যবহার হইয়া থাকে। রাগেব বলিতেছেন :—

القوية اسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس جميعا ويستعمل في كل واحد منهما - قال تعالى واسئل القوية قال كثير من المفسرين معناه اهل القوية وقال بعضهم القوية ههنا القوم انفسهم الخ

+ মুক্কা আবদুলহ বলিতেছেন—قديس الذمذيل
অর্থ—“গরুটি রূপকভাবে বর্ণিত হইয়াছে, এক্ষণে বলিও সমস্ত হইতে পারে।”

অর্থাৎ—“মানুষ যে স্থানে সমবেত হয় তাহাকে ও সেই মানুষকে একত্রে কারুয়া বলা হয়, আর জনপদ ও তাহার অধিবাসী জনগণ ইহার প্রত্যেককে স্বতন্ত্রভাবেও ‘কারুয়া’ বলা হয়। আল্লাহ বলিতছেন—“নগরকে জিজ্ঞাসা কর।” অধিকাংশ তফছিরকারের মতে এখানে নগর অর্থে নগরের অধিবাসী, আবার কেহ কেহ বলেন, এখানে কারুয়া অর্থে স্বয়ং জাতি।” ইহার পর রাগের এই প্রকার ব্যবহারের কএকটা নজীর কোরআন হইতে উদ্ধৃত করিয়া দিয়াছেন। আমার মতে আলোচ্য আয়তে কারুয়া একত্রে প্রথমোক্ত উভয় অর্থেই ব্যবহৃত হইয়াছে। একটু সূক্ষ্মভাবে বিবেচনা করিয়া কারুয়া শব্দের অর্থগ্রহণ করিলে আয়তের তাৎপর্য সম্বন্ধে আর কোন সমস্যাই থাকে না।

২৭৬ এক শতাব্দীর মরণ :—

পূর্বে দেখানে হইয়াছে, ব্যাপারটা হইতেছে হজকীল নবীর কাশ্ফ বা স্বপ্নের বিবরণ। কিন্তু কেহ যদি ইহাকে বাস্তব ঘটনা বলিয়া গ্রহণ করেন, তাহাতেও কোন ক্ষতি বৃদ্ধি নাই। কোরআনের ব্যবহৃত শব্দগুলি লইয়া ধীরভাবে বিচার করিয়া দেখিলে, আয়তের প্রকৃত তাৎপর্য সহজে বুঝিতে পারা যাইবে। মূলে আছে **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** আমাতাহ, আল্লাহ তাহাকে মারিলেন। সাধারণ তফছিরকারগণ বলিতেছেন—তাহাকে মারিলেন অর্থে সেই নবীকে মারিলেন। একশত বৎসর পর্য্যন্ত মৃতাবস্থায় রাখিয়া আল্লাহ আবার তাঁহাকে জীবন্ত করিয়াছিলেন, এই তাঁহাদের মত। কিন্তু নবীর মৃত্যু ত এক মুহূর্তেই সমাধা হইয়া গিয়াছিল, অতএব ‘আল্লাহ তাহাকে শত বৎসর মারিলেন’—এ কথার সার্থকতা কিছুই থাকে না। **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** আমাতাহ তাহাকে মারিলেন, আর **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** তাহাকে মৃতাবস্থায় রাখিলেন—এই দুই পুণ্ডের একই তাৎপর্য কখনই হইতে পারে না! তাহার পর, আয়তে **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** তাহাকে মারিলেন—ক্রিয়ার মোকাবেলার **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** আবার তাহাকে জীবিত করিলেন—এরূপ না বলিয়া, বলা হইতেছে **وَمِنَ آيَاتِنَا أَن نَّبْنِيَ الْقُرْآنَ** আল্লাহ আবার তাহার উত্থান করাইলেন। এই সব স্পষ্ট-লক্ষণের দ্বারা জানা যাইতেছে যে, এখানে নবীর ব্যক্তিগত জীবন মরণের অথবা অন্ত কাহারও দৈহিকজীবন মরণের কথা আদৌ বলা হয় নাই। আল্লাহ বলিতেছেন—যেরূশলম নগরের অধিবাসী বানিএছরাইল জাতির মৃত্যুরও পুনর্জীবন লাভের কথা। এহুদী জাতির ইতিহাস আলোচনা করিলে জানা যাইবে, বখ্তনছর বাদশার আক্রমণের সূত্রপাত হইতে তাহাদের স্বদেশে পুনঃ প্রতিষ্ঠিত হওয়া পর্য্যন্ত, ঠিক এক শতাব্দীই অতি-বাহিত হইয়া গিয়াছিল। বখ্তনছর (Nabuchadnezzar) খৃষ্টপূর্ব ৬১৩ সনে প্রথমে এহুদী জাতিকে আক্রমণ করিয়া যেরূশলম অধিকার করিয়া লন। তাহার পর আবার আক্রমণ করিয়া ৫৯৯ সনে বাইবেল মৌকদছ অধিকার করেন এবং সদাপ্রভুর মন্দির ধ্বংস করেন, এহুদী জাতিকে বিধ্বস্ত বিপর্য্যস্ত ও যুগিত দাসজীবন বহন করিতে বাধ্য করেন। ৫৩৭ সনে রাজা কোরসের দয়া হয় এবং তিনি যেরূশলম-মন্দির পুনরায় নির্মাণ করার

অনুমতি দিলেন। ৫১৫ সনে এই মন্দির নির্মাণ শেষ হয়। এইরূপে দেখা যাইতেছে বানি এছরাইল জাতির অধীনতার অভিযাপ শেষ হইতে ঠিক এক শতাব্দী অতিবাহিত হইয়া গিয়াছিল। তাহার পর তাহাদের মধ্যে নবজীবনের সূচনা আরম্ভ হয় এবং ক্রমে আবার তাহারা জাতির হিসাবে উত্থান করে। আল্লাহ তাহাকে একশত বৎসর মারিলেন, তাহার পর আবার তাহার উত্থান করাইলেন—পদের স্পষ্ট তাৎপর্য ইহাই। এখানে বলা আবশ্যক যে, الله কিয়ামতে : সর্বনামের বিশেষ্য নবী নহে—কারয়া। কারয়া অর্থে অধিবাসীকে বুঝাইবার জ্ঞাত এখানে বিশেষ করিয়া পুংলিঙ্গবাচক সর্বনাম ব্যবহার করা হইয়াছে।

আয়তের প্রশ্নোত্তর :—

অতঃপর আয়তে একটি প্রশ্নোত্তরের উল্লেখ আছে, যথা :—

প্রশ্ন :— তুমি কতকাল অবস্থান করিয়াছ ?

উত্তর :— একদিন বা তাহারও কম।

প্রশ্নকারী :— না, বরং তুমি অবস্থান করিয়াছ শত বৎসর।

এই প্রশ্নকারী কে, আর কেই বা তাঁহার উত্তর দিতেছেন, এখানে আমাদের আলোচনা করিতে হইবে। তফছিরকারগণ একবাক্যে বলিতেছেন যে, এখানে প্রশ্নকারী হইতেছেন আল্লাহ এবং তাঁহার উত্তর দিতেছেন সেই নবজীবনপ্রাপ্ত নবী। প্রশ্নকারী যে আল্লাহ, সে সম্বন্ধে কোন সন্দেহ নাই। কিন্তু উত্তরদাতা যে সেই নবী, আমার মনে হয়, সে সম্বন্ধে সন্দেহের যথেষ্ট কারণ আছে। বিষয়টির সূক্ষ্মবিচারের জ্ঞাত বিজ্ঞ পাঠকবর্গকে নিম্নলিখিত প্রশ্নগুলির আলোচনা করিয়া দেখিতে অনুরোধ করিতেছি :—

(১) এই প্রশ্নের হেতু ও তাহা প্রকাশের সার্থকতা কি ?

(২) নবী কতকাল মরিয়াছিলেন, তাহা জ্ঞাত হওয়া তাঁহার পক্ষে আদৌ সম্ভব ছিল না। এ অবস্থায় তাঁহাকে সে বিষয় প্রশ্ন করা এবং তাঁহার পক্ষে তাহার উত্তর দিতে যাওয়া সঙ্গত বলিয়া বিবেচিত হইতে পারে না। আল্লাহ ও তাঁহার একজন নবী এমন অসঙ্গত কার্যে লিপ্ত হইতে যাইবেন কেন ?

(৩) আল্লাহ মৃতকে জীবনদান করিতে পারেন, কোন নবীর মনে এ সম্বন্ধে সন্দেহের লেশমাত্র থাকা কখনই সম্ভব নহে। কারণ আল্লাহ সর্দশক্তিমানকে অস্বীকার করা আর আল্লাহকে অস্বীকার করা, একই কথা। কোন নবীর মনে এই প্রকার সন্দেহের উদয় হওয়া সম্ভব কি ?

(৪) মৃতকে জীবিত করা সম্বন্ধে 'নবীর মনে যে সন্দেহের উদয় হইয়াছিল'—তাহা দূর করাই যদি উদ্দেশ্য হইবে, তাহা হইলে তাঁহাকে দুই চারি দিন বা মাস, না হয়

হুই চারি বৎসর মারিয়া রাখিয়া জীবন্ত করিলেই ত চলিত। সে অল্প একশত বৎসর মারিয়া রাখার হেতু কি হইয়াছিল ?

- (৫) সাধারণ মত অনুসারে, আল্লাহ প্রেমের উত্তরে নবীই বলিতেছেন—আমি একদিন বা তাহারও কম সময় অবস্থান করিয়াছি। আল্লাহ তাহার প্রতিবাদ করিয়া বলিতেছেন—না, একদিন নয়, বরং তুমি একশত বৎসর অবস্থিতি করিয়াছ। আল্লাহ এই উক্তির সমর্থনে প্রমাণ স্বরূপে বলিতেছেন—দেখ তোমার খাণ্ড বা পানীয় বিকৃত হয় নাই। একটু ভাবিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, এই প্রমাণের দ্বারা নবীর কথারই সমর্থন হইয়া যাইতেছি। নবী বলিতেছেন—‘তিনি খুব অল্প সময় অবস্থান করিয়াছেন।’ খাণ্ড ও পানীয় টাটকা ও অবিকৃত থাকিতে প্রতিপন্ন হইতেছে যে, বস্তুতই তিনি অল্প সময় অবস্থান করিয়াছিলেন। একশত বৎসর অবস্থান করিয়া থাকিলে তাহার খাণ্ড ও পানীয় গলিয়া পচিয়া শুকাইয়া একদম নিশ্চিন্ত হইয়া যাইত। এখানে নবীকে উত্তরদাতা বলিয়া গ্রহণ করিলে, প্রমাণ ও প্রমেয় বিষয়ের মধ্যে বোর অসামঞ্জস্য উপস্থিত হয় কি না ? *

এই সকল প্রশ্নের যথাযথ আলোচনা করার পর আমি এই স্থির সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছি যে, এখানে প্রশ্নকারী আল্লাহ, এবং উত্তরদাতা ঐ জনপদের অধিবাসী এছরাইল জাতি। এক শতাব্দীর জাতীয় মুক্তার পর আল্লাহ অল্পগ্রহে তাহারাি আবার নবজীবনলাভ করিতে সমর্থ হইয়াছিল। অধঃপতির জাতির মুম্কার ইতিহাসে এক শতাব্দী যে একটা দীর্ঘ সময় নহে, ভাববাণীর বিশেষ পরিভাষায় রূপকভাবে এখানে সেই কথাই বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে। জাতিকে ব্যক্তি হিসাবে কল্পনা করা হইয়াছে, তাই খাণ্ড ও পানীয়ের অর্থও রূপকভাবেই গ্রহণ করিতে হইবে। খাণ্ড ও পানীয় যেমন ব্যক্তিগণের দৈহিক জীবন

* এমাম ফখরুদ্দিন রাজী এই সব প্রশ্নের যে উত্তর দিয়াছেন, তাহা তাহার স্ত্রী দার্শনিক মহাপণ্ডিতের আদে উপযুক্ত হয় নাই। রাবীদিগের বর্ণিত গরুগুলিকে রক্ষা করিবার জন্যই তাহাদিগকে এতটা কষ্টকল্পনার কর্তৃত্ব প্রদান করিতে হইয়াছে। নমুনা স্বরূপ এমাম হাফেবের একটা মুক্তির সারাংশ এখানে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। শেখোক্ত প্রশ্নটার উত্তরে তিনি বলিতেছেন :—“সম্পূর্ণ সন্তোষজনক উত্তর দিবার জন্য নবীর সন্দেহকে অল্প বুদ্ধি দ্বারা আরও দৃঢ় করিয়া লওয়া হইয়াছে। ব্যাপারটা হইতেছে এইরূপ—আল্লাহ নবীকে বলিলেন :—না, বরং তুমি এক শত বৎসর মরিয়াছিলে। তবে তোমার খাণ্ড ও পানীয় যে বিকৃত হয় নাই, ইহাতে অবশ্য তোমারই ধারণার সমর্থন হইতেছে। কিন্তু নিজের গর্দভটার দিকে তাকাইয়া দেখ, তাহা হইলে তোমার সব সন্দেহের অপনোদন হইয়া যাইবে। তখন নবী গর্দভটার পানে তাকাইয়া দেখেন—পচিয়া সড়িয়া গিয়াছে, গুদ অস্থিগুলি পড়িয়া আছে। তখন আল্লাহর অনন্ত ক্রোধের অহুত্ব করিয়া নবী শুভিত হইয়া গেলেন। কারণ, খাণ্ড ও পানীয় শীঘ্র নষ্ট হওয়ার কথা, তাহা অবিকৃত রহিয়া গেল—আর গর্দভটার দীর্ঘকাল থাকিয়া যাওয়াই স্বাভাবিক, কিন্তু তাহাই বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে।” (২—৪৮৪)। এ সম্বন্ধে অল্প সময় কথা বাদ দিয়া এখানে নিবেদন করিতে চাই যে, “তখন নবী গর্দভটার পানে তাকাইয়া দেখিলেন—” ইত্যাদি কথাগুলি এমাম রাজীর স্বকপোল কল্পনা, কোরআনে যুগ্মকরেও উহার উল্লেখ নাই। প্রশ্নের আলোচনায় কিংবদন্তি বিবৃত হইয়া একদল ভুলকারি বলিতে বাধ্য হইয়াছেন যে, সেই সন্দেহকারী ব্যক্তি ছিল একজন কাকের, নবী কখনই নহে।

ধারণের প্রধানতম উপকরণ, তাহার অভাবে দেহের অভ্যন্তরস্থ আত্মিক শক্তিও ক্রমে ক্রমে শিথিল হইতে থাকে, এবং কালে একেবারে বিলীন হইয়া যায়—ঠিক সেইরূপ জাতির জীবন ধারণেরও কতকগুলি আবশ্যকীয় উপাদান আছে। সেই উপাদানগুলি সম্পূর্ণভাবে ধ্বংস হইয়া না যাওয়া পর্য্যন্ত, অতি শোচনীয় পতনের পরও জাতির পুনর্জন্মের আশা থাকে। কিন্তু সেগুলি একবার সম্পূর্ণভাবে ধ্বংস হইয়া গেলে পর তাহার যে পতন হয়, সে পতনের আর উত্থান নাই। বানিএছরাইল-জাতি নিজেদের মুক্তির আশা হারাইয়া বসিয়াছিল। তাই ভাববাদীর মধ্যবর্ত্ততার তাহাকে নবজীবনের সন্দেশ দান করা হইতেছে। বলা হইতেছে—তোমার জাতীয় জীবনের উপাদানগুলি এখনও নষ্ট হইয়া যায় নাই, সুতরাং তোমাদের হতাশ হওয়ার কোন কারণ নাই। বাইবেলে ভাববাদীগণের প্রমুখ্য বানিএছরাইলের এই পতনের ঘটগুলি বিবরণ আছে, সমস্তই একবাক্যে বলিতেছে যে, সদাপ্রভুর বাণীকে অগ্রাহ্য করিয়া, তাহার আদেশ নিষেধকে অমান্য করিয়া, এহুদীজাতি নানা অনাচারে লিপ্ত হইয়াছিল, এবং তাহারই ফলে তাহাদের দুর্দশা ঘটিয়াছিল। কোন্‌স্থান বলিয়াছে—

مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا -

—“যাহাদিগকে তাওরাত বহনের ভার অর্পণ করা হইয়াছিল পরে তাহারা তাহা বহন করে নাই, তাহাদিগের উপমা সেই গর্দভের ত্যায় যে কেবল কতকগুলি কেতাবের ভার বহিয়া যাইতেছে (জুব্বা ৫)।” এখানে বানিএছরাইলকে এই গর্দভের বিষয় বিবেচনা করিয়া দেখিতে উপদেশ দেওয়া হইয়াছে। এই ভারবাহী গর্দভের দল তাওরাতের বোঝা বহন করিয়া বেড়াইত, তাহার দোহাই দিয়া সমাজে সর্বদাই আশ্রয়প্রতিষ্ঠা করিয়া থাকিত। কিন্তু অধীনতার অভিলাষ হইতে স্বজাতিকে মুক্ত করার কোন সাধনাতেই তাহারা যোগদান করিত না—তাওরাতে বর্ণিত জেহাদের আদেশ উপদেশগুলিকে হয় বেমালাম হজম করিয়া যাইত, না হয় তাহার কদর্থ করিয়া জাতির সর্বনাশ করিত। পাঠকগণ আরও দেখিতেছেন—আয়তে نظر ও তাহার সঙ্গে الى বর্ণিত হইয়াছে। এ সম্বন্ধে প্রথম কথা এই যে, نظر শব্দের অর্থ চোখে দেখা এবং চিন্তার দ্বারা উপলব্ধি করা উভয়ই হইতে পারে, বরং “শেবোক্ত অর্থই বিস্তরসমাজে অধিক প্রচলিত।” দৈহিক চক্ষুর দ্বারা দর্শন করার অর্থ নিশ্চিতরূপে গ্রহণ করিতে হইলে এখানে نظر এর সঙ্গে الى না আনিয়া فی ব্যবহার করা হইত—অর্থাৎ و انظرني طعامك ইত্যাদি না বলিয়া, বলা হইত انظرني طعامك فی ইত্যাদি (বিস্তৃত আলোচনার জন্য مفردات ৫১৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য)।

অস্থিপ্রজ্ঞ অর্থে মৃতপ্রায় বানিএছরাইল জাতিকে বুঝাইতেছে, তাহা পূর্বে দেখাইয়াছি। ‘নশজুন’-অর্থে এক বস্তুর অথ বস্তুর উর্দ্ধে স্থাপন করা। অস্থিগুলিকে উর্দ্ধে স্থাপন করিতেছি, অর্থাৎ বানিএছরাইলকে উন্নত করিতেছি, তাহাদিগকে নুতন শক্তিতে সংশ্লিষ্ট করিতেছি।

আয়তের **ترالم** শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে, উহার সর্ববাদী সম্মত অর্থ—বুঝিয়া দেখা, হৃদয়ঙ্গম করা ইত্যাদি। (কোরআনের অত্যান্ত নজিরের জন্ম রাগেব ২০৮ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য)। সুতরাং আমরা দেখিতেছি যে সাহিত্যের হিসাবে **رب ارنى** পদের অর্থ—প্রভুহে! ‘আমাকে দেখাইয়া দাও’ ও ‘বুঝাইয়া দাও’ - উভয়ই হইতে পারে। উপক্রম-উপসংহার হিসাবে এবং অত্যান্ত যুক্তির দিক দিয়া এখানে শেবোক্ত অর্থই সঙ্গত—ইহাতে বিনা প্রমাণে একটা অস্বাভাবিক বিষয়ের কল্পনা করিতে হয় না। কিন্তু এক শ্রেণির লোক বলিবেন, অস্বাভাবিক কল্পনা আছে বলিয়াই ত আয়তের আসল গুরুত্ব এবং সেই জন্মই এখানে রা’গুন-অর্থে চাক্ষুষদর্শন। তাঁহারা আরও বলিবেন—স্বীকার কারলাম, উহার দুই প্রকার অর্থই হইতে পারে। কিন্তু এখানে যে, ‘দেখাইয়া দাও’ হইবে না আর ‘বুঝাইয়া দাও’ নিশ্চয়ই হইবে, তাহার প্রমাণ কি? তাঁহাদের অবগতির জন্ম আরবী অভিধানের একটা অবিসম্বাদিত সিদ্ধান্ত নিম্নে উদ্ধৃত করিয়া দিতেছি। অভিধানকারেরা বলিতেছেন—**رأى اذا عدى الى مفعول** অর্থাৎ রা’গুন-বাতু হইতে উৎপন্ন ক্রিয়ার কৰ্ম যখন দুইটা হয়, তখন তাহার তাৎপর্য হইবে—এলুম বা জ্ঞান। এখানেও দুইটা কৰ্ম আছে, সুতরাং এখানে ‘বুঝাইয়া দাও’-অর্থ গ্রহণ করা বাতীত গত্যন্তর নাই। এই আলোচনার দ্বারা আমাদের গৃহীত অনুবাদের সমীচীনতা নিঃসন্দেহরূপে জানা যাইতেছে। ত্রাণ ধারণার ইহাই ছিল ভিত্তের পাথর। এটা অপসারিত হওয়ার পর, বেশ বুঝিতে পারা যাইতেছে যে, কিরূপে আল্লাহ মৃতকে জীবিত করিবেন, হজরত এবরাহিম তাহা বুঝিয়া লইতে চাহিয়াছিলেন, চোখে দেখিতে চান নাই। এই অর্থের প্রতি উপেক্ষা করাতে, বিনা প্রমাণে কল্পনা করিয়া লইতে হইয়াছে যে, এবরাহিম এই অনুসারে চারিটা পাখী ধরিয়া, সেগুলিকে টুকরা টুকরা করিয়া কাটিয়া বিভিন্ন পর্বতের উপর তাহার কতকটা রাখিয়া দেন, উপদেশ মতে তাহাদিগকে ডাক দেন, এবং বস্তুতই সেগুলি জীবন্ত হইয়া তাঁহার নিকট উড়িয়া আসে। তাঁহাদের মতে আয়তের শেষভাগে এই সব কথা উহা স্বীকার করিয়া লইতে হইবে। কার আল্লাহ যে মৃতকে কিরূপে জীবিত করেন, হজরত এবরাহিম তাহা স্বচক্ষে দর্শন করিতে চাহিয়াছিলেন। আল্লাহর আদেশের পর, এই সব ঘটনা না ঘটিলে, এবরাহিমের প্রার্থনা ও অপূর্ণ থাকিয়া গেল, তাঁহার অন্তির কোনই প্রতিকার হইল না!

২৭৮ **فصره** অনুরক্ত করিয়া লও!—

মূলে আছে **فصره اليك**—সাধারণতঃ ইহার অর্থ করা হয় :—ঐ পাখীগুলিকে টুকরা টুকরা করিয়া কাটিয়া ফেল। তফছিরের প্রাতঃস্মরণীয় এমাম, আবু-মোছলেমের আবির্ভাবের পূর্ব পর্যন্ত সমস্ত তফছিরকারই এই গড়লিকা প্রবাহে ভাসিয়া গিয়াছেন। আবু-মোছলেমই সর্বপ্রথম ধরাইয়া দেন যে, **صر** শব্দের অর্থ—আসক্ত করা, অত্যান্ত করা, পোষ মানাইয়া লওয়া। এখানে উহার কর্তন-অর্থ গ্রহণ করা কোন মতেই সঙ্গত হইতে

পারে না। এই প্রসঙ্গে অগ্ৰপক্ষ হইতে যে সব সংশয় উপস্থিত করা হইয়াছিল, সে সমস্তেরও তিনি অকাটা উত্তর দিয়াছেন। তাঁহার পরে, এমাম রাজীই সৰ্বপ্রথমে আবুমোছেলেমের এই মতবাদ লইয়া বিস্তারিতভাবে আলোচনা করিয়াছেন। আলোচ্য শব্দ সম্বন্ধে তাঁহার প্রথম কথা এই যে, আরবী সাহিত্যে উহার প্রচলিত ও সৰ্ববিদিত অর্থ—পোষ মানান, অল্পরক্ত করিয়া লওয়া, ইত্যাদি। এখানে ‘কাটিয়া ফেলা’ উদ্দেশ্য হইলে ঐ ক্রিয়াপদের পর **الذى** ‘নিজের প্রতি’ ছেলা কখনই ব্যবহার করা হইত না। পাখীগুলিকে ‘নিজের প্রতি টুকরা টুকরা করিয়া কাট’—এ কথার কোনই মানে মতলব হইতে পারে না। অপরপক্ষ আবুমোছেলেমের এই অকাটা যুক্তির কোনই উত্তর দিতে পারেন নাই। তাঁহারা বলিতেছেন—আবুমোছেলেমের পূর্ববর্তী সমস্ত তফছিরকার যখন একমতে স্বীকার করিয়াছেন, তখন ইহা তাঁহাদের এজমা। আবুমোছেলেমের মত গ্রহণ করিলে সেই এজমা অমাত্ত করা হয়, সুতরাং তাহা অগ্রাহ। এই প্রসঙ্গে তাঁহাদের একটা বড় যুক্তি এই যে, আয়াতে বলা হইয়াছে—‘প্রত্যেক পক্ষিতে সেগুলির এক এক অংশ রাখিয়া দাও।’ এখানে সেগুলির অর্থে—‘কর্ত্তিত মাংসখণ্ডগুলির’ লইতেই হইবে, কারণ শেষে বলা হইয়াছে, একএকটা “অংশ”কে পক্ষিতে উপর রাখিয়া দাও, না কাটিলে অংশ হইবে কি করিয়া? আবুমোছেলেম বলিতেছেন—‘সেগুলিকে’ অর্থে, অস্ত্রের তায় এখানেও সেই পাখীগুলিকেই বুঝাইতেছে। এক চারের অংশ, সুতরাং একএকটা পাখী, পক্ষীচতুষ্টয়ের সমষ্টির একএকটা অংশ; ইহাতে কাটাকাটির কোন দরকার নাই। এই বিষয়ের বিস্তারিত আলোচনার জ্ঞাত কবির ২—৪২৪ এবং রাজীর উপস্থাপিত দুর্বল সংশয়গুলির অকাটা উত্তরের জ্ঞাত শেখ মোহাম্মদ আবদুল ক্বত তফছিরুল কোরআন ৩—৫৭ দ্রষ্টব্য।

হজরত এবরাহিমকে পাখী গ্রহণ করিতে বলা হইয়াছে, কারণ বনের পাখীকে পোষ মানাইয়া বশীভূত করিয়া লওয়া খুব কঠিন! আল্লাহ হজরত এবরাহিমকে বুঝাইয়া দিতেছেন—এহেন বনের পাখীকে পোষ মানাইয়া লইলে, তাহারা তোমার ডাকে সাড়া দেয়, তোমার ডাক কাণে পৌঁছা-মাত্র ব্যস্তে ত্রস্তে তোমার কাছে ছুটিয়া আসে। ঠিক এইরূপ, আরব-জাতির বিচ্ছিন্ন অংশগুলি সকলেই তোমারই সন্তান—তুমিই তাহাদের দৈহিক বা আত্মিক পিতা, কা’বার মুক্তপ্রান্তর হইতে মুক্তির যে স্বর্গীয় আহ্বান তোমার কণ্ঠে ধ্বনিত হইয়াছে, তাহা ব্যর্থ হইবে না। তোমার প্রতিষ্ঠিত কা’বার সেই পুণ্যমিলনপ্রাঙ্গণে সমবেত হইয়া দূতন জয়যাত্রার আয়োজন ইহারা আবার করিবে। এই জয়যাত্রার স্তব্রপাত হইতেছিল যে সময়, তখন হজরত এবরাহিমের এই বংশধরগণ এছদী, পোস্তলিক, খৃষ্টান ও মুছলমান এই চারি ধর্মশাখায় বিভক্ত ছিল। হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা এই সময়, “মিল্লতে এবরাহিমের” নামে যে আহ্বান করিলেন, তাহাতে তাহারা সকলেই আবার এক অখণ্ড জাতিরূপে সেই “মকামে এবরাহিমে” সমবেত হইল, দুইদিনে অপরাজের বিশ্ববিজয়ী মহাজাতিতে পরিণত হইল। সে আহ্বান শাখত, সে বাক্যের সদাজাগ্রত—ছুরা বকরার প্রথম হইতে শেষ পর্যন্ত

ভবিষ্যতে সেই আশার বাণী মুখরিত। মুছলমানের মন ও মস্তিষ্কের সহিত তাহার যোগসূত্র স্থাপন করিয়া দিতে পারিলেই তাহার জাতীয় জীবনের সব জড়তা সমস্ত অবসাদ আপনা আপনিই কাটিয়া যাইবে, মুছলমান পূর্বে বাহা ছিল, আবার তাহা হইতে পারিবে।

ষট্টিত্রিংশ রুকু'

আল্লার পথে অর্থব্যয়

২৬১ নিজেদের ধনসম্পদ আল্লার পথে ব্যয় করে বাহারা, তাহাদের উপমা - যেমন একটি শস্য-বীজ, তাহা হইতে উৎপন্ন হইল সাতটি শীষ, প্রত্যেক শীষে (উৎপন্ন হইল) শত শস্য, এবং আল্লাহ্ যাহাকে ইচ্ছা বর্দ্ধিত করিয়া দেন, বস্তুতঃ আল্লাহ্ হইতেছেন বিপুল দাতা, সর্বদাতা।

۶۶۱ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

২৬২ বাহারা আল্লার পথে নিজেদের ধনসম্পদ ব্যয় করে, অপিচ ব্যয় করার পর রূপা প্রকাশও করে না, ক্লেদানও করে না, তাহাদের পুরস্কার (নির্দ্ধারিত)

۱. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ

আছে তাহাদিগের প্রভুর নিকট
বস্তুতঃ কোন ভয় নাই তাহাদের
আর তাহারা দুর্ভাবনাগ্রস্তও
হইবে না ।

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ۝

২৬৩ যে দানের পশ্চাতে থাকে
ক্লেদান, সাধুবাক্য বলা ও
ক্ষমা করা তাহা অপেক্ষা উত্তম,
বস্তুতঃ আল্লাহ্ হইতেছেন
বৈনায়াজ (নিরভাব) ধৈর্য্যশীল ।

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ
مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى
اللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ۝

২৬৪ হে মো'মেনগণ ! কৃপাপ্রকাশ
ও ক্লেদান করিয়া নিজেদের
ছদকাগুলি ব্যর্থ করিয়া ফেলিও
না—সেই ব্যক্তির মত যে নিজের
ধন ব্যয় করে লোক দেখাইবার
জন্য, অথচ আল্লাতে ও পর-
কালে সে বিশ্বাস করে না ;
ফলতঃ তাহার উপমা—যেমন
এক রুহৎ মসৃণ প্রস্তরখণ্ড,
যাহার উপর কতকটা মাটি
(জমিয়া) আছে, এ অবস্থায়
তাহাতে উপস্থিত হইল প্রবল
বর্ষা, ফলতঃ তাহাকে বন্ধুর-
অনুর্ব্বর অবস্থাতেই রাখিয়া
আসিল;—নিজেদের কৃতকর্মের

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى
كَالَّذِي يَنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ۖ فَشَلْهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ
عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ
فَتَرَكَهُ صَلْدًا ۖ لَا يَقْدِرُونَ

কিছু (স্বফল লাভ করিতে)
তাহারা সমর্থ হয় না; বস্তুতঃ
অত্যাচারী জাতিকে আল্লাহ
হেদায়ত করেন না।

عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

২৬৫ পক্ষান্তরে, যাহারা নিজেদের
ধনসম্পদ ব্যয় করে—আল্লাহ
সন্তোষলাভের চেষ্টায় এবং
নিজদিগকে মজবুত করিয়া
লওয়ার উদ্দেশ্যে, তাহাদের
উপমা—যেমন উর্ব্বর ভূভাগে
অবস্থিত একটি কানন, তাহাতে
প্রবল বর্ষা উপস্থিত হইল, ফলে
সে কানন খাণ্ডদান করিল দ্বিগুণ
—প্রবল বর্ষা না হইলেও
হালকা বারিপাতে (কাজ হইয়া
যায়); আর আল্লাহ তোমাদের
কার্যকলাপ সম্বন্ধে সম্যকদ্রষ্টা।

۲۶۵ وَمِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
مُتَّبِعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا
مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ
أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَرَهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ
فَطُلُ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ۝

২৬৬ তোমাদিগের মধ্যকার কাহারও
যদি এমন একটি কানন থাকে
যাহার তলদেশ দিয়া নদী নালা
প্রবাহিত-সেখানে সকল প্রকার
মেওয়ার সংস্থান তাহার আছে,
আর সে বার্ষিক্যে উপনীত
হইল, অথচ তাহার কতকগুলি
দুর্বল (-অপ্রাপ্ত বয়স্ক) সন্তান
সন্ততি আছে—এ অবস্থায় সে

۲۶۶ أَوْدَاحِكُمْ إِن تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ
مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ
كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ

কাননে উপস্থিত হইল অগ্নিসহ
 এক বাত্যাবর্ত, আর তাহা
 পুড়িয়া (ভস্মীভূত হইয়া) গেল
 —(তোমরা কেহ) ইহা পছন্দ
 করিবে কি ? এইরূপে আল্লাহ
 আয়তগুলিকে স্পষ্ট করিয়া
 বর্ণনা করিয়া দেন, যেন তোমরা
 চিন্তা করিয়া দেখ !

وَلَهُ ذَرِيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا
 آعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ
 كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لَكُمْ الْآيَاتِ
 لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ٤

টীকা :—

২৭২ সত্যয়ের উপমা :—

কোন মৃতপ্রায় জাতির প্রাণশক্তিকে উদ্ধৃত্ত করিয়া কাজে লাগাইতে হইলে যত প্রকার সাধনার আবশ্যক হয় এবং সেই সব সাধনার যত প্রকার উপাদান আছে, তাহার আয়োজনের জ্ঞান কার্যক্ষেত্রে প্রধানতঃ দরকার হইবে অর্থের। অথচ সাধনার প্রাথমিক অবস্থায় ইহার জ্ঞান অর্থব্যয় করিতে মানুষ সাধারণতঃ কুণ্ঠিত হইয়া থাকে। এরূপ কার্যের দল অনিশ্চিত বা দূর পরাহত, সুতরাং তাহাতে অর্থব্যয় করা তাহার নিকট বুদ্ধিমানের কাজ বলিয়া বিবেচিত হয় না। ইহা ব্যতীত মানুষ সাধারণতঃ বুঝিতে পারে না যে, জাতির মঙ্গলসাধনের জ্ঞান ব্যক্তিগণ বাহ্যতঃ যে সব ত্যাগ স্বীকার করে, তাহা বস্তুতঃ আদৌ ত্যাগ নহে। বরং সে ত্যাগ বৃহত্তর ও মহত্তর স্বার্থসিদ্ধির পথকে প্রশস্ত করিয়া, তাহাকে স্থায়ী ও ব্যাপক করিয়া দেয়। ৩৬ ও ৩৭ রুকু'তে মুছলমানকে বিভিন্নভাবে এই কথাগুলি বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে।

এমাম রাজী বলিয়াছেন, কোরআনের পরিভাষায়, 'আল্লাহর পথে'-অর্থ জেহাদে। পূর্বে জেহাদ সংক্রান্ত আদেশ উপদেশগুলি বর্ণনা করা হইয়াছে। এখন ছুরার উপসংহার-ভাগে তাহাতে অর্থব্যয় করার জ্ঞান উৎসাহিত করা হইতেছে। ১২৫ ৬২-৪৫ আয়াতেও পাঠকগণ ইহার পরিচয় পাইয়াছেন। এখানে একটি উপমা দিয়া এই সত্যের স্মরণের কথা বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে :—কৃষক যে বীজটি ভূমিতে নিক্ষেপ করে, বাহ্যতঃ তাহা নষ্ট হইয়া যায়, তাহার আশু সুফল কিছুই দেখা যায় না। কিন্তু মাটির ভেতরে গুপ্ত এই ক্ষুদ্র বীজটি, বাহিরের উত্তাপ ও ভিতরের রস সঞ্চয় করিয়া অদূর ভবিষ্যতে উগ্ৰ হইয়া, বহু শীর্ষে পুষ্ট হইয়া উঠে। একটি বীজের পরিবর্তে তাহাতে শত শত শত উৎপন্ন হয়। এইরূপে জাতির

জীবন-জৈহাদে যে অর্থ ব্যয় করা হয়, তাহা ব্যর্থ বাইবার নহে। বরং অদূর ভবিষ্যতে তাহা বহু শত গুণে বর্দ্ধিত হইয়া সমাজের নিকট ফিরিয়া আসে। সাত শতের কথা উপমা ভাবে বলা হইয়াছে। অনন্ত বিশ্বভাণ্ডারের মালেক আল্লাহ, সাধনার ক্রমাঙ্কসারে তাহার ফলকে অসংখ্যগুণে বর্দ্ধিত করিয়া থাকেন - এই কথা বুঝাইবার জন্য আয়তের শেষভাগে বলা হইতেছে যে, সে মালেক হইতেছেন বিপুলদাতা।

২৮০ রূপাপ্রকাশ ও ক্লেদান :—

কোন জাতীয় অমুঠানে অর্থব্যয় করিয়া, অথবা দুস্থ দুর্দশাগ্রস্ত কোন মানুষকে সাহায্য করিয়া, আমরা কাহারও উপর কোন অমুগ্রহ করি না, নিজেদের কর্তব্য পালন করিয়া থাকি মাত্র। অত্যাধিক আমরা সেই মালেকের হস্তুরে অপরাধী হইতাম। কিন্তু শেষ পরিতাপের বিষয় এই যে, নিজেদের মতিভ্রমবশতঃ কার্যাক্ষেত্রে আমরা এই সত্যটাকে একেবারেই বিস্মৃত হইয়া বসি, এবং মনে করিয়া লই যে, এই অর্পণদান করিয়া জাতি ও ধর্মের উপর যথেষ্ট অমুগ্রহ করিয়াছি, কএকটা রোপ্য বা তাম্রখণ্ড দান করিয়া দুঃখীজনগণের মাথা কিনিয়া লইয়াছি। এই ধারণাটা অনেক সময় আমাদের কাজের ও কণার মধ্য দিয়া প্রকাশ পাইতে থাকে। আয়তে ইহাকেই “রূপাপ্রকাশ” বলা হইয়াছে। পক্ষান্তরে, দান করার পর আমরা অত্ৰ লোকের সমালোচনা করিতে বসি, অমুক দেয় নাই বা কম দিয়াছে, বলিয়া তাহার নিন্দা করি। আবার, কিছু দান করিয়া দুঃখীজনগণের প্রতি তাক্ষীল্যপ্রকাশ করি, একটু মতভেদের কারণ হইলে এই দানের ‘পোটা’ দিয়া তাহাদিগকে জর্জরিত করিয়া ফেলি। ইহাই হইতেছে আয়তে বর্ণিত ‘ক্লেদান’। কোরআন মানুষকে যে দানের শিক্ষা দিতেছে, যে দান শত সহস্রগুণে বর্দ্ধিত হইয়া ফিরিয়া আসিবে বলিয়া ওয়াদা করিতেছে, তাহার প্রধান শর্ত এই যে, উল্লিখিত রূপাপ্রকাশ বা ক্লেদানের ভাব দাতাত্ত্ব মনের ত্রিসীমায়ও উপস্থিত হইতে পারিবে না।

২৮১ ক্রমা ও সাধুবাক্য :—

ব্যক্তিগত কাজের জন্য হউক অথবা কোন জাতীয় অমুঠানের নিমিত্ত হউক, কোন প্রার্থী আমাদের দ্বারস্থ হইলে আমরা তাহার প্রতি রক্ষাবাক্য প্রয়োগ করিয়া থাকি। প্রার্থীরাও সময় সময় মানুষকে অন্তায়রূপে উত্থাপ্ত করিয়া তুলেন। আয়তে বলা হইতেছে যে, দান করিয়া ক্লেদান করা অপেক্ষা কিছু না দিয়া প্রার্থীকে নিষ্টকণায় বিদায় দেওয়া, আর তাহার জবরদস্তিগুলি ক্রমা করিয়া দেওয়াই ভাল।

২৮২ ব্যর্থ-ছাদকা :—

সকল প্রকার সংকার্যে সকল প্রকার অর্থব্যয় করাকে ছাদকা বলা হয়। কতকগুলি ছাদকা করিতে মুছলমান ধর্মতঃ বাধ্য, যেমন জাকাত, ওশর ইত্যাদি। এমাম বা ছরদারের লোকেরা এগুলি হিসাব করিয়া আদায় করিয়া লইবেন, ইহাই এছলামের ব্যবস্থা। •যে

তিনটি দোষের জ্ঞান সমস্ত ছাদকাই ব্যর্থ হইয়া যায়, আয়তে প্রথমে তাহার উল্লেখ করা হইয়াছে। দান করিয়া কাহারও প্রতি কৃপাপ্রকাশ করিলে সে দান ব্যর্থ হইয়া যায়, কাহাকে দানের অজুহাতে ক্রেশ দিলে সে দান ব্যর্থ হইয়া যায়। লোক দেখাইবার এবং সমাজের নিকট হইতে বশ ও প্রশংসা লাভ করার জ্ঞান যে দান করা হয়, তাহারও কোন সার্থকতা নাই। একটা উপমা দিয়া এই প্রকার ছাদকার ব্যর্থতা বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে।

২৮৩ ব্যর্থ ছাদকার উপমা :—

বৃষ্টিধারা নামিয়া আসে মৃতপ্রায় ধরিত্রীকে সরস করিয়া নবজীবনের সকল অবদানে সম্পন্ন করিয়া দিতে। বৃষ্টিপাত যথেষ্ট হইলে ভূমির উৎপাদন শক্তিও যথেষ্ট হইয়া থাকে। কিন্তু ক্ষেত্রে বিশেষে এই বৃষ্টিপাতের কোন ফলই হয় না। পাহাড়ের মৃৎ চাটালের উপর অনেক সময় আলগা ধূলামাটি জমিয়া থাকে। প্রবল বর্ষণধারা নামিয়া আসিলে উপরের আলগা মাটি ধুইয়া যায়, তাহার তলস্থিত কঠিন শিলাখণ্ডের আসল রূপ প্রকাশ হইয়া পড়ে। বৃষ্টি বত অধিক হয়, মৃত্তিকা আচ্ছাদিত প্রস্তরের স্বরূপটাই তত অধিক পরিমাণে প্রকট হইয়া উঠে। ফলতঃ বৃষ্টিধারার মধ্যকার সমস্ত কল্যাণই সে ক্ষেত্রে সম্পূর্ণভাবে ব্যর্থ হইয়া যায়, কঠিন শিলাখণ্ড তাহাধারা কোন উপকারই লাভ করিতে পারে না। যে ছাদকা শতগুণে উপচিয়া উঠিয়া দাতার ও তাহার জাতির অশেষ মঙ্গলসাধন করিয়া থাকে, পরবর্তী আয়তে আর একটা উপমা দিয়া তাহার বিশেষত্বটাও বুঝাইয়া দেওয়া হইয়াছে।

২৮৪ ছাদকার উদ্দেশ্য :—

‘ছাদকার উদ্দেশ্য কি, তাহা আয়তের প্রথমভাগে বলিয়া দেওয়া হইতেছে। আধ্যাত্মিক হিসাবে ছাদকার প্রথম উদ্দেশ্য হইতেছে, তাহাধারা আল্লার সন্তোষলাভের চেষ্টা করা, এবং পার্থিব হিসাবে তাহার লক্ষ্য—জাতীয় জীবনকে সুদৃঢ় করিয়া লওয়া। ইহা ব্যতীত অন্য কোন উদ্দেশ্য লইয়া যে দান ধর্য্যতা করা হইবে, এছলামের পরিভাষায় তাহা সাবিক ছাদকা বলিয়া গণ্য হইতে পারে না।

২৮৫ অপচয়ের উপমা :—

ছাদকা বা সন্ধ্যার উদ্দেশ্যের প্রতি বাহারা লক্ষ্য রাখে না, বরং তাহার বিপরীত নানা অপকর্মে লিপ্ত হইয়া বাহারা নিজেদের সন্ধ্যাগুলির অপচয় ঘটাইয়া থাকে, অন্তিমকালে ক্ষুধার অভাবের সময় সখাসর্ব্বের হারা হইয়া তাহাদের কিরূপ মনস্তাপ ভোগ করিতে হইবে, এই উপমাধারা তাহা সুন্দরভাবে বুঝাইয়া দেওয়া হইতেছে। আয়তে বাতাব্যবর্ত্তের সহিত অগ্নির কথা বলা হইয়াছে। একরূপ স্থলে “অগ্নি” অর্থে ছুম্ম অথবা শীতের কঠোর ঝড়াকে বুঝাইয়া থাকে (অরীর)।

সপ্তত্রিংশ ক্বকু'

দান সম্বন্ধে কএকটা বিশেষ উপদেশ

২৬৭ হে মো'মেনগণ ! তোমরা যাহা
উপার্জন করিয়াছ এবং আমরা
তোমাদিগের জন্য ভূমি হইতে
যাহা উৎপন্ন করিয়াছি - তাহার
মধ্যে উৎকৃষ্ট যাহা-তাহা হইতে
ব্যয় করিবে, আর তাহার মধ্য-
কার নিকৃষ্ট যাহা - তাহা ব্যয়
করার মতলব করিও না - অথচ
চোখ বন্ধ করিয়া না লইলে
তোমরা সেরূপ নিকৃষ্ট বস্তু
গ্রহণ করিতে প্রস্তুত হইবে না;
আর জানিয়া রাখিও যে,
আল্লাহ্ হইতেছেন বেনায়াজ
মহিমময় ।

۲۶۷ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ
لَا يَتَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ
تَنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا
أَنْ تَغْمِضُوا فِيهِ ط وَأَعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيدٌ ۝

২৬৮ শয়তান তোমাদিগকে ভয়
দেখায় দরিদ্র হইয়া যাওয়ার-
আর সে তোমাদিগকে আদেশ
করে কুপণ হইবার, পক্ষান্তরে
আল্লাহ্ তোমাদিগকে প্রতি-
শ্রুতি দিতেছেন তাঁহার ক্ষমার
ও অতিরিক্ত অনুগ্রহের, বস্তুতঃ

۲۶۸ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُ
كُمُ بِالْفَحْشَاءِ ۚ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ
مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ط وَاللَّهُ

আল্লাহ্ হইতেছেন বিপুলদাতা,
সর্বজ্ঞাতা—

وَإِسِعَ عَلِيمٌ ۝

২৬৯ — যাহাকে ইচ্ছা প্রজ্ঞা দান করেন, আর প্রজ্ঞাপ্রাপ্ত হইল যে ব্যক্তি - নিশ্চয় সে'ত বহু মঙ্গল প্রদত্ত হইয়াছে ; বস্তুতঃ জ্ঞানবান ব্যক্তিগণ ব্যতীত সত্ত্বেরা (ইহা) উপলব্ধি করিতে পারে না ।

۲۶۹ يُوْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَ

مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ

خَيْرًا كَثِيرًا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ

إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝

২৭০ আর যে কোন বস্তু তোমরা ব্যয় কর না কেন, অথবা যে কোন প্রতিজ্ঞা (নজর) তোমরা গ্রহণ কর না কেন-আল্লাহ্ তাহা নিশ্চয় অবগত হন ; আর অত্যাচারীদিগের সাহায্যকারী কেহই নাই ।

۲۷۰ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ

نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝

২৭১ তোমরা যদি ছাদ্কাগুলিকে প্রকাশ কর - সে'ত বেশ কথা, আর যদি তাহা গোপন কর ও কাস্কালদিগকে দিয়া দাও, তবে তোমাদের পক্ষে তাহা উত্তম ; এবং ইহা তোমাদিগের কত-কাংশ দুষ্কর্মের মোচন করিয়া দিবে ; বস্তুতঃ তোমাদের কার্য-কলাপ সম্বন্ধে আল্লাহ্ বিশেষ-রূপে খবরদার ।

۲۷۱ أَنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا

هِيَ ۚ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهَا

الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَكْفُرُ

عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا

تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

২৭২ তাহাদিগকে হেদায়ত গ্রহণ
করাইবার দায়িত্ব তোমার উপর
নাই, পরন্তু আল্লাহ বাহাকে-
ইচ্ছা হেদায়ত করেন; এবং
ধনসম্পদ বাহা তোমরা ব্যয়
কর - সে'ত তোমাদের নিজে-
দেরই মঙ্গলের জন্য; আর
একমাত্র আল্লার সন্তোষলাভের
চেষ্টায় ব্যতীত (অথ কোন
উদ্দেশ্যে) অর্থব্যয় করিও না ;
এবং যে সব ধনসম্পদ তোমরা
ব্যয় করিবে - তাহা সম্পূর্ণভাবে
পুনঃপ্রাপ্ত হইবে, আর তোমা-
দিগের প্রতি অন্যায় করা
হইবে না ।

২৭৩ সেই নিঃস্ব জনগণের জন্য—
বাহারা আল্লার পথে অবরুদ্ধ
হইয়া আছে - (ফলে, অর্থ-
উপার্জননের জন্য) দেশে ঘুরিয়া
বেড়াইতে পারে না, (ভিক্ষা
হইতে) নিবৃত্ত থাকার কারণে
অজ্ঞানলোকেরা তাহাদিগকে
অবস্থাপন্ন বলিয়া মনে করে,
তুমি তাহাদিগকে চিনিতে পার
- তাহাদের লক্ষণের দ্বারা,
তাহারা লোকের নিকট কাকুতি

٢٧٢ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنْ

اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا

تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تَفْسِدُكُمْ

وَمَا تَنْفَقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ

اللَّهُ وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ

يُوفِّي إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا

تَظْلُمُونَ ۝

٢٧٣ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ

ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ

الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ۚ

تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۚ لَا

يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا وَمَا

করিয়া যাক্কা করে না ; বস্তুতঃ
যে কোন অর্থ তোমরা ব্যয় কর
- সে সমস্তের বিষয় আল্লাহ
সম্যকরূপে অবগত ।

تَفَقَّحُوا مِنْ خَيْرِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
عَلِيمٌ

টীকা :—

২৮৬ উৎকৃষ্ট ও অপকৃষ্ট বস্তুর দান :—

সাধারণতঃ যাক্কা সম্পদ অর্জন করে ব্যবসা বাণিজ্য প্রভৃতির দ্বারা, অথবা কৃষিকার্যের মধ্যবর্তিতায়। আয়ত্রে উভয় প্রকার আয়ের একটা অংশ ছাদকা করার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। বাণিজ্য, চাকরী প্রভৃতি হইতে যে নগদ টাকা আয় হয়, শরিয়তের নির্দেশ শাস্ত্রসারে, মুছলমানকে তাহার শতকরা ২।০ টাকা জাতীয় তহবিলে দান করিতে হয়। নামাজ, রোজার ছায় ইহাও মুছলমানের পক্ষে ফরজ বা অপরিহার্য কর্তব্য। ক্ষেত্র হইতে যে শত উৎপন্ন হয়, অবস্থাভেদে তাহার দশ বা বিশ অংশের এক অংশ দান করাও এইরূপ ফরজ, ইহাকে ওশর বলা হয়। কোব্‌আনে বিশেষ তাকিদের সহিত এই সকল আদেশ বর্ণিত হইয়াছে। ইহা ব্যতীত রোজার ফৎরা প্রভৃতিও আছে। এই তহবিলের অর্থ আর্ডের সেবায়, বিপন্নদিগের সাহায্যে, ঋণগ্রস্তগণের উদ্ধারে, দাসদাসীদিগের মুক্তি-সাধনে, এবং জাতির মঙ্গলজনক অত্যাশ সংকর্ষে ব্যয় করিতে হইবে, ইহাও কোব্‌আন স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দিয়াছে। এমন কি, এই বিভাগের সরঞ্জামী খরচ যে, মোট তহবিলের ২ অংশের অধিক হইতে পারিবে না, তাহাও নির্ধারিত করিয়া দেওয়া হইয়াছে। কিছু পরে সুদ বর্জনের আদেশ দেওয়া হইয়াছে। সুদ বর্জনের জন্য এই প্রকার জাতীয় তহবিল বা দরিদ্র ভাণ্ডার প্রতিষ্ঠা করা একান্ত আবশ্যক, সেই জন্য কোব্‌আনে সুদ ও জাকাতের ব্যবস্থা একই সঙ্গে প্রদান করা হইয়াছে। এখানেও এই জন্য জাকাত ও ওশরের ব্যবস্থা প্রকাশ করা হইতেছে।

এছলামের প্রাথমিক অবস্থায়, বহু মুছলমানকে ধর্মের জন্য যথাসর্বস্ব ত্যাগ করিয়া আসিতে হইয়াছিল। এই নিঃস্ব অবস্থায় তাঁহারা মদিনায় অবস্থান করিতে থাকেন। ছাহাবী বরা-এবনে-আজব বলিতেছেন—এই সময় মদিনাবাসীদিগের মধ্যকার কোন কোন দুর্বল জমানের লোক, নিকৃষ্ট শ্রেণীর খেজুর আনিয়া ঐ সর্বস্বত্যাগী ভক্তদিগকে খাইতে দিয়াছিলেন। তাহার পর এই আয়তটী নাজেল হয় (তির্মিজী, এবনে মাজা)। এই আয়তে দানের জন্য উৎকৃষ্ট বস্তু ব্যয় করার আদেশ এবং অপকৃষ্ট বস্তুগুলিকে নির্বচন করার নিষেধ করা হইতেছে।

২৮৭ শয়তানী অর্থনীতি :—

‘ফাহশা’-শব্দ সাধারণতঃ অশ্লীল কাজ কথার জন্য ব্যবহার হয় বটে, কিন্তু অতিশয় রূপণতার স্বভাবকেও আরবী সাহিত্যে ফাহশা বলা হইয়া থাকে।

অর্থের মধ্য দিয়া শয়তান দুই প্রকার অনর্থ ঘটাইয়া থাকে। প্রাসঙ্গিকতার হিসাবে তাহার মধ্যকার একটীর উল্লেখ এই আয়তে করা হইয়াছে। কোন সংকর্ষে অর্থব্যয় করার সময় মানুষ মর্শ্বপীড়া ভোগ করিতে থাকে। তাহার মনে হয়, এইরূপে অর্থব্যয় করিলে আমি দরিদ্র হইয়া যাইব। অতএব রূপণতা অবলম্বন করিয়া অর্থ সঞ্চয় করিতে থাকাই বুদ্ধিমানের কাজ। এই ভাবের উদ্বোধক যে হীন প্ররক্তি, তাহাই হইতেছে মানুষের সর্বনাশকারী শয়তান। ইহার সম্বন্ধে অতীত বলা হইয়াছে—

ان النفس لامارة بالسوء

“নিশ্চয় প্ররক্তিই মন্দ কার্যের প্রধান উদ্বোধক (১২—৫৩)।” ফলতঃ এইরূপে যথাস্থানে অর্থের সম্ভাবহার করিতে নিবেদন করিয়া ব্যক্তিগণের মধ্যবর্তিতায় শয়তান জাতীয়জীবনে নানা অনর্থের সৃষ্টি করিয়া থাকে। আল্লাহ বলিয়া দিতেছেন—মানবজীবনের কার্যকলাপের, জ্ঞাতোমাদের যে অর্থব্যয়, তাহাতে তোমরা দরিদ্র হইয়া যাইবে না। বরং অর্থ-উপার্জনের সময় ধনিকের জীবন সাধারণতঃ যে সব অনাচার দ্বারা অতিশয় হইয়া থাকে, উপার্জিত অর্থের কতকংশ জনসাধারণের মধ্যে বিতরণ করিয়া দিলে, সেই সব অনাচারের কথঞ্চিৎ প্রতিকার হইয়া যাইবে, ধনী ও দরিদ্র শান্তির সহিত সামাজিক জীবন যাপন করিয়া যাইতে পারিবে। অধিকন্তু যে পরিমাণ অর্থ এই সব কর্তব্য পালনে ব্যয় করা হইবে, তাহা নষ্ট হইয়া যাইবে না। বরং আল্লাহ দাতাকে তাহা অপেক্ষা অধিক দান করিবেন। পূর্ব ককু’র প্রথম আয়তে উপমা দিয়া এই কথাই বুঝান হইয়াছে, ২৭২ আয়তের শেষভাগেও ইহার স্পষ্ট বর্ণনা আছে। এইরূপে ব্যক্তিগত ও জাতীয় ধনের মধ্যকার সম্বন্ধের, তথা অর্থ নৈতিক হিসাবে জাতির এবং জাতির সহিত ব্যক্তিগণের জীবন মরণ রহস্তের প্রতি এই আয়তে স্পষ্ট ইঙ্গিত করা হইতেছে। শয়তানের আর একটি অর্থ নৈতিক অনর্থের কথা ছুয়া। বানি-এছরাইলে বলা হইয়াছে :—স্বজনগণকে এবং হৃৎ দরিদ্রদিগকে তাহাদের প্রাপ্য বুদ্ধি দিও, আর অপব্যয় করিয়া উড়াইয়া দিও না,—

ان المذيرين كانوا اخوان الشياطين -

নিশ্চয় অপব্যয়ীরা হইতেছে শয়তানের ভাই (২৭)।” মদ, ছুয়া, ব্যাভিচার প্রভৃতি যে সব উপকরণকে উপলব্ধ করিয়া শয়তান মানুষকে অপব্যয় করিতে উদ্বুদ্ধ করিয়া থাকে, প্রথমতঃ তাহার দ্বারা মানুষের নীতি ও ধর্মভাবের চরম অপচয় ঘটিয়া যায়। তাহার পর অপব্যয়ের অপরিহার্য ফল হইতেছে দারিদ্র্য। এই দারিদ্র্য কেবল মানুষের “গুণরাশি লাশী”ই নহে, বরং যুগপৎভাবে দুন্মার সকল দোষের আকর এবং সকল পাপের জনকও ইহাই। বলা

বাহ্য্য যে, এইগুলিই হইতেছে শয়তানের প্রধান সাধনা ও একান্ত কামনীয় বস্তু। অপব্যয়ী ধনিকগণ এই কার্যে শয়তানের প্রধান অবলম্বন হইয়া থাকে, অতএব তাহারা হইতেছে শয়তানের ভাই। যাঁহাদিগকে আল্লাহ ধনসম্পদ দান করিয়াছেন, শয়তানী অর্থনীতির এই উভয় অনর্থ হইতে আত্মরক্ষা করিয়া যাওয়ার জন্য কোরআন তাহাদিগকে উপদেশ দিতেছে।

২৮৮ হেকমত—প্রজ্ঞা :—

হেকমত শব্দের প্রকৃত অর্থ হইতেছে—প্রজ্ঞা। “জ্ঞানেন্ত্রের সম্মুখে সাক্ষাৎ প্রত্যক্ষবৎ অপরোক্ষ তত্ত্বের উপলব্ধি” এবং “সম্মুখবর্তী জ্ঞাতব্য বিষয়কে আশপাশের সমস্ত ডালপালা হইতে বিবিক্ত করিয়া উপলব্ধি জ্ঞান”—ইহাই হইতেছে প্রজ্ঞার তাৎপর্য। এই প্রজ্ঞার কাজ হইতেছে—“নানা বিজ্ঞান প্রবাহিনীর সাগরসঙ্গম হইতে সারমন্ডন করিয়া, মনুষ্যের পরম পুরুষার্থ এবং জগতের চরম উদ্দেশ্য বিষয়ে সম্ভব তত্ত্ব নির্ধারণ করা।” (১)

এই আয়তটি উপরের আয়তের সহিত সংশ্লিষ্ট, সেই জন্ত উপরের আয়তের শেষে ‘পূর্ণচ্ছেদ’ ধ্যবহার করা হয় নাই। মোহ-প্রযুক্ত জ্ঞানের বিকারফলে সাক্ষাৎ সামান্য ক্ষতিটাকেই মাযুষ বড় করিয়া দেখে, পরিণামের স্থায়ী ও ব্যাপক লাভ লোকসানের প্রতি উপেক্ষা প্রদর্শন করে। ব্যক্তিগণের এই অসঙ্গত মনোভাবই জাতীয় জীবন গঠনের প্রধান অন্তরায়। কিন্তু যে সকল মনিষীব্যক্তি প্রজ্ঞার অধিকারী, মায়ামোহের এই সব অসঙ্গত প্রভাব হইতে মুক্ত থাকিয়া জাতির জীবন মরণের কার্যাকারণত রহস্তগুলি তাঁহারা উপলব্ধি করিতে পারেন। তাঁহারা স্পষ্টরূপে বুঝিতে পারেন যে, ধনিকের এই মানসিকতা কেবল জাতির সাধারণ স্বার্থেরই বিপরীত নহে, বরং তাহার এই মনোভাব বাস্তবে তাহার জন্তও এক মহাসর্বনাশের সূচনা করিয়া থাকে। প্রজ্ঞা সংক্রান্ত এই উপদেশটি কেবল অর্থ-ব্যয় সম্বন্ধে বর্ণিত হইলেও, ইহা আমাদের ব্যক্তিগত ও জাতিগত সকল সাধনা সম্বন্ধে সমানভাবে প্রযুক্ত। যাঁহারা পারিপার্শ্বিক ভাব ও সংস্কারদ্বারা সন্মোহিত, অন্ধ অনুকরণের মোহপ্রভাবে বাহাদের বিচার শক্তি আড়ষ্ট, কোরআনের আদেশ-উপদেশগুলির গভীর রহস্ত উপলব্ধি করা আর নিজেদের বাস্তবজীবনে সেগুলিকে সত্যকারভাবে মূর্ত করিয়া তোলা, তাহাদের পক্ষে কখনই সম্ভবপর হইতে পারে না। তাই আজ কোটি-কণ্ঠের অবিরাম তলাওত-ঝঙ্কারও মুহলমানের জাতীয় জীবনকে আশাতরুপ সুন্দর করিয়া তুলিতে পারিতেছে না,—পক্ষান্তরে স্বাধীন চিন্তা ও মুক্ত মস্তিষ্কের গর্বগরীমা একটা অনর্থক বাঁকাড়ম্বর মাত্রেই পরিণত হইয়া থাকিতেছে।

২৮৯ নজর—প্রতিজ্ঞা :—

আমরা যে সকল কার্য সম্পাদন করি, তাহার ফলদানের কর্তা হইতেছেন আল্লাহ।

(১) বিশেষত্বাংশ গাফুর।

আমাদের সমস্ত সংকল্প ও সংকল্প করার প্রতিজ্ঞাই তিনি বিদিত আছেন। কোন্‌খানে ইহাও বলিয়া দেওয়া হইয়াছে যে, “সংকল্পপরায়ণ ও পরোপকারী ব্যক্তিদিগের কৰ্মফলকে আল্লাহ নষ্ট করিয়া দেন না” (হৃদ, তওবা প্রভৃতি)। ২৬৫ আয়াতে বলিয়া দেওয়া হইয়াছে যে, মুছলমানের সমস্ত দান ও ছাদকার উদ্দেশ্য হইতেছে দুইটি—আল্লাহ সন্তোষলাভের চেষ্টা এবং জাতিকে সুদৃঢ় ও সুপ্রতিষ্ঠিত করিয়া লওয়া। অতএব আল্লাহর অভিপ্রায় অনুসারে অর্থব্যয় করা হইলে, এই উভয় প্রকার ফল মাযুয নিশ্চয়ই প্রাপ্ত হইবে।

মাযুয কোন সংকল্পসাধন করার জন্ত যে প্রতিজ্ঞা করে, তাহাকে ‘নজর’ বলা হয়। আমি রজব মাসে পাঁচটা রোজা রাখিব, পঞ্চাশজন কান্দালকে ভূরিভোজন করাইব, আমার উপার্জনের চতুর্থাংশ স্বগ্রামের স্বাস্থ্যের উন্নতির জন্ত দান করিব—এই প্রকার প্রতিজ্ঞার নামই নজর। কোন অসম্মত বা সাধ্যাতীত কাজের জন্ত এইরূপ প্রতিজ্ঞা করিলে, তাহার পূরণ করিতে হয় না। তবে এই প্রতিজ্ঞাতত্ত্বের জন্ত কাফকারা দিতে হয়।* এখানে বিশেষরূপে স্মরণ রাখিতে হইবে যে, এই সকল নজরের সঙ্গে কোন শর্ত থাকিতে পারে না। আজকাল নজরের নামে খোদার সঙ্গে যে বেনিয়াগিরি করা হয়, তাহা এছলামের শিক্ষার সম্পূর্ণ বিপরীত। আমার ছেলেরা কঠিন রোগাক্রান্ত, তাহার জীবন সম্বন্ধে হতাশ হইয়া পড়িতেছি। সেই সময় মানত করিলাম—খোদা হাকিম! আমার ছেলেরা যদি রোগমুক্ত হয়, তাহা হইলে আমি ২৫টা মিছকিন খাওয়াইয়া দিব। “আল্লাহ যদি এই কাজ করিয়া দেন, আমি তাহা হইলে এই দান ধরাত করিব”—এই প্রকারের Conditional নজরের স্থান এছলামে নাই। হজরত রুহুলে করিম এই প্রকার নজর মানিতে স্পষ্ট ভাষায় নিষেধ করিয়া দিবারাজন উহাকে রূপণের অনর্থক অর্থদণ্ড বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন (বোখারী, মোছলেম)।

২০ দান গোপন করা :—

যে সকল ছাদকা ওয়াজেব বা এছলামের আইন অনুসারে অপরিহার্য্য নহে, এখানে সেইগুলির কথা বলা হইতেছে। হজরত বলিয়াছেন, এরূপ সঙ্কোপনে দান করিলে যে, তোমার দক্ষিণ হস্ত যাহা দান করে, তোমার বাম হস্ত যেন তাহা জানিতে না পারে (বোখারী)। জাকাত, ওশর প্রভৃতি ফরজ ছাদকাগুলি কর-হিসাবে আদায় করা হয়, সুতরাং তাহা গোপন করা যায় না, নানা কারণে তাহা গোপন করা সম্ভবও নহে। এছলামের সমস্ত এবাদত ও সংকল্পের একটা সাধারণ নিয়ম এই যে, যে সকল এবাদতের সহিত জাতীয়তার একটা গভীর সম্বন্ধ আছে, সেগুলি সম্পাদন করিতে হয় প্রকাশভাবে, সকলের সঙ্গে একত্রে। তাই ফরজ নামাজ জমাতে পড়িতে হয়, সেজ্জা মহজ্বিদে উপস্থিত হইতে হয়। কিন্তু নফল নামাজ নিভূতে গোপন যুগ্মকোণে পড়িবার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। দান ছাদকা সম্বন্ধেও এই কথা। ব্যক্তিগত দান ধরাত যত গোপনে ও মাযুযের অজ্ঞাতসারে হয়, ততই উত্তম। যে সকল দোষে দানে না ঘটয়া যায়, ইহাতে

তাহার আশঙ্কা থাকে না। পক্ষান্তরে দানগ্রাহী দীন দুঃখীদিগকেও লোকসমাজে হেয় হইতে হয় না। কিন্তু বড়ই দুঃখের বিষয়, আজকাল যেমন তেমন কোন একটা কাজ করিলে অথবা কোন জাতীয় অমুঠানে দুই চারি আনা পয়সা দান করিলে, সংবাদপত্রের মারফতে তাহার ঢোল শোহরত না করাইতে পারিলে মুছলমানের যেন তৃপ্তি হয় না।

২০১ জাতি ধর্ম নির্বিশেষে দান করা কর্তব্য :—

এছলামের প্রাথমিক যুগে মুছলমানদিগের আর্থিক অবস্থা সাধারণতঃ অত্যন্ত শোচনীয় ছিল। তাই অবস্থাপন্ন লোকেরা কেবল মুছলমানদিগকে দান করিতেন। হজরত রছুলে করিম ঐ সময় কেবল দরিদ্র মুছলমানদিগকে দান করিতে আদেশ করিয়াছিলেন বলিয়াও ছাহাবীগণ বর্ণনা করিয়াছেন। এই আয়ত নাজেল হইলে, হজরত ঘোষণা করিয়া দেন— দান সম্বন্ধে বংশ ও ধর্মের বিচার করা উচিত নহে। হুহু মানুষ মাত্রকেই দান করিবে, তা সে যে ধর্মের লোক হউক না কেন (নাছাই, এবনে-আবি-হাতেম প্রভৃতি)। অধিকাংশ আলেমের মতে ফরজ ছাদকাগুলি এই আদেশ হইতে বর্জিত। কিন্তু একদল আলেম এই আশ্রুতকে প্রমাণস্বরূপ উপস্থিত করিয়া বলেন যে, ফরজ বা নফল সকল প্রকারের ছাদকা সকল ধর্মাবলম্বী হুহু দীনদুঃখীকে দান করিতে হইবে। তাঁহারা বলেন যে, কোব্‌আন সাধারণভাবে দীনদুঃখীকে ফরজ ছাদকার একটা অংশ দান করিতে আদেশ করিয়াছে। মুছলমানকে দিতে হইবে বা অমুছলমানকে দেওয়া হইবে না, এরূপ কোন ইঙ্গিতও কোব্‌আনের কোন আয়ত হইতে পাওয়া যাইতেছে না। এ অবস্থায় কোব্‌আনের সাধারণ ও ব্যাপক আদেশকে, কেবল মুছলমানের জন্ত বিশেষিত ও সীমাবদ্ধ করিয়া লওয়া সঙ্গত হইবে না। আলেমগণের সাধারণ মতের বিপরীত, এমাম আবুহানিফা ছাহেব জিস্বী-অমুছলমান-দিগকে ফেরা দান করার ব্যবস্থা দিয়াছেন।

আয়তে প্রথমে হজরত রছুলে করিমকে এবং পরে তাঁহার সমস্ত উম্মতকে সম্বোধন করিয়া বলা হইতেছে যে, হেদায়ত গ্রহণ করাইয়া সমস্ত মানুষকে মুছলমান করিয়া লইতে হইবে, এ দায়িত্ব তোমাদিগকে দেওয়া হয় নাই। সত্যকে স্পষ্টভাবে প্রকাশ করিয়া দেওয়া মাত্র তোমাদের কর্তব্য। তোমরা এই কর্তব্যপালন করার পরও যদি কেহ তাহাকে গ্রহণ না করে, তাহা হইলে মানুষ হিসাবে তোমাদের প্রতি তাহার যে দাবী এবং তাহার প্রতি তোমাদের যে কর্তব্য, তাহা অস্বীকার করা মুছলমান বান্দার পক্ষে কখন সঙ্গত হইতে পারে না।

২০২ দানের ধন ফিরিয়া আসে :—

তফহিরকারগণের সাধারণ মত এই যে, এখানে পরকালের কথাই বলা হইতেছে। অর্থাৎ তোমরা ইহকালে যে সকল অর্থের সদ্ব্যয় করিবে, পরকালে তাহার পূর্ণ সফলপ্রাপ্ত

হইবে, আয়তে ইহাই বুঝান হইয়াছে। কিন্তু উপক্রম-উপসংহারের সহিত মিলাইয়া পড়িলে এবং ছুয়া বকরের শূল প্রতিপাত্তীর প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া বিচার করিয়া দেখিলে, স্পষ্টতঃই জানা যাইবে যে, এখানে মুখ্যতঃ এই জীবনের কথাই বলা হইয়াছে। সর্বশ্রম পরকালেও যে মানুষ তাহার সংকর্ষের পুরস্কার ভোগ করিবে, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। কোরআনই স্পষ্ট ভাষায় বলিয়া দিতেছে—

لَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ -

“সংকর্ষপরায়ণ হয় যাহারা, এই দুন্যাতে তাহাদের মঙ্গল হইয়া থাকে” (জুমর)। মানুষ ব্যক্তিগত ভাবে জনহিতকর সংকর্ষে যে অর্থব্যয় করে, সমষ্টির ব্যাটি হিসাবে এই জগতেই তাহা ফেরৎ পাইয়া থাকে। এই কথাই এখানে নানা ভাবে মুছলমানের মনে বদ্ধমূল করিয়া দেওয়া হইতেছে।

২৯৩ দানের উপযুক্ততম পাত্র কাহার?—

অনেক সময় অপাত্রে দান করিয়া ছাদকাগুলির অপচয় ঘটান হইয়া থাকে। “ইহাতে একদিকে গ্রায্য হকদারদিগকে বঞ্চিত করা হয়, অতৃদিকে কর্মবিমুখ ব্যক্তিদিগকে ভিক্ষারুত্তি অবলম্বনে উৎসাহিত করা হয়। উভয়ই অত্যায এবং জাতীয় জীবনের পক্ষে বোর অনিষ্টকর। তাই এই আয়তে দান-ছদকার প্রকৃত হকদারদিগের পরিচয় মুছলমানকে জানাইয়া দেওয়া হইতেছে।

আয়তে তাহাদের নিম্নলিখিত পাঁচটি বিশেষণের উল্লেখ করা হইয়াছে :—

(১) যাহারা আল্লার পথে অবরুদ্ধ হইয়া আছে। অর্থাৎ স্বধর্মের ও স্বজাতির সেবায় একান্তভাবে আত্মনিয়োগ করিয়াছে। যেমন জেহাদে লিপ্ত গাজী, ধর্মবিত্তা অর্জনে ব্যাপ্ত ছাত্র, ধর্মপ্রচারে নিরত আলেম—ইত্যাদি। এই শ্রেণীর সেবকদিগের ভরণ পোষণের ভার সমাজের উপর অর্পিত আছে। নিজেদের অন্নবস্ত্রের জন্ম ব্যতিব্যস্ত হইয়া থাকিতে হইলে, এই সব সাধনায় যথাযথভাবে আত্মনিয়োগ করা তাহাদের পক্ষে সম্ভব হইবে না। ফলে, সেজন্ম পরিণামে সমাজকেই ক্ষতিগ্রস্ত হইতে হইবে।

(২) অর্থ-উপার্জননের জন্ম যাহারা ইতস্ততঃ ঘুরিয়া বেড়াইতে পারে না। কারণ, স্বজাতির ও স্বধর্মের সেবার যে মহাব্রত তাহারা অবলম্বন করিয়াছে, তাহা ত্যাগ করিয়া অন্নচেষ্টায় ঘুরিয়া বেড়াইবার সময় ও স্ত্রযোগ তাহাদের নাই। সেদিকে মনোনিবেশ করিতে হইলে, জেহাদের ময়দানগুলি খালি পড়িয়া থাকিবে, ধর্মের প্রচার বন্ধ হইয়া যাইবে।

(৩) ভিক্ষা হইতে নিরন্তর থাকার জন্ম, অজ্ঞ লোকেরা যাহাদিগকে অভাব শূন্য ও অবস্থাপন্ন বলিয়া মনে করিয়া থাকে। অতাবে দারিদ্র্যে তাহারা জর্জরিত হইতে থাকে, তত্রাচ আত্মসম্মান জ্ঞানকে বিসর্জন দেওয়া তাহাদের পক্ষে সম্ভবপর

হইয়া উঠে না। ইহার ফলে, অজ্ঞলোকেরা তাহাদিগকে অবস্থাপন্ন বলিয়া মনে করিয়া থাকে।

(৪) তাহারা কাকুতি করিয়া লোকের নিকট ভিক্ষা করিয়া বেড়ায় না।

(৫) জ্ঞানী লোকেরা, নানা লক্ষণের দ্বারা তাহাদের অবস্থার আভাস পাইতে পারেন।

এই শ্রেণীর লোকদিগের সন্ধান লইয়া, গোপনে তাহাদিগকে অর্থ সাহায্য করিতে হইবে। তাহারা ইহাতেছে সমাজের সকল দান-ছদকার প্রথম ও প্রধান হকদার। ভিক্ষাবৃত্তিকে এছলাম অতি কঠোর ভাষায় হারাম করিয়া দিয়াছে। ব্যবসাদার ভিক্ষুদিগকে দান করিয়া আমরা সেই হারামের সহায়তা করিয়া যাইতেছি, সদস্যের অজুহাতে নিজদিগকে একটা ভিক্ষকের জাতিতে পরিণত করিয়া তুলিতেছি।

আবুদাউদ প্রভৃতি গ্রন্থে একটা ‘হাদিছ’ বর্ণিত হইয়াছে :—“প্রার্থী মাত্রই পাওয়ার হকদার, যদিও সে ষোড়ায় চড়িয়া আসে।” এই ‘হাদিছের’ দোহাই দিয়া অজ্ঞ মৌলবী ও ব্যবসাদার ভিক্ষুকগণ মুছলমান জাতির ষথেষ্ট ক্ষতি করিয়াছেন। কিন্তু একটু অহুস্কান করিয়া দেখিলে জানা যাইবে যে, বক্তৃতঃ ইহা হাদিছ অর্থাৎ হজরত রছুলে করিমের উক্তি আদৌ নহে। এমাম হোছেনের নামকরণে এই রেওয়াজটী বর্ণিত হইয়াছে, হজরতের পরলোক গমনের সময়ও তিনি নিতান্ত অনবয়স্ক বালক ছিলেন। তাহার পর, ৫৭ عليه السلام রাবীর মারফতে এই রেওয়াজটী পাওয়া যাইতেছে, তাহার কোন পরিচয় জানিতে পারা যায় না। সুতরাং ইহা হাদিছও নহে, বিশ্বস্ত রেওয়াজও নহে।

অষ্টাত্রিংশ ক্বকু'

সুদ গ্রহণের নিষেধাজ্ঞা

২৭৪ বাহারা নিজেদের ধনসম্পদগুলি
ব্যয় করে রাতে ও দিবসে,
গোপনে ও প্রকাশ্য ভাবে—
তাহাদের প্রভুর নিকট তাহাদের
পুরস্কার (নির্দ্ধারিত) আছে,
কোন ভয় নাই তাহাদের আর
তাহারা সন্তুষ্ট হইবে না।

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ৩০

২৭৫ সুদ খাইয়া থাকে বাহারা,
(নিজেদের) জ্ঞানের বিকার
হেতু, তাহারা ত কেবল সেই-
রূপ (দৃঢ়-প্রতিষ্ঠিত হইয়া)
দাঁড়ায়—যে রূপ দাঁড়ায় সেই
ব্যক্তি - শয়তান মুহুমান করিয়া
ফেলে বাহাকে; ইহার কারণ
এই যে, তাহারা বলেঃ—
“ব্যবসায় সুদের অনুরূপ বৈ ত
নহে—অথচ আল্লাহ ব্যবসায়কে
হালাল করিলেন এবং সুদকে
করিলেন হারাম।” অতঃপর
নিজপ্রভুর হজুর হইতে উপদেশ
সম্মত হয় বাহার নিকট, ফলে

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا
يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ط
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ
مِثْلُ الرِّبَا ۚ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ
وَحَرَّمَ الرِّبَا ۚ فَمَنْ جَاءَهُ
مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّبَعَهَا ۚ

সে নিরন্তর হয়, তবে অতীতঃ(সুদ)
তাহার ; এবং তাহার বিষয়টা
আল্লাহ হাতে ; আর পুনরায়
করিবে যাহারা — তাহারা ই
হইতেছে নরকের অধিবাসী,
সেখানে তাহারা চিরস্থায়ী ।

২৭৬ সুদকে আল্লাহ ক্ষয় করেন এবং
ছাদকাগুলিকে তিনি বৃদ্ধি করিয়া
দেন ; বস্তুতঃ অতি-কৃত্য পাপা-
চারীদিগকে আল্লাহ প্রেম
করেন না ।

২৭৭ নিশ্চয় যাহারা ঈমান আনয়ন
করে এবং সৎকর্ম সকল
সম্পাদন করিতে থাকে - আর
নামাজকে স্প্রতিষ্ঠিত করিয়া
রাখে ও জাকাত দিতে থাকে—
নিজপ্রভুর হুজুরে তাহার
পুরস্কার (নির্দ্ধারিত) আছে,
কোন ভয় নাই তাহাদের আর
তাহারা সন্তুপ্ত হইবে না ।

২৭৮ হে মো'মেনগণ ! আল্লাহ (শ্রায়
দণ্ড) সম্বন্ধে সাবধান হও এবং
সুদের যে অংশ বাকী আছে
তাঁহা পরিত্যাগ কর — যদি
তোমরা সত্যকার মো'মেন
হইয়া থাক ।

سَلَفٌ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ ط وَ
مَنْ عَادَ فَلَوْثَ لَكَ أَصْحَابُ
النَّارِ ط هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ৩

۲۷۶ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي
الصَّدَقَ ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ৩

۲۷۷ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَآقَامُوا الصَّلَاةَ وَ
آتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ৩

۲۷۸ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ
ذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ৩

২৭৯ কিন্তু যদি না কর, তাহা হইলে আল্লাহ ও তাহার রহুলের পক্ষ হইতে যুদ্ধ সম্বন্ধে সাবধান হও! আর তোমরা যদি তওবা কর, তবে মূলধন পাওয়ার অধিকার তোমাদের (হইবে) — তোমরা অত্যাচার করিবে না এবং অত্যাচারিত হইবে না।

২৭৯ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِنْ تَبَتُّمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ ۚ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ۝

২৮০ আর (দেনদার) যদি অস্বচ্ছল অবস্থার লোক হয়-তাহা হইলে অবস্থা স্বচ্ছল হওয়া পর্যন্ত অবকাশ দেওয়া কর্তব্য; অধিকন্তু তোমরা যদি (মূলধনটাও) ছাদকা করিয়া দাও - তোমাদের পক্ষে উত্তম, যদি তোমরা অবগত থাক।

২৮০ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۖ وَإِنْ تصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمُونَ ۝

২৮১ আর সেই দিন সম্বন্ধে সাবধান হও - যে দিন তোমরা আল্লাহর পানে প্রত্যাবর্তিত হইবে, তৎপর প্রত্যেক ব্যক্তিকে তাহার কৃতকর্মের ফল সম্পূর্ণ ভাবে প্রদান করা হইবে এবং তাহাদের প্রতি অন্যায় করা হইবে না।

২৮১ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَىٰ اللَّهِ ۖ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

টীকা :-

২২৪ সুদ নিষেধের ভূমিকা :-

পরবর্তী আয়তগুলিতে সুদ সম্বন্ধে অতি কঠোর নিষেধাজ্ঞা প্রদান করা হইয়াছে, এই আয়তটী তাহার ভূমিকা স্বরূপ বর্ণিত। কোব্‌আন একদিকে যেমন সুদ গ্রহণ করাকে হারাম বলিয়া নির্দেশ করিয়াছে, অন্যদিকে সেইরূপ সঙ্গে সঙ্গে জাকাত ও শর প্রভৃতিকে ফরজ করিয়া দিয়াছে—ফরজ জাকাত ব্যতীত অন্যত্র প্রকারে দীনদুঃখীদিগকে সাহায্য করানুও উপদেশ দিয়াছে। ২৭৭ আয়তের টাকার পাঠকগণ ইহার বিস্তারিত আলোচনা দেখিতে পাইবেন।

২২৫ সুদখোরের স্বরূপ :-

আয়তে **يقرم** ও **مس** দুইটা শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। **কিয়াম** শব্দের অর্থ—দণ্ডায়মান হওয়া, নজবুত ভাবে অবস্থান করা, দৃঢ় ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়া। (রাগেব, মেছবাহ প্রভৃতি)। কোব্‌আনে ধনসম্পদকে মালুকের “কিয়াম” বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে (৪—৫)। সাধারণ তফছিরকারগণ এখানে ‘দণ্ডায়মান হওয়া’-অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন। কিন্তু সুদখোর যে নিজের দুই পায়ের উপর ভর দিয়া দাঁড়াইতে পারে না, এমন কথা বলা সঙ্গত হয় না। তাই তাঁহারা বলিতেছেন—কিয়ামতের দিন কবর হইতে উঠিবার সময় সুদখোরদের ঐরূপ দ্রবস্থা ঘটিবে। তাহারা অত্র লোকের মত ভরিতপদে হাঁটিতে পারিবে না, এবং মৃগীরোগগ্রস্তদের মত হঠাৎ মাটিতে পড়িয়া গিয়া হাত পা ছুঁড়িতে থাকিবে। আমার মতে এই সব কল্পনার কোন দরকার নাই, প্রমাণও নাই। সুদখোরদিগের জীবন, জ্ঞান ও চরিত্রের দৃঢ়ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত নহে, ইহাই কোব্‌আনের উদ্দেশ্য এবং দুন্‌য়া সম্বন্ধেই উহা বর্ণিত হইয়াছে। **مس** শব্দের অর্থ—স্পর্শ করা এবং উন্মাদ বা মৃগীরোগ। পূর্বে আরবদের ধারণা ছিল যে, শয়তানের স্পর্শে ঐ রোগের উৎপত্তি হইয়া থাকে। তাহার পর, আরবী ভাষায় ঐ রোগকেই **مس** বলিয়া অভিহিত করা হইতে থাকে। সমস্ত অভিধানেই একথা স্বীকার করা হইয়াছে। যেমন মলুম্ব, মযম্বুর প্রভৃতি শব্দ ব্যবহারের সময় ব্রহ্ম বা তাঁহার দ্বাদশ মানস পুত্রের কথা আদৌ আমাদের মনে আসে না, সেইরূপ “মছ্”—বলিতে শয়তানের স্পর্শ সম্বন্ধে কাহার মনে কোন ধারণার উদ্রেক হয় না। “শয়তান মুহ্‌মান করিয়া ফেলে”—এই পদটী সাধারণের মধ্যে প্রচলিত একটা পরিভাষা, এবং কেবল সেই হিসাবে এখানে উহার উল্লেখ হইয়াছে। (বারজাতী)। সুপ্রযুক্তিকে উদ্ভেজিত করা ছাড়া, শয়তান যে মালুকের দেহের, প্রাণের বা স্বাস্থ্যের উপর কস্মিনকালেও কোন প্রভাব বিস্তার করিতে

পারে না, বিশিষ্ট পণ্ডিতগণ অকাট্য যুক্তি প্রমাণ দ্বারা তাক্স সপ্রমাণ করিয়া দিয়াছেন (দেখ, কবির "২—৫৩২)। আমরা যখন কাহাকে পিশাচ বা কোন বিষয়কে পৈশাচিক কাণ্ড বলিয়া উল্লেখ করি, তখন সংস্কৃত 'পিশাচাশ' বা মাংসাশী প্রেতঘোনির অন্তিম কখনই স্বীকার করিয়া লই না।

জাতির মধ্যকার কতকগুলি লোক সুদ খাইতে আরম্ভ করিলে আর্থিক বা নৈতিক হিসাবে সমাজের উৎকর্ষ সাধিত হইতে পারে, ইহার তাম্র ভাস্ত্র ধারণা আর কিছুই হইতে পারে না। পরন্তু অপহরণের হীন আকাঙ্ক্ষা, দৃষ্ট দীর্ঘ দুঃখীর শোণিত শোষণের দুর্ব্বার পিপাসা, সুদখোর মহাজনদিগের জীবনের একমাত্র সাধ ও একমাত্র সাধনা হইয়া থাকে। একজ্ঞ মানবতার সমস্ত সংস্কৃতিকে বিসর্জন দিতে এবং দুঃখের সব পাশবিক ও পৈশাচিক ভাবকে আঁকড়াইয়া ধরিতে সে একটুও কুণ্ঠিত হয় না। পক্ষান্তরে, সুদের ব্যবসায় দ্বারা মহাজনগণ জাতীয় ধনকে নিজের ভাণ্ডারে কেন্দ্রীভূত করিয়া লয়—এবং তাহাদের ভাণ্ডার পুষ্ট হওয়ার সঙ্গে সঙ্গে জাতিও ক্রমশঃ দরিদ্র হইয়া পড়িতে থাকে। ইহার ফলে দরিদ্রতার ক্রমান্বয়ে জাতি সমস্ত সদ্গুণ হইতে বঞ্চিত হইয়া পড়ে, অতাবে তাহার স্বভাব নষ্ট হইয়া, যাইতে থাকে। এই নৈতিক ও আর্থিক প্রতিবেশের স্বভাব ধর্ম ক্রমে ক্রমে সুদখোরকে বেটন করিয়া ফেলে, এবং তাহাকেও নিজের কর্মফল ভোগ করিতে হয়। ফলতঃ সুদখোরের জীবন আদৌ কোন দৃঢ় ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত নহে। নিজের মানসিক বিকার হেতু সে কাহাকে নিজের উন্নতি বলিয়া ধারণা করিতেছে, বস্তুতঃ সেটাই হইতেছে তাহার পতন, তাহার সর্বনাশ।

২৯৬ সুদ ও ব্যবসায়ের তারতম্য :—

সুদ সম্বন্ধে স্পষ্টভাবে আলোচনা করিতে হইলে, সর্বাগ্রে তাহার একটা পূর্ণ, ব্যাপক ও শাস্ত্রসম্মত সংজ্ঞা প্রদান করা আবশ্যিক। কোরআনের আদেশে আমরা জানিতে পারিতেছি যে, “রেবা” সর্বত্র সকল যুগে ও সকল অবস্থায় হারাম। কিন্তু “রেবা” কাহাকে বলে, কোরআনে তাহা বলিয়া দেওয়া হয় নাই। আমরা যতদূর জানি—হজরত রচুলে করিমও উহার কোন সংজ্ঞা বলিয়া দেন নাই। এ সম্বন্ধে অনেক আলোচনা হইয়াছে এবং বিশিষ্ট ছাহাবাগণের নামকরণে এমন কথাও বলা হইয়াছে,—যাহা দ্বারা প্রকারান্তরে প্রমাণ হয় যে, হজরত রচুলে করিম সুদের মছলাটা উন্মূল্যে ভাল করিয়া বুঝাইয়া দিবার পূর্বেই পরলোক গমন করিয়াছিলেন—অর্থাৎ এত বড় গুরুতর বিষয়ে এছলাম অসম্পূর্ণ রহিয়া গিয়াছে।

“রেবা”কে কোরআন-হাদিছে এত কঠোরতার সহিত হারাম করা হইয়াছে, অথচ তাহাতে উহার কোন সংজ্ঞা দেওয়া হয় নাই; পুনঃপুন “রেবা” সম্বন্ধে আরও অবতীর্ণ হইল; অথচ কোন ছাহাবীই হজরতকে তাহার সংজ্ঞা সম্বন্ধে কোন প্রশ্ন করিলেন না—বাহতঃ ইহা আশ্চর্যজনক বলিয়াই মনে হয়। কিন্তু একটু ভাবিয়া দেখিলে জানা যাইবে

যে, বস্তুতঃ ইহাতে আশ্চর্যের কথা কিছুই নাই। ইহার একমাত্র কারণ এই যে, হজরত রহুলে করিমের প্রতি বধন “রেবা”র নিষেধমূলক আয়তগুলি অবতীর্ণ হয়, তখন “রেবা”-জিনিষটা আরব জনসাধারণের সম্পূর্ণ বিদিত ছিল। সর্ববিদিত ছিল বলিয়া “রেবা”র সংজ্ঞা দিবার দরকার হয় নাই—যেমন শূকরমাংসের সংজ্ঞা দেওয়ার দরকারও হয় নাই।

“রেবা”র নিষেধমূলক আয়তগুলি নাজেল হওয়ার সময়, আরবের জনসাধারণ “রেবা” বলিতে কি বুঝিত, এখন আমাদের কাছে তাহারই সন্ধান লইতে হইবে। তাহা হইলেই “রেবা”র সংজ্ঞা জানিবার জ্ঞান আমাদের কাছে ব্যতিব্যস্ত হইতে হইবে না। আমাদের এমাম আলেম ও ঐতিহাসিকগণ একবাক্যে স্বীকার করিতেছেন যে :—

انهم كانوا يدفعون المال على ان ياخذوا كل شهر قدرا معينا و يكون راس المال باقيا - ثم اذا حل الدين طالبوا المديون براس المال فان تعذر عليه الاداء زادوا في الحق والاجل - فهذا هو الربا الذي كانوا يتعاملون به في الجاهلية -

—“লোকে এই শর্তে টাকা ধার দিত যে, ঋতক মহাজনকে প্রতি মাসে একটা নির্দিষ্ট পরিমাণ মুনাফা প্রদান করিবে, অথচ আসল কমিবে না। এইরূপে আসল টাকা পরিশোধ করার সময় উপস্থিত হইলে ঋতক যদি টাকা দিতে অসমর্থ হইত, তবে সে মহাজনকে বলিয়া সময় বাড়াইয়া লইত এবং আসল টাকাও বাড়াইয়া দিত (কবির, জরির প্রভৃতি)। ফলে আমাদের দেশের মহাজনেরা টাকা কর্জ দিয়া বেরূপে সুদ ও চক্রবৃদ্ধি হারের সুদ আদায় করিয়া থাকে, আরবে তখন তাহাই “রেবা” বলিয়া পরিচিত ছিল। কোরআন এই সর্বজনবিদিত “রেবা”র উল্লেখ করিয়াছে এবং উভয়কেই হারাম করিয়া দিয়াছে।

সুদখোরদিগের বিকারের কারণ স্বয়ং কোরআন বলিতেছে—“তাহারা বলিয়া থাকে যে, মূলধন খাটাইয়া ব্যবসা করা আর টাকা কর্জ দিয়া সুদ গ্রহণ করা উভয়ই ত সমান।” “অথচ আল্লাহ ব্যবসায়কে হালাল ও সুদকে হারাম করিলেন”—এই পদাংশটা কাহার উক্তি—আল্লামার না সুদখোরদিগের—সে স্বয়ং মতভেদ আছে। সাধারণ তফছিরকারগণের মতে, “ব্যবসায় সুদের অহরূপ বৈত নহে”—পর্যন্ত সুদখোরদিগের উক্তি শেষ হইয়া গিয়াছে, তাহার পর হইতে আল্লামার উক্তি আরম্ভ হইয়াছে। চরম পরিতাপের বিষয় এই যে, সুদ ও ব্যবসায়ের মধ্যে যে কোনই পার্থক্য নাই, তফছিরকারগণ ইহা স্বীকার করিয়া লইয়া বসিত-ছেন—উভয় সমান হইলেও, যেহেতু আল্লাহ সুদকে হারাম ও ব্যবসায়কে হালাল করিয়া দিয়াছেন, সেই জন্তই একটা হালাল ও অণ্টা হারাম হইয়া গেল—সুতরাং স্বরূপতঃ ব্যবসায় সুদের সমান বলিয়া, সুদকে হালাল বলা আর সম্ভব হইবে না। ইহা বলার জন্তই তাহার শেষ অংশটিকে আল্লামার উক্তি বলিয়া নির্ধারণ করিয়াছেন। কিন্তু একটু ভাবিয়া দেখিলে সইজে জানা যাইবে যে, তাহাদের এই ব্যাখ্যা দ্বারা সুদখোর ও কাকেরদিগের উপস্থাপিত

সমস্তার উত্তর হইতেছে না, বরং তাহা দ্বারা ঐ সমস্তাটী আরও দৃঢ়রূপে প্রতিষ্ঠিত হইয়া বাইতেছে।

অন্ত পক্ষ দেখাইতে চাহিয়াছিল যে, সুদ ও ব্যবসায়ের মধ্যে কোন পার্থক্য নাই। সুতরাং ব্যবসায়কে হালাল বলিলেই যুক্তির হিসাবে সুদকেও হালাল বলিতে হইবে। অথচ মুছলমানেরা বলিতেছে যে, আল্লাহ সুদকে হারাম করিয়া ও ব্যবসায়কে হালাল করিয়া দিয়াছেন। তাহা হইলেই দেখা বাইতেছে যে, আল্লাহ কাজ অর্থোক্তিক, সুতরাং অত্যাচার। অত্যাচার কাজ আল্লাহ দ্বারা সম্পন্ন হইতে পারে না, সুতরাং “তিনি সুদকে হারাম করিয়াছেন”—এই উক্তি বিশ্বাসের অযোগ্য। আমাদের সাধারণ ভুলছিরকারগণ এই যুক্তির বিরুদ্ধে বাহা বলিয়াছেন, তাহার সার এই যে, আল্লাহ কাজে আবার ত্রায় অত্যাচার কি আছে। সুদ ও ব্যবসায় উভয় সমান, স্বীকার করি। কিন্তু আল্লাহ যখন দুইটা সমান বিষয় সম্বন্ধে দুইটা অসমান বা বিপরীত আদেশ দিয়াছেন, তখন তাহাই ত্রায় হইয়া বাইবে! সাধারণ মত ইহা হইলেও, অল্পসংখ্যক ভুলছিরকাব স্বীকার করিয়াছেন যে, আলোচ্য উদ্ধৃতিঃ দুইটাই কাকেরদিগের উক্তি—তাহাদের উপস্থাপিত-সমস্তা। এই সমস্তার উত্তরে কোরআন বলিয়া দিতেছে—এই সমস্তা উপস্থাপিত করা তাহাদের জ্ঞানের বিকার ও বিচার বুদ্ধিহীনতার ফল। এই প্রকার বিকারগ্রস্ত না হইলে তাহাদের বিচার বুদ্ধি তাহাদিগকে বলিয়া দিত যে, বস্তুতঃ সুদ ও ব্যবসায় স্বরূপতঃ সমান কখনই নহে, বরং পরস্পর বিপরীত।

এই বিচার বুদ্ধির আশ্রয় লইয়া আলোচনায় প্রবৃত্ত হইলে, আমরাও সুদ ও ব্যবসায়ের পার্থক্য সম্যকভাবে বুঝিতে পারিব। ব্যবসায়ে, মূলধনের মালিক যেমন লাভের অংশ পায় অত্যাচারী সেই মূলধনকে ঋণী বা তাহার সংশ্রবে ঋণী, বাহারা ক্রয় বা বিক্রয় করে, তাহারা সকলেও তাহা দ্বারা অল্পবিস্তর উপকৃত হইয়া থাকে। কিন্তু সুদের ব্যাপারে সমস্ত উপকার লাভ করে মহাজন, এবং ঋণী কেবলই ক্ষতিগ্রস্ত হইয়া থাকে। ব্যবসায়ে অবলম্বিত হয় ধনের নিক্কেলীকরণ নীতি, জাতি ইহা দ্বারা নানা সূত্রে উপকৃত হয়—আর সুদ জাতিকে নিঃশব্দ করিয়া ব্যক্তি বিশেষের হাতে জাতীয় ধনকে কেন্দ্রীভূত করিয়া দেয়। ব্যবসায় জাতিকে কর্মঠ, পরিশ্রমী ও উদার করিয়া তুলে,—সুদ মাত্ৰকে অলস, প্রমোদিত ও হীনচেতা করিয়া দেয়। অধিকন্তু সুদ ধনীকে ক্রমশই অধীকতর ধনী এবং দরিদ্রকে ক্রমাগত অধিকতর দরিদ্র করিয়া দিতে থাকে, কিন্তু ব্যবসায়ে এ দোষ নাই। ফলতঃ এই শ্রেণীর পুণ্যকণ্ডলির জন্তই আল্লাহ ব্যবসায়কে হালাল ও সুদকে হারাম করিয়া দিয়াছেন। কিন্তু মানসিক বিকারের ফলে তাহারা এতদূর মুহমান হইয়া পড়িয়াছে যে, এই সহজ কথাগুলি হৃদয়ঙ্গম করাও তাহাদের পক্ষে সম্ভবপর হয় না।

২২৭ পূর্বের গ্রহীত সুদের ব্যবস্থা :—

আয়তের এই অংশে বলা হইতেছে যে, সুদের নিষেধাজ্ঞা অবগত হওয়ার পূর্বে যে সুদ

লওয়া হইয়াছে, দেনদার তাহা ফেরৎ পাওয়ার দাবী করিতে পারিবে না। 'তাহার বিষয় আল্লাহ হাতে'-অর্থাৎ এই অজ্ঞানকৃত পাপ তিনি ক্ষমা করিয়া দিবেন। কিন্তু জানিয়া শুনিয়াও বাহার। এই নির্ধম ব্যবসায় হইতে বিরত না হয়, তাহার। নরকদণ্ডে দণ্ডিত হইবে।

২০৮ সুদ ও ছাদকা :—

ক্ষয় হওয়া, হ্রাসপ্রাপ্ত ও বরকৎবর্জিত হওয়াকে 'মহক' বলা হয়। ব্যক্তিগণের সুদ গ্রহণের ফলে জাতি দরিদ্র হইয়া যায়, সুদখোরগণ জাতির শত্রু হইয়া দাঁড়ায়, তাহাদের ও তাহাদের অন্ত্যায়রূপে সঞ্চিত ধনভাণ্ডারের বিরুদ্ধে উৎপীড়িত গণ-শক্তি বিদ্রোহী হইয়া উঠে এবং তাহাদিগকে সমূলে নিপাত করার চেষ্টা পাইতে থাকে। সুদ সম্বন্ধে আলোচনা করার সময় যে ইউরোপকে সাধারণতঃ আদর্শরূপে গ্রহণ করা হয়, সেখানে ধনশক্তি ও গণশক্তির ভীষণ সংঘর্ষ এবং সে সংঘর্ষের মূলীভূত কারণ ও তাহার ভীষণ পরিণামের প্রতি দৃষ্টি নিক্ষেপ করিলে, সুদের এই অকল্যাণগুলির কতকটা আভাস পাওয়া যাইতে পারিবে। প্রাতিঃস্মরণীয় জামালুদ্দিন আফগানের প্রধান শিষ্য ও স্থলাভিষিক্ত মুফতী শেখ আবদুল্লাহ ছাহেব তাহার তফছিরে লিখিয়াছেন—মুছলমান সাম্রাজ্যগুলি ইউরোপকে আদর্শরূপে গ্রহণ করার পর হইতেই বিদেশী ও বিধর্মীরা একমাত্র ব্যাঙ্কে উপলব্ধ করিয়া তাহাদিগকে আঠে পুঠে বাধিয়া ফেলিতে সমর্থ হইয়াছিল, এবং সুদের টাকার কল্যাণেই তাহাদিগকে একের পর এক করিয়া নিজেদের স্বত্বাধিকারগুলি বিদেশীর নিকট বিক্রয় করিয়া ক্রমে ক্রমে তাহাদিগকে পূরপদানত দাসে পরিণত হইতে হইয়াছে। ইউরোপের মোহমদ্ব তাহাদিগকে এমনই মুহন্নান করিয়া ফেলিয়াছে যে, স্বজাতির ও স্বদেশের সর্বনাশের ইতিহাসটা পাঠ করিয়া দেখাও তাহার। আবশ্যক বলিয়া মনে করে না।

এছলাম ফরজ ও নফল ছাদকার আদেশ করিয়া ধনসম্পদ বিভাগের যে সুন্দর ও অল্পপম ব্যবস্থা করিয়া দিয়াছে, তাহার অনুসরণ করিলে জাতির আর্থিক সম্বল ও নৈতিক সম্পদ বাড়িয়া যাইতে থাকিবে, সমাজ শান্তিতে ও স্বর্গের সকল কল্যাণে পূর্ণ হইয়া উঠিবে। আশ্বতের সার মর্ম এই যে, সুদ ব্যহতঃ লাভজনক হইলেও বাস্তবে তাহা ক্ষতিজনক। পক্ষান্তরে ছাদকা আশু ক্ষতিজনক মনে হইলেও পরিণামে লাভজনক। এই লাভ লোকসান ছাদকাদানকারী ও সুদ গ্রহণকারীদের পক্ষে ব্যক্তিগত হিসাবে যেমন সত্য, তাহাদিগের জাতির সম্বন্ধেও তাহা সেইরূপ সত্য।

২০৯ সুদ ও ছাদকা :—

এছলামের আদেশ-নিষেধগুলি সম্বন্ধে একটু ধীরভাবে চিন্তা করিয়া দোখলে সহজে জানা যাইবে যে, তাহাতে প্রত্যেক নিষেধের সহিত একটা আদেশ এবং প্রত্যেক বর্জনের সহিত একটা অর্জন অঙ্গাঙ্গীভাবে সুসজ্জিত হইয়া আছে। সেই অর্জন ব্যতিরেকে বর্জন

নিম্নলিখিত, বহুক্ষেত্রে অসম্ভব। আম্মার কোব্বান যেমন সুদকে বজ্জন করার আদেশ দান করিয়াছে, সেইরূপ জাকাত দিবার কড়া হুকুমও সঙ্গে সঙ্গে প্রচার করিয়াছে। “সঙ্গে সঙ্গে” বলিলে ভুল হয়—জাকাতের বিধিব্যবস্থাকে মুছলমান সমাজে উত্তমরূপে প্রচার ও প্রতিষ্ঠা করিয়া দিয়া, তাহার পর অবশেষে সুদ সম্বন্ধে নিষেধাজ্ঞা প্রচার করিয়াছে। পাঠক দেখিতেছেন, ছুয়া বকরেও নানা ভাবে ফরজ ও নফল ছাদকার আদেশ-উপদেশ প্রদান করার পর সুদের উল্লেখ করা হইয়াছে। সুদের নিষেধাজ্ঞা প্রদানের পূর্বে, রুহুর প্রথমে আর একবার মুছলমানকে ছাদকার কথা স্মরণ করাইয়া দেওয়া হইয়াছে, সুদ সংক্রান্ত বর্ণনা শেষ করার পূর্বে, এই আয়তে আবার স্পষ্ট করিয়া জাকাতের আদেশ প্রদান করা হইতেছে। পাঠকগণ ছুয়া মরমমে দেখিতে পাইবেন, সেখানেও প্রথমে জাকাতের আদেশ স্পষ্ট ও বিস্তারিত ভাবে দেওয়া হইয়াছে এবং তাহার পর সুদের অনিষ্টকারিতা প্রতিপাদন করা হইয়াছে। কোব্বান বলিতেছে:—“অতএব বজনগণকে এখাং কাছালদিগকে ও (হুহু) বিদেশী পথিকদিগকে তাহাদের প্রাপ্য (পরিশোধ করিয়া) দাও! আম্মার সন্তোষ প্রার্থনা করে যাহারা—তাহাদিগের পক্ষে ইহাই উত্তম, আর এই সব লোকই হইতেছে, সফলকাম। আর পরের ধন গ্রাস করতঃ বদ্ধিত হইবে মনে করিয়া, তোমরা যে ধনসম্পদ সুদে খাটাইয়া থাক, আম্মার সন্নিধানে তাহা কদাচিৎ রুদ্ধিপ্রাপ্ত হইতে পারিবে না—কিন্তু আম্মার সন্তোষলাভের উদ্দেশ্যে তোমরা যে জাকাত প্রদান করিয়া থাক, (জাতীয় সম্পদ) বহু গুণে বদ্ধিত করিয়া থাকে এই শ্রেণীর লোকেরাই (৩৮, ৩৯)।

“সুদ গ্রহণকারী এবং সুদ দানকারী উভয়ই সমান”—এই মর্মেণের একটা হাদিছের কথা আমরা সচরাচরই শুনিতে পাই। এই হাদিছের বিভিন্ন অংশ, মোছলেম, নাছাই প্রভৃতি গ্রন্থে হজরত আব্বাস ও হজরত আলীর প্রমুখ্যৎ বর্ণিত হইয়াছে। এই রেওয়াজগুলি একত্র করিয়া লইলে হাদিছটি সম্পূর্ণ হয় এবং সেই সম্পূর্ণ হাদিছের মর্মার্থ এইরূপ দাঁড়ায়:—“হজরত রহুলে করিম, সুদ দাতা, সুদ গৃহীতা, সুদের সাক্ষী, সুদসংক্রান্ত দলিলের লেখক ও জাকাত দানে অবীকৃত ব্যক্তির উপর লানৎ করিলেন এবং বলিলেন—তাহারা সমানঃ” *.

সুতরাং আমরা দেখিতে পাইতেছি যে, সুদ হারাম হওয়া আর জাকাত ফরজ হওয়া—কোব্বানের দুইটি যৌগপতিক আদেশ। অর্থাৎ কোব্বানের শিক্ষা অনুসারে সুদ দেওয়া যেমন হারাম, জাকাত না দেওয়াও সেইরূপ হারাম। উভয়ই কোব্বানের আদেশ এবং পরস্পরের উপর নির্ভরশীল। উক্ত হাদিছ হইতেও আমরা জানিতে পারিতেছি যে, হজরত রহুলে করিম জাকাত দানে অসম্মত ব্যক্তিকেও, সুদদাতা ও গৃহীতার সহিত একই পর্যায়-ভুক্ত করিয়াছেন। কারণ সুদ দিয়া, সুদের দলিলে লেখক ও সাক্ষী হইয়া একদল লোক

* “সব সমান”—পদের সচরাচর যে অর্থ করা হয়, তাহা ঠিক নহে। একজন নিজের হীন অর্থ লাগিয়া চরিতার্থ করার জন্য বিপন্ন প্রতিবেশীর হৃৎপিণ্ড চর্ব্বন করার জন্য লাগিত, আর একজন নিতান্ত দায়ে প্রকিয়া লনিয়া সন্তোষ-সুদ দিয়া উপজিতের মত আয়রক্ষার চেষ্টা পাইতেছে—এই দুই জনের গাপ সমান নহে, হাদিছের উদ্দেশ্যও ইহাও নহে (সেরকাত প্রভৃতি হাদিছের টাকা প্রত্যা)।

যেমন মহাজনকে সুদ খাইতে সাহায্য করে, সেইরূপ জাকাত দানে অসম্মত ব্যক্তি জাকাত বন্ধ করিয়া অভাবগ্রস্ত ব্যক্তিদিগকে সুদী বর্জ্য হইতে বাধ্য করিয়া থাকে। সে ও তাহার সমশ্রেণীর অবস্থাপন্ন ব্যক্তিরা যথাবিধি জাকাত ওশর প্রভৃতি আদায় দিতে থাকিলে গরীবগুলি তাহাদের অভাবের দায় হইতে মুক্তিলাভ করিতে পারিত, স্তত্রাং সুদখোর মহাজনের দ্বারস্থ হওয়ার কোন কারণই তাহাদের ঘটিত না।

জাকাত ওশর প্রভৃতি ফরজ ছাদকাগুলির পরিচয় আমরা পূর্বে দিয়াছি। এই ছাদকা-গুলি কোন্‌আন-হাদিছের ব্যবস্থা অনুসারে নিয়মিতভাবে আদায় দিতে এবং যথাবিধি তাহা ব্যয় করিতে থাকিলে সত্যকার অভাবগ্রস্ত ব্যক্তিদিগের সমস্ত অভাব পূরণ হইয়া যাইবে, কাহাকেও সুদখোর মহাজনের কবলে পড়িয়া সর্বস্বান্ত হইতে হইবে না। মুছলমান জন-সাধারণ আজকাল যে পরিমাণ টাকা অমুছলমান মহাজনদিগের নিকট হইতে বর্জ্য লইয়া থাকে, বায়তুল-মাল তহবিলের দ্বারা তাহা সম্পূর্ণভাবে সঙ্কলন করা সম্ভবপর হইতে পারে কি না, সে সম্বন্ধে কেহ কেহ সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন। আমাদের মতেও এ সন্দেহটা অমূলক নহে। কিন্তু মুছলমান খাতকদিগের অবস্থা যাহারা উত্তমরূপে অনুসন্ধান করার সুযোগ পাইয়াছেন, তাহারা একবাক্যে স্বীকার করিবেন যে, দৈবত্বরূপকে অথবা অত্যাচার সমীচীন কারণে অভাবগ্রস্ত হইয়া টাকা বর্জ্য করিতে বাধ্য হয় বাহারা, তাহাদের সংখ্যা অপেক্ষাকৃত অল্প। পক্ষান্তরে অপব্যয়, অমিতব্যয়, অপরিণাম দর্শিতা এবং অনর্থক জাঁকজমকের অনুরাগ বশতঃ বাহারা সুদী বর্জ্য করিয়া সর্বস্বান্ত হয়—মুছলমান সমাজে তাহাদের সংখ্যাই অধিক। শহর ও মফস্বলের মুছলমানদিগের এই অজ্ঞতার যে শোচনীয় দৃশ্য আমরা অহরহ দেখিয়া থাকি, তাহা অতি লজ্জা, অত্যন্ত মর্মান্বিতারক। নিম্নশ্রেণীর দ্বায় উচ্চশ্রেণীর এবং মোটা মাহিনার সরকারী কর্মচারীদিগের মধ্যেও এই রোগটা সমানভাবে সংক্রমিত হইয়া আছে। এই সর্বনাশ শ্রোতের গতিরোধ করিতে হইলে, নানা উপায়ে অবিরাম প্রচারের দ্বারা জাতির মধ্যে এই শোচনীয় অবস্থার তীব্র অনুভূতি জাগাইয়া তুলিতে হইবে। অত্যাচার সুদ ও সুদী বর্জ্যকে যতই সহজলভ্য করা হইবে, এই সর্বনাশের শ্রোত ততই উদ্দাম গতিতে অগ্রসর হইতে থাকিবে!

কোন্‌আন-হাদিছের ব্যবস্থা অনুসারে বায়তুল-মাল তহবিল প্রতিষ্ঠা করা সম্ভবপর হইলে সুদের দায় হইতে রক্ষা পাওয়া মুছলমানের পক্ষে সম্ভবপর হইতে পারিত, ইহা স্বীকার করার পর কোন কোন বন্ধ বলিয়াছেন—“এখনও যে সব মোছলেম-শাসিত দেশে জাকাত নীতিমত আদায় করা হয়, বিতরণ করা হয় এবং বায়তুল-মালের ব্যবস্থা আছে, সে স্থানে অভাবগ্রস্ত মুছলমান পূর্ব কম। কিন্তু এই বিদেশী রাজাঘারা শাসিত দেশে মুছলমান নীতিমত জাকাত আদায় করে না, ফেরা দেয় না বা অত্যাচার কাজকর্ম করে না—বা হচ্ছে বায়তুল-মালের মূলধন। মোছলেম-শাসিত দেশে রাজ সরকার লক্ষ্য রাষ্ট্র বাহাতে মুছলমানগণ শরিয়ত-পালন করে—জাকাত ফেরা দেয় বা অত্যাচার শরিয়তের আদেশবিধি পালন করে। এই

“দারুল-হরবে” মুছলমানকে সে সব শরিয়ৎ-বিধি পালন করিতে বাধ্য করবে কে ? এবং এই জগৎই বলে পরাধীন দেশে ধর্ম সম্পূর্ণরূপে রক্ষা পায় না।”

লেখক মোছলেম-শাসিত দেশ সম্বন্ধে বাহা বলিয়াছেন, তাহা সম্পূর্ণ সত্য। বিদেশী বিধর্মী রাজার শাসনাধীনে মুছলমানগণ যে রীতিমত জ্বালাত ফেংরা প্রভৃতি দেখে না, ইহাও ঠিক—এক শাসনদণ্ডের ভয় না থাকিলে কেবল উপদেশের দ্বারা সকলকে কোন বিধিব্যবস্থা নিয়মিতভাবে পালন করিয়া চলিতে সর্বদা প্রস্তুত করিয়া রাখাও যে কার্যাতঃ অসম্ভব, তাহাও আমরা স্বীকার করি। কিন্তু বিদেশী শাসনের অধীনে বর্তমান অবস্থাতেও, ‘সম্পূর্ণরূপে’ না হইলেও, চেষ্টা করিলে বায়তুল মাল-প্রধানে আমরা যথেষ্ট পরিমাণে সফল করিয়া লইতে পারি। ইহা কোন অভূতপূর্ব ব্যাপারের অভিনব কল্পনাও নহে। এই বাংলা দেশে দীর্ঘ এক শতাব্দী ধরিয়া আহলে-হাদিছ সম্প্রদায় ইহাকে সম্পূর্ণভাবে সার্থক করিয়া দেখাইয়াছেন। বর্তমানে তাঁহাদের জমাতের তনজিম—কতকটা প্রচলিত হওয়ার ফলে এবং কতকটা মৌলবী ছাহেবদিগের স্বার্থপরতার কল্যাণে—অপেক্ষাকৃত শিথিল হইয়া পড়িলেও, এই বায়তুল মালের বরকতে তাঁহাদের জমাআত্বুক্ত লক্ষ লক্ষ মুছলমান আজও সুদখোর মহাজনদিগের করাল কবল হইতে সম্পূর্ণ মুক্ত হইয়া আছে। আমাদের কন্ঠা, নেতা ও আলেমগণ আন্তরিকভাবে চেষ্টা করিলে, অত্র জমাতের মধ্যেও বায়তুল মাল প্রতিষ্ঠিত করা বাইতে পারে। একদিকে ধর্মের, অত্রদিকে তাহাদের ব্যক্তিগত স্বার্থের মধ্য দিয়া মুছলমান জনসাধারণকে ইহার জগৎ উদ্ধার করিয়া তোলা, কষ্টসাধ্য হইলেও, অসাধ্য হইবে না। এজগৎ উপদেশ ও আদর্শ উভয়েই দরকার, এবং তাহার জগৎ দরকার কতকটা—সমাজ হিতকামী কন্ঠার সত্যকার দরদে—একটু ত্যাগ ও শ্রম স্বীকারে।

আমাদের দেশ বিদেশী ও বিধর্মী রাজাদ্বারা শাসিত, ইহা ঠিক। কিন্তু বিদেশী বা বিধর্মী রাজশাসনের অধীনে আছি বলিয়া, বায়তুল মাল বা বিবাহ তালাক প্রভৃতি শরিয়তের অত্রাণ্ড বিধি বিধান সম্বন্ধে নিজেদের আবশ্যক মত সন্তোষজনক ব্যবস্থাও যে আমরা স্বাসক-জাতির দ্বারা করাইয়া লইতে পারি না, একথা স্বীকার করা সঙ্গত হইবে না। খৃষ্টান ইউরোপের দ্বারা শাসিত বহু মোছলেম অধ্যুষিত দেশে এই উদ্দেশ্যে এখনও “মহকমা-শরীয়া” প্রতিষ্ঠিত আছে। কএক বৎসরের আন্দোলনের ফলে, সিলোন বা লঙ্কাধীপের মুছলমানগণ, শাসনসংস্কারের সঙ্গে সঙ্গে এই প্রকার সত্ত্ব মহকমা বা বিচার বিভাগ প্রতিষ্ঠা করার অধিকার ব্রিটিশ রাজেরই নিকট হইতে সম্প্রতি আদায় করিয়া লইয়াছেন। সহিতবদ্ধভাবে দৃষ্টান্ত সহিত চেষ্টা করিলে আমরাও ইংরাজের নিকট হইতে ঐ প্রকার অধিকার আদায় করিয়া লইতে পারি। তাহা হইলে বায়তুল মাল-প্রতিষ্ঠার স্ববোণ লাভের সঙ্গে সঙ্গে, বিবাহ, তালাক, ওয়াক্ফ প্রভৃতি সম্বন্ধে আমাদের গুরুতর অভাবগুলিরও স্থায়ী প্রতিকার হইয়া বাইতে পারিবে।

৩০০ আল্লাহ ও রছুলের সহিত যুদ্ধ :—

২৭৮ আয়তে মুছলমানদিগকে সশ্রোধন করিয়া বলা হইয়াছে—সুদ সংক্রান্ত নিষেধাজ্ঞা প্রচারের পর খাতকের নিকট সুদের যে অংশ বাকি আছে, তোমরা যদি সত্যকার মুছলমান হইয়া থাক, তাহা হইলে সেই বাকি সুদ তোমাদিগকে পরিত্যাগ করিতে হইবে—অর্থাৎ যদি তোমরা পরিত্যাগ না কর, তাহা হইলে জানা যাইবে যে, তোমরা প্রকৃত মুছলমান হইতে পার নাই। এ আয়তে বলা হইতেছে যে, যে ব্যক্তি সুদ পরিত্যাগ না করিবে, আল্লাহ ও রছুলের সহিত তাহার state of war বা বৈরীসম্বন্ধ স্থাপিত হইবে। দুহু ও দুর্কল মানুষকে প্রবলের অত্যাচার হইতে মুক্ত করা এছলামের একটি প্রধানতম সাধনা। এ সম্বন্ধে উপদেশ বিফল হইয়া গেলে বলপ্রয়োগের দ্বারা উৎপীড়িতকে রক্ষা করা মুছলমানের কর্তব্য হইয়া দাঁড়াইবে। সে অবস্থায় এছলামের দোহাই দিয়া কোন প্রকার উপকার লাভ করা সুদধোরের পক্ষে সম্ভব হইবে না। কারণ দীনদরিদ্রের উৎপীড়নকারী জালেমের সহিত আল্লাহ ও তাহার রছুলের প্রেমের সম্বন্ধ থাকিতে পারে না।

৩০১ অত্যাচার করা ও অত্যাচারিত হওয়া :—

আল্লাহ ও তাহার রছুলের সহিত এই ভয়ঙ্কর সম্বন্ধের কথা অবগত হওয়ার পর সাধারণ অমৃতপ্ত হইয়া তওবা করে, তাহার মূলধন বা আসল টাকা পাইবার অধিকারী। সুদগ্রহণ না করাতে তাহার অত্যাচারী হইবে না এবং মূলধনের হ্রাস না হওয়াতে অত্যাচারিতও হইবে না। অর্থাৎ সম্পূর্ণ মূলধন পরিশোধ না করা খাতকের পক্ষে অত্যাচার ও অত্যাচার, এবং মূলধনের অতিরিক্ত সুদগ্রহণ করা মহাজনের পক্ষে অত্যাচার। এই আয়তদ্বারা কেহ কেহ সপ্রমাণ করিতে চাহিয়াছেন যে, যে ক্ষেত্রে সুদের দাতা ও গৃহীতার মধ্যে কেহই অত্যাচারিত না হয়, সে ক্ষেত্রে সেই সুদকে “রেবা”-পদবাচ্য করা যাইতে পারে না। ইহা দ্বারা তাহার ব্যাঙ্ক ও সমবায় সমিতির সুদকে নির্দোষ প্রমাণ করিতে চান। এই যুক্তিবাদটী যে আয়তের স্পষ্ট তাৎপর্যের সম্পূর্ণ বিপরীত, তাহা বোধ হয় কাহাকেও বলিয়া দিতে হইবে না।

মানুষ ব্যাঙ্কে যে টাকা জমা দেয়, ব্যাঙ্কের কর্তৃপক্ষ তাহা খাটাইয়া প্রভূত লাভ করিয়া থাকেন এবং তাহা হইতে একটা নির্দিষ্ট অংশ, বার্ষিক শতকরা সুদের হিসাবে, টাকার মালিককে দিয়া থাকেন। ব্যাঙ্ক ফেল হইয়া গেলে ডিপজিটদাতার টাকাও শারা যায়। পক্ষান্তরে মানুষ ব্যাঙ্ক হইতে বা ব্যাঙ্কের মারফতে যে টাকা কর্জ লইয়া থাকে, তাহা খাটাইয়া সেও প্রভূত মুনাফা পায় এবং সেই মুনাফার একটা অংশ, একটা নির্দিষ্ট হারের সুদের হিসাবে, ব্যাঙ্কের কর্তৃপক্ষকে প্রদান করিয়া থাকে। ফলতঃ উভয়পক্ষই এই আদানপ্রদানের দ্বারা লাভের ভাগী হয়, সময় সময় লোকসানের অংশও উভয়পক্ষকে সমানভাবে বহন করিতে

হয়। ফলতঃ ‘রেবা’তে ও ব্যবসায়ের সে সব তারতম্য উপরে দেখান হইয়াছে, এখানেও সেই সব তারতম্য বিদ্যমান। এই সকল দিক দিয়া বিচার করিয়া ভারতবর্ষ, মিসর প্রভৃতি দেশের একদল আলেম “ব্যাঙ্কের সুদ ‘রেবা’ পর্যায়ভুক্ত নহে” বলিয়া মত প্রকাশ করিয়াছেন। মোহলেম ভারতের হানাকী (দেওবন্দী) সম্প্রদায়ের প্রধান আলেম মুকতী কেফারতুল্লাহ ছাহেব, আহমদী বা কাদিয়ানী (লাহোরী) সম্প্রদায়ের এমাম মাওলানা মোহাম্মদ আলী ছাহেব, আহলে-হাদিছ সম্প্রদায়ের এমামে শরিফত মাওলানা ছানাউল্লা ছাহেব এবং আরও কতিপয় প্রধান আলেম প্রকারতঃ বা প্রত্যক্ষভাবে ব্যাঙ্কের সুদকে জাএজ বলিয়াই ‘ফৎওয়া’ দিয়াছেন। আমরাও নিজেদের সামান্য জ্ঞান অনুসারে এই মতকেই সঙ্গত বলিয়া মনে করি। অবশ্য এ সম্বন্ধে বুঝিবার ও বলিবার আরও অনেক কথা আছে, ‘রেবা’-সংক্রান্ত অত্যন্ত আয়তগুলির টীকা যথাস্থানে আমরা তাহা নিবেদন করার চেষ্টা পাইব।

৩০২. কোরআনের আদর্শ:—

মানবতার কোন্ অল্পপম, মহীয়ান ও স্বর্গীয় আদর্শকে কোরআন এই অনাচার অত্যাচার জর্জরিত দুনিয়ায় প্রতিষ্ঠিত করিতে চায়, আলোচ্য আয়তে তাহার পরিচয় পাওয়া যাইবে। সুদ সম্বন্ধে মত প্রকাশ করার সময় এই আদর্শের কথা ভুলিয়া যাওয়া বাহার পর নাই অত্যাশ হইবে।

* সুদ-সমস্যার আলোচনা প্রসঙ্গে অনেককে National debt, National wealth, দেশের Lending ও Securing Capacity প্রভৃতি পরিভাষাগুলি বহুলভাবে ব্যবহার করিতে দেখা যায়। কিন্তু এ সম্বন্ধে ওঁহারা ভুলিয়া যান যে, দেশের ঋণ নাই হইলে ঋণী ষ্টেটের অভাব হইতে পারে না, এবং ঋণী ষ্টেট কর্তৃক রক্ষিত ও পূর্ণপোষিত না হইলে ব্যাঙ্কগুলি বিকল, বরং বহু ক্ষেত্রে ক্ষতিজনক। পক্ষান্তরে ব্যাঙ্কের মধ্য দিয়া Capitalism এবং তাহার মধ্য দিয়া Imperialism বেরূপে বিশ্বমানবের সুখ শান্তি ও ঋণীনতাকে বিত্তীয়কাপূর্ণ করিয়াছে এবং ইহাকে কেন্দ্র করিয়া ধনিক-শ্রমিক যে সর্বদলীয় সংঘর্ষ উপস্থিত হইয়াছে, তাহা দেখিয়া মনে হয়, বর্তমান অবস্থায় এই ব্যাঙ্কই হইতেছে দুনিয়ার প্রধান সমস্যা, উহা সমাধান আদৌ নহে।

একোনচত্বারিংশ রুকু'

খরিদ-বিত্রস্বের চুক্তি ও সাক্ষী

২৮২ হে মো'মেনগণ ! যখন তোমরা
নির্দিষ্ট কালের জন্য ধারের
কাজ-কারবার করিবে - তখন
তাহা লিখিয়া লইবে; আর
কোন একজন লেখক যেন
শ্রায্যভাবে তোমাদের মধ্যে (এ
আদান প্রদানের দলিল) লিখিয়া
দেয়, আর কোন লেখক যেন
(দলিল) লিখিয়া দিতে অস্বীকার
না করে—আল্লাহ তাহাকে যে-
রূপ শিক্ষা দিয়াছেন, তাহার
লিখিয়া দেওয়া উচিত, আর
দেনার দায়ী (হইবে) যে ব্যক্তি-
সেই যেন (দলিলের লিখিতক
বিষয়গুলি) বলিয়া দেয় এবং সে
যেন নিজপ্রভু-আল্লাহ সম্বন্ধে
সাবধান হইয়া চলে ও দেনার
কোন অংশ যেন হ্রাস না করে; তব্বে
দেনার দায়ী (হইবে) যে,
সে যদি নিরবোধ কিম্বা শক্তি-
হীন হয়, অথবা সে যদি নিজে

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايْتُمْ ٢٨٢
بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
فَاكْتُبُوهُ ۖ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ
كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ۚ وَلَا يَب
كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ
فَلْيَكْتُبْ ۚ وَلْيَمْلَأِ الَّذِي
عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَ
لَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا ۚ فَإِنْ
كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ

(দলিলের এবারং) বলিয়া দিতে
অসমর্থ হয় — তবে তাহার
অভিভাবক যেন তাহা স্মায্য-
ভাবে বলিয়া দেয়; আর তোমরা
নিজেদের পুরুষদিগের মধ্য
হইতে দুইজনকে সাক্ষী রাখার
চেষ্টা করিবে, তবে দুইজন
পুরুষ যদি না হয়—তবে নিজে-
দের মনোনীত সাক্ষীদিগের মধ্য
হইতে একজন পুরুষ ও দুইজন
নারী—যাহাতে নারী দুইজনের
মধ্যকার কেহ ভুলিয়া গেলো
একজন অন্যকে স্মরণ করাইয়া

দিতে পারে; এবং সাক্ষীদিগকে
যখন আহ্বান করা হয় - তখন
তাহারা যেন অস্বীকার না করে;
আর ঋণ ছোট হউক বা বড়
হউক, মিয়াদকাল পর্যন্তের জন্য
তাহা “লেখা - পড়া” করিয়া
রাখিতে অবহেলা করিও না;
ইহা আল্লার সন্নিধানে অতি
সুস্কৃত ও সাক্ষ্যকে অতিশয়
মজবুতকারী এবং (ভবিষ্যতে)
তোমাদিগকে সন্দেহশূন্য করার
নিকটতর (পন্থা)—অবশ্য যদি
নগদ কারবার হয় - যাহাতে

يَمْلِكُ هُوَ فَيَمْلِكُ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ
وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ
رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ
فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ
مِنْ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضَلَّ
أَحَدُهُمَا فَبُذِلَ أَحَدُهُمَا
الْأُخْرَى وَلَا يَبِىَّ الشَّهَادَةُ
لِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا
لَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا
إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ
اللَّهِ وَأَقِمْ لِلشَّهَادَةِ وَادِّي الْآ
تَرَ تَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً

তোমরা হাতে হাতে আদান-প্রদান করিয়া থাক, তবে তাহা “লেখা - পড়া” না করাতে তোমাদের উপর কোন পাপ বর্তায় না ; এবং পরস্পর খরিদ বিক্রয় করার সময় সাক্ষী রাখিবে, এবং (সাবধান !) লেখককে ও সাক্ষীকে যেন ক্ষতিগ্রস্ত করা না হয় ;—আর যদি কর - তবে তাহা নিশ্চয় তোমাদের পক্ষে অনাচার ; এবং আল্লাহ সম্বন্ধে সাবধান থাকিও ; আল্লাহ তোমাদিগকে শিক্ষাদান করিতেছেন ; বস্তুতঃ আল্লাই হইতেছেন সর্ববিষয়ে সম্যক্ জ্ঞাত ।

২৮৩. আর তোমরা যদি প্রবাসে থাক এবং (এই প্রকার চুক্তির সময়) লেখক না পাও—তবে দখলী-বন্ধক ; অতঃপর তোমাদের মধ্যকার কেহ যদি অন্য সম্বন্ধে নিঃশঙ্ক হয় - তবে বিশ্বস্ত মনে করা হইয়াছে যাহাকে, সে যেন তাহার আমানত শোধ করিয়া দেয় আর নিজপ্রভু আল্লাহ সম্বন্ধে যেন সাবধান হইয়া চলে ; আর তোমরা

حَاضِرَةً تَدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا تَكْتُبُوهَا ط

وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ لَا يُضَارَّ

كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ط وَإِنْ

تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ ط

وَاتَّقُوا اللَّهَ ط وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ط

وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

٢٨٣ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ

تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً ط

فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ

الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ

رَبَّهُ ط وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط

সাক্ষ্যগোপন করিও না; বস্তুতঃ
তাহা গোপন করে যে ব্যক্তি,
নিশ্চয় তাহার মন হইতেছে
পাপাচারী; বস্তুতঃ আল্লাহ
তোমাদের কার্যকলাপ সম্বন্ধে
সম্যক জ্ঞাত।

وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَثِمٌ قَلْبُهُ ط
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝

টিকা :—

৩.৩ বাণিজ্য সংক্রান্ত দলিল :—

কোরআন মুছলমানকে সাধারণ স্বাধার ও ছাদকা জাকাত দান করিতে আদেশ দিয়াছে, স্বদের ব্যবসায় হইতে তাহাকে প্রতিনিবৃত্ত করিয়াছে, এবং সঙ্গে সঙ্গে বাণিজ্যের দ্বারা ব্যক্তিগত ও জাতীয় ধন সম্পদ বৃদ্ধি করিতে উৎসাহিত করিয়াছে। কোরআনের শিক্ষাকালে হজরতের সমসাময়িক মুছলমানগণ নানা প্রকার ব্যবসা-বাণিজ্য আরম্ভ করিয়া দেন। এই ব্যবসা-বাণিজ্য উপলক্ষে তাঁহাদের মধ্যে কলহ বিবাদ ও আত্মবিচ্ছেদের সৃষ্টি না হইতে পারে, এই উদ্দেশ্যে কোরআন কএকটা প্রাথমিক ও অতি-আবশ্যকীয় নিয়ম তাঁহাদিগকে শিক্ষাইয়া দিতেছে। প্রথমে বলা হইতেছে যে, ধারে কাজ কারবার করিতে হইলে আদান প্রদানের সমস্ত শর্ত ও চুক্তির মিসাদ প্রভৃতি একথানা দলিলে লিপিবদ্ধ করিয়া রাখিতে হইবে। ধারের কাজ কারবার দুই প্রকারে হইতে পারে :—(১) ক্রেতা নিজের দেয় মূল্য নগদ শোধ করিয়া দিল, কিন্তু বিক্রেতা তাহার বিনিময়ে তখনই মাল সরবরাহ করিতে পারিল না—একটা নির্দিষ্ট সময়ের মধ্যে সেই মাল সরবরাহ করিবে বলিয়া প্রতিশ্রুত হইল। (২) বিক্রেতা মাল সরবরাহ করিল, কিন্তু ঋরিদার তাহার নগদ মূল্য দিতে পারিল না—একটা নির্দিষ্ট সময়ের মধ্যে সেই মূল্য শোধ করিয়া দিবে বলিয়া প্রতিশ্রুত হইল। আরও ইহাকেই ধারের কাজ কারবার বলা হইয়াছে এবং এই সকল চুক্তির সময় তৎসম্বন্ধে দলিল লিখিত পণ্ডিত করিয়া নিবার আদেশ দেওয়া হইয়াছে। কতিপয় আলেমের মতে ঋণ আদান প্রদান করার সময় তাহার জন্ত দলিল লেখা পড়া করার আদেশও এই আয়ত হইতে সূচিত হইতেছে।

৩.৪ দলিলের লেখক :—

ক্রেতা ও বিক্রেতা বাদে কোন একজন তৃতীয় ব্যক্তি ঐ দলিল লিখিয়া দিবে। বাহার লিখিতে জানে, ঐ প্রকার দলিল লিখিয়া দিতে তাহার অস্বীকার কবিত্ত পারিবে না।

আল্লাহ লেখকগণের প্রতি আদেশ করিতেছেন যে, তাহার স্ত্রীকে ভাবে লিখিবে, কাহারও প্রতি পক্ষপাত করিবে না। আর সেই চুক্তিতে ক্রেতা বা বিক্রেতার মধ্যে মাল বা মূল্য পরিশোধ করিতে দায়ী হইবে যে ব্যক্তি, সেই-ই লেখককে dictate করিবে—দলিলের এবারও বলিয়া দিবে। ইহাতে দলিলের শর্ত বা নিজের দায়িত্ব সন্দেহে কোন প্রকার অন্তর্য ওজর আপত্তি তোলা দেনাদারের পক্ষে আদৌ সম্ভবপর হইবে না।

৩০৫ অভিভাবকের দ্বারা চুক্তি :—

যে সকল ব্যক্তি তাহার দেয় মাল বা মূল্য বাকি রাখিয়া চুক্তিতে আবদ্ধ হইতেছে, তাহাদের পক্ষে উপরিবর্ণিত রূপে দলিলের এবারও বলিয়া দেওয়া সকল সময় সম্ভবপর হইয়া উঠিবে না। সেই জন্ত সঙ্কে সঙ্কে বলা হইতেছে যে, দেনাদার যদি নিরোধ হয়, কিম্বা সে যদি শক্তিহীন হয়, অথবা নিজে দলিলের এবারও বলিয়া দেওয়ার (dictate করার) মত বোধ্যতা যদি তাহার না থাকে, তবে তাহার অভিভাবক তাহার হইয়া এই সকল কর্তব্য পালন করিবে। এখানে 'জইক' বা শক্তিহীন অর্থে অপ্রাপ্ত বয়স্ক বা অক্ষম রক্তকে বুঝাইতেছে।

৩০৬ সাক্ষী :—

অন্ততঃপক্ষে দুইজন সাক্ষী রাখার এই যে আদেশ, ইহা এই শ্রেণীর বৈবাহিক ব্যাপার ক্ষেত্রে বিশেষ ব্যবস্থা বলিয়া মনে হয়। কারণ এই বিষয়গুলি লইয়া গুরুতর বাদ বিতণ্ডা ও আমলা মোকদ্দমা উপস্থিত হইয়া থাকে। একজন পুরুষের পরিবর্তে দুইজন স্ত্রীলোককে সাক্ষী করার আদেশও এইরূপ একটা বিশেষ ব্যবস্থা। বহু ক্ষেত্রে কেবল একজন সাক্ষীর, এমন কি একজন স্ত্রীলোক সাক্ষীর বয়ানের উপর নির্ভর করিয়াই মোকদ্দমার চূড়ান্ত নিষ্পত্তি হইতে পারে বলিয়া বহু এমাম ও আলিম মত প্রকাশ করিয়াছেন। আল্লাহ নারীদের জন্ত স্বতন্ত্র কর্মক্ষেত্রে নির্ধারিত করিয়া দিয়াছেন। পুরুষের কর্মক্ষেত্রে সচরাচরই যদি তাহাকে টানিয়া আনা ও বৈবাহিক ব্যাপারে বেষ্টিত করিয়া রাখা হয়, তাহা হইলে তাহার নারীদের শ্রেষ্ঠ সম্বলগুলির অপচয় ঘটিয়া যাইবে। দুই পক্ষে মতানৈক্য হইলেই সাক্ষীদ্বয়কে প্রকৃত আদালতে উপস্থিত হইয়া সাক্ষ্য দিতে হইবে। নারীর পক্ষে ইহা যে কতদূর অসম্মানকর ও অসুবিধাজনক, তাহা সহজে অনুমান করা যাইতে পারে। এই জন্ত নারীকে বিনা দরকারে এই শ্রেণীর ব্যাপারে লিপ্ত না করাই সম্ভব। তবে দরকার হইলে তাহাদের সাক্ষী হওয়ার বা সাক্ষ্য দেওয়ার কোন ক্ষতি নাই—আমতে তাহা স্পষ্টতঃ বলিয়া দেওয়া হইয়াছে। নানা কারণে হুমায় সাধারণতঃ নারীদেরকে যে অবস্থা তখন ছিল এবং এখনও আছে, তাহার উপর লক্ষ্য রাখিয়া দুইজন নারীকে সাক্ষী করিতে বলা হইয়াছে। দুইজন রাখার তাৎপর্য্য কি, আমতে তাহাও স্পষ্ট করিয়া বলিয়া দেওয়া হইয়াছে।

৩০৭ সাক্ষীর কর্তব্য :—

“সাক্ষীদিগকে যখন আহ্বান করা হয়”—অর্থাৎ তাহাদিগকে সাক্ষী হইতে বা সাক্ষ্য দিতে ডাকা হইলে, তাহাতে অস্বীকৃত হওয়া অত্যাচার। ২৮৩ আয়তে সাক্ষ্য গোপন করিতে নিষেধ করা হইয়াছে। বিচারস্থলে অনুপস্থিত হইয়া সাক্ষ্য গোপন করা যায়, সাক্ষ্য দিবার সময় সমস্ত কথা সম্পূর্ণভাবে ব্যক্ত না করিলেও সাক্ষ্য গোপন করা হয়।

৩০৮ দলিল লেখাপড়া করিবার কাল :—

আয়তের এই অংশে বিশেষ তাকিদের সহিত বলা হইতেছে যে, ধারের কারবার সংক্রান্ত সকল প্রকার চুক্তি লেখাপড়া করিয়া রাখা উচিত, ছোট ব্যাপার বলিয়া কোনটার দলিল করিতে অবহেলা করা সঙ্গত নহে। এই প্রকারে চুক্তিপত্র লেখাপড়া করিয়া লইলে মুছলমান বহু অত্যাচার অনাচারের হাত হইতে রক্ষা পাইবে—সুতরাং আল্লাহর নিকট ইহা অতি সঙ্গত। পক্ষান্তরে চুক্তির সময় কি কি শর্ত হইয়াছিল, দীর্ঘকাল পর্যান্ত তাহা সম্পূর্ণরূপে স্মরণ করিয়া রাখা সাক্ষীদের পক্ষে অনেক সময় সম্ভবপর হয় না। সেগুলি লেখাপড়া হইয়া থাকিলে দলিলের সহায়তায় সাক্ষীদিগের বর্ণনা নিভুল হয়, তাহাদের সাক্ষ্যের গুরুত্ব বাড়িয়া যায়। “ইহা সাক্ষ্যকে অতিশয় মজবুতকারী”—পদের ইহাই তাৎপর্য।

৩০৯ নগদ ক্রয়-বিক্রয়ের ব্যবস্থা :—

এই আয়তে বলা হইতেছে যে, নগদ কারবারে দলিল না করিলে পক্ষদের উপর কোন পাপ বর্তায় না। ইহাযারা বুঝা বাইতেছে যে—(১) ধারের কারবারে দলিল লেখাপড়া না করিলে পাপের ভাগী হইতে হয়, (২) নগদ ক্রয় বিক্রয়েও দলিল করিয়া রাখা—অপরিহার্য্য না হইলেও—অভিপ্রেত। আজকাল নগদ খরিদ বিক্রয়ের জন্য মানা প্রকার রসীদের প্রচলন হইয়াছে, ১৪ শত বৎসর পূর্বে মরহুমির “বর্কর বেহুইন”—দিগকে কোরআন এসব বিষয়ে অভ্যস্ত করিয়াছিল।

৩১০ লেখক ও সাক্ষীর ক্ষতি :—

এই অংশে লেখক ও সাক্ষীকে ক্ষতিগ্রস্ত করিতে নিষেধ করা হইয়াছে এবং সঙ্গে সঙ্গে ইহাও বলিয়া দেওয়া হইয়াছে যে, এইরূপ করিলে নিজেদের প্রতিই অনাচার করা হইবে। লেখক ও সাক্ষীকে ক্ষতিগ্রস্ত করা যায় দুই প্রকারে :—(১) লেখক দলিল লিখিয়া দিতে, সাক্ষীরা সাক্ষী হইতে, এবং তাহারা উভয় আবশ্যককর্ত আদালতে উপস্থিত হইয়া সাক্ষ্য দিতে কোরআনের নির্দেশ মতে বাধ্য—এই অজুহাতে তাহাদের সুবিধা অসুবিধার প্রতি লক্ষ্য রাখা করা, অথবা তাহাদের ক্ষতির পূরণ করিয়া না দেওয়া। ইহাতে তাহারা ক্ষতিগ্রস্ত হইতে

পারে। (২) লেখক বা সাক্ষী সত্য কথা বলিলে যে পক্ষ ক্ষতিগ্রস্ত হয়, তাহাদের পরাজয়ের সমস্ত অভিমান, সমস্ত ঘেব ক্রোধ কেন্দ্রীভূত হয় সেই সত্যবাদী সাক্ষীদিগের উপর, এবং একত্র অনেক সময় তাহাদিগকে লালিত ও উৎপীড়িত হইতে হয়। এইরূপে, সৎ ও নিরীহ লোকেরা সাক্ষী হওয়ার নামে শিহরিয়া উঠিবে—সাক্ষী হওয়া ও সাক্ষ্য দেওয়া সমাজের দুই লোকদের একচেটিয়া পেশায় পরিণত হইবে, সত্য প্রকাশের সংসাহস জাতির অন্তর হইতে লুপ্ত হইয়া যাইবে—ফলে অনাচারে অত্যাচারে গোটা সমাজটাই জর্জরিত হইয়া পড়িবে। মোছলেম বন্দের বর্তমান পল্লী-চিত্রের প্রতি দৃষ্টিদানের সুযোগ বাহাদের খাটিয়াছে, এই কঠোর সত্যটা তাঁহারা সকলেই মর্মে মর্মে অনুভব করিতেছেন বলিয়া আমাদের দৃঢ় বিশ্বাস।

৩১১ আল্লামার শিক্ষা :—

এছলামের শিক্ষা শুধে আরবদিগের গৃহযুদ্ধ ও লুটতরাজ স্থগিত হইল, সুদ খাওয়া ও জুয়া খেলা প্রভৃতি বন্ধ হইয়া গেল, দেশময় শান্তি ও শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠিত হইল। হজরত রচুলে করিমের আদেশে ও কোরআনের উৎসাহে অমুপ্রাণিত হইয়া তখন তাহারা ব্যবসাবাগিজ্যের দিকে ঝুকিয়া পড়িল। এই সময় আল্লামার আদেশ হইল, ব্যবসাবাগিজ্য সংক্রান্ত দরকারী দলিল পত্রগুলি লিখিয়া রাখিতে। কিন্তু লেখাপড়ার চর্চা তাহাদের মধ্যে খুব কমই ছিল। তখনকার ইতিহাসে মুছলমানদিগের মধ্যে দুই চারি জন মাত্র লেখকের নাম জানা যায়। কাজেই ব্যবসায়ের খাতিরেও তাহারা লেখা পড়া শিখিতে বাধ্য হইল—দেখিতে দেখিতে লেখকের সংখ্যা বহুগুণে বর্ধিত হইয়া গেল। এইরূপে এই আদেশের কল্যাণে তাহারা যেমন একদিকে স্মৃশৃঙ্খলার সহিত ব্যবসাবাগিজ্য চালাইতে শিক্ষালাভ করিল, অতৃদিকে লেখাপড়ার চর্চাও তাহাদের মধ্যে হু হু করিয়া বাড়িয়া চলিল—এবং অর্ধ শতাব্দী অতিবাহিত হইতে না হইতে মরুভূমির সেই বিক্ষিপ্ত বিশৃঙ্খল ও নিরক্ষর আরব, ধর্ম্মে অর্থে জানে কর্ম্মে জগত্তর শ্রেষ্ঠতম জাতিতে পরিণত হইল। সমস্ত আদেশ নিষেধের মধ্য দিয়া কোরআন মুছলমানকে ইহারই শিক্ষা দিয়াছে এবং ইহাই হইতেছে আল্লামার শিক্ষা।

৩১২ দখলী বন্ধক :—

অর্থ্যৎ অবস্থায় কোন অস্থাবর পদার্থ বন্ধক স্বরূপ প্রাপকের নিকট জামিন রাখিতে হইবে। ‘আয়তে এবাসের কথা বলা হইয়াছে, সুতরাং বাড়ীতে থাকার সময় বন্ধক দেওয়া চলিতে পারে কিনা’—ইহা লইয়া অকারণে একটা দীর্ঘ আলোচনার সৃষ্টি করা হইয়াছে। ‘আয়তে এবাসের কথা বিশেষরূপে বর্ণিত হইলেও, ইহা প্রবাস-অপ্রবাস সকল অবস্থায় প্রতি সাধারণ ভাবে প্রযুক্ত হইবে।’ হজরত রচুলে করিম মদিনার এহন্নী মহাজনের নিকট নিজের বর্ধ বন্ধক রাখিয়া শস্ত কর্ক করিয়াছিলেন—এই হাদিছের দ্বারা তাহাও সপ্রমাণ

করা হইয়াছে। কিন্তু বস্তুতঃ এখানে এই আলোচনা ও যুক্তি-প্রমাণের দরকার আদৌ নাই। উল্লিখিত অবস্থায় প্রবাসে দেনাদারগণ বন্ধক রাখিতে বাধ্য, অন্ততঃ এই বাধ্যবাধকতা নাই—দেনাদার ইচ্ছা করিলে বন্ধক রাখিতে পারে, সুবিধা হইলে বন্ধক না রাখিয়াও কর্ম লইতে পারে। দুইটা সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র ব্যাপার, এবং তাহার মধ্যে অসামঞ্জস্য একটুও নাই।

৩১৩ আমানত বা বিশ্বস্ততা :—

উপরে একটা সাধারণ নিয়ম বর্ণনা করা হইয়াছে। এ আশ্রিতে বলা হইতেছে যে, প্রাপক যদি দেনাদারকে বিশ্বস্ত মনে করে এবং সেই যদি বিশ্বাসের উপর ছাড়িয়া দেয়, তাহা হইলে বন্ধক না রাখিলেও চলিতে পারিবে। এরূপ অবস্থায় দেনাদার যদি কোন প্রকার বিশ্বাসঘাতকতা করে, তাহা হইলে তাকে আল্লার নিকট দণ্ডাই হইতে হইবে। শেষভাগে আল্লার সেই আশ্বদণ্ড সম্বন্ধে সাবধান হইয়া চলিতে আদেশ দেওয়া হইয়াছে।



চত্বারিংশ ককু'

আল্লাই একমাত্র মালেক ও সর্বশক্তিমান

২৮৪ স্বর্গে ও মর্ত্তে যাহা কিছু আছে

— সমস্তই আল্লার ; এবং

তোমাদের মনে যাহা আছে,

তোমরা তাহা প্রকাশ কর বা

গোপন করিয়া রাখ, আল্লাহ্

তাহার নিকাশ তোমাদিগের

নিকট হইতে গ্রহণ করিবেন ;

অতঃপর যাহাকে ইচ্ছা কমা

করিবেন এবং যাহাকে ইচ্ছা

- - দণ্ড দিবেন ; বস্তুতঃ আল্লাহ্

সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান ।

২৮৫ নিজ-প্রভুর সন্নিধান হইতে

তাহার নিকট যে সত্য সমাগত

হইয়াছে - রছুল তাহাতে দৃঢ়

বিশ্বাস করে এবং মো'মেনগণও

(বিশ্বাস করে) ; তাহার

সকলেই আল্লাহ্তে বিশ্বাস করে

আর তাঁহার ফেরেশতাগণে,

তাঁহার (প্রেরিত) সমস্ত কেতাবে

এবং তাঁহার সমস্ত রছুলগণে

বিশ্বাস করে এবং তাহার

২৮৬ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

الْأَرْضِ ط وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا

فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ

بِهِ اللَّهُ ط فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ

يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

২৮৭ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ

رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ط كُلٌّ آمَنَ

بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَ

رَسُولِهِ قَدْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ

প্রকাশ্যভাবে ঘোষণা করে -)

‘আমরা তাঁহার রছুলগণের
এখ্যে কাহারও সম্বন্ধে প্রভেদ
করি না’— তাহার আরও
বলে, “শ্রবণ করিলাম ও অনুগত
হইলাম, প্রভুহে! (আমরা
চাই) তোমার ক্ষমা, আর
তোমারই পানে গতির চরম।’

২৮৬ কোন ব্যক্তিকেই আল্লাহ তাহার
সামর্থ্যের অতিরিক্ত কর্তব্য-
পালনে বাধ্য করেন না; নিজের
অর্জিত কুফল তাহাকেই গ্রহণ
করিতে হইবে;—“আমরা যদি
ভুলিয়া যাই অথবা ভুল করিয়া
বসি, প্রভুহে! সেজন্য আমাদের
(অপরাধ) ধরিও না, প্রভুহে!
আমাদের পূর্ববর্তীদিগকে যে-
রূপ বন্ধনে আবদ্ধ করিয়াছিলে,
আমাদিগকে সেরূপ বন্ধনে
আবদ্ধ করিও না, প্রভুহে!
যাহা বহন করার সামর্থ্য আমা-
দের নাই - এরূপ ভার বহনে
আমাদিগকে বাধ্য করিও না,
আমাদের পাপগুলি ক্ষমা কর
ও আমাদের ত্রুটিগুলি আস্থিত
করিয়া দাও, এবং আমাদের

مِّن رَّسُلِهِ قَدْ قَالُوا سَمِعْنَا وَ
أَطَعْنَا فَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا
إِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝

۲৮৬ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ
عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا
لَا تُوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ
أَخْطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ
عَلَيْنَا أَصْرًا كَبَا حَمَلْتَهُ عَلَى
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا
تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ
وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا
وَارْحَمْنَا قَدْ أَنْتَ مَوْلَانَا

প্রতি দয়া কর—তুমিই আমা-
দের অভিভাবক, অতএব
কাফেরজাতি সমূহের বিরুদ্ধে
তুমি আমাদের সাহায্য কর !

فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
الْكَافِرِينَ ۝

তীকা :—

৩১৪ আশ্রার শক্তি, জ্ঞান ও করুণা —

ছুরা-বকরের প্রথম হইতে শেষ পর্যন্ত মুছলমানকে আশ্রার শক্তি, জ্ঞান ও করুণার সহিত পরিচিত করা হইয়াছে এবং সম্পূর্ণভাবে তাঁহাতে আত্মসমর্পণ করার শিক্ষা তাহাকে দেওয়া হইয়াছে। ইহাই হইতেছে মোছলেম জীবনের চরম লক্ষ্য। এই আধ্যাত্মিক শিক্ষার সঙ্গে সঙ্গে, ছুরায় কতকগুলি কঠোর সাধনার কথাও বলা হইয়াছে—যাহাতে সিদ্ধিলাভ করিয়া মুছলমান শ্রেষ্ঠতম মহাজাতিতে পরিণত হইতে পারিবে। এই সাধনা-গুলিই আদেশ, নিষেধ ও উপদেশরূপে ছুরার প্রথম হইতে শেষ পর্যন্ত বর্ণাক্রমে বর্ণিত হইয়া আসিয়াছে। এখন উপসংহারে বলা হইতেছে যে, বিশ্বজগতে বিद्यমান বাহা কিছু আছে, আল্লাহ হইতেছেন সে সমস্তেরই মালিক। ইহাঙ্করা তাওহীদের শিক্ষাকে মুছল-মানের অন্তঃকরণে জাগ্রত করিয়া দেওয়া হইতেছে, এবং সেই সঙ্গে বলিয়া দেওয়া হইতেছে যে, ইহার পূর্বে এই ছুরার তোমাদের প্রতি নামাজ, রোজা, হজ, জাকাত, জেহাদ, নেকাহ, তালাক, সুদ ও ব্যবসাবাণিজ্য সম্বন্ধে যে সকল আদেশ দেওয়া হইয়াছে, তাহার একমাত্র উদ্দেশ্য হইতেছে “مَنْفَعَةُ الْخَلْقِ” মানবের উপকার। আল্লাহ সে উপকারের ভাগী হন না, তাহার কোন দরকারও তাঁহার নাই। কারণ, তিনিই হইতেছেন বিশ্বজগতের একমাত্র মালিক, আছমানে ও জমিনে বাহা কিছু আছে—সে সমস্তই তাঁহার অধিকৃত।

“তোমরা বাহা প্রকাশ কর বা গোপন করিয়া রাখ, আল্লাহ তাহার নিকাশ গ্রহণ করিবেন”—অর্থাৎ তোমরা নিজেদের মনের সঙ্কল্প অনুসারে পুরস্কার বা দণ্ড লাভ করিবে। মানুষের মনে অনিচ্ছাসত্ত্বেও অনেক সময় নানাপ্রকার কুভাবের উদয় হয়, অথচ সে তাঁহাকে ‘কু’ বলিয়াই জানে, তাহাকে কার্যে পরিণত করার কোন চেষ্টা বা সঙ্কল্পও তাহার থাকে না। আলোচ্য আয়তটি নাজেল হইলে কতিপয় ছাহাবা মনে করেন যে, ইহাতে এই শ্রেণীর কুভাবগুলির কথাই বলা হইয়াছে। এজন্য তাঁহারা অত্যন্ত ভীত হইয়া পড়েন এবং হজরতের খেদমতে নতজাহু হইয়া নিবেদন করেন—মনের কুভাব নিবারণের সাধ্যাত

আমাদের নাই, অথচ এই আয়তে জানা যাইতেছে যে, আল্লাহ এজ্ঞ আমাদিগকে দণ্ডন করিবেন ! ইহীর পর ২৮৬ আয়ত অবতীর্ণ হয়, এবং তাহাতে স্পষ্ট করিয়া বুঝাইয়া দেওয়া হয় যে, আল্লাহ মানুষকে তাহার সাধ্যের অতিরিক্ত আদেশ কখনই প্রদান করেন না। উপরের আয়তটার মর্ম বুঝিতে তোমরা ভুল করিয়াছ।

অধিকাংশ তফহিরকারের মতে এই আয়তটি ২৮৬ আয়ত দ্বারা মনচুষ বা রহিত হইয়া গিয়াছে। তাঁহাদের সমস্ত আলোচনার সার এই দাঁড়ায় যে, ২৮৬ আয়ত নাজেল হওয়ার পূর্ব মূহুর্ন্ত পর্যন্ত আল্লাহ মানুষকে তাহার সাধ্যের অতিরিক্ত তার বহনে কণী করিতেন ! কিন্তু ২৮৬ আয়ত নাজেল হওয়ার পর হইতে ব্যবস্থা হইল যে, কাজে পরিণত না করা পর্যন্ত মনের কোন পাপ, হুরভিস্কি বা মন্দ সঙ্কল্পের জন্ম মানুষকে আর দণ্ড দেওয়া হইবে না। তফহিরকারগণের এই মন্তব্যটি সম্পূর্ণ অযৌক্তিক ও অপ্রমাণিক, সুতরাং সর্বতঃভাবে অগ্রাহ্য। কোরআন সর্বপ্রথমে আল্লাহর বিশেষণ দিয়াছে রহমান ও রহিম বা করুণাময় রূপানিধান বলিয়া। কিন্তু দুর্বল বান্দার উপর তাহার শক্তির (যে শক্তি আবার তাঁহারই সৃষ্টি) অতিরিক্ত তার চাপাইয়া দেয় যে প্রভু এবং তাহা বহন করিতে অসমর্থ হইয়াছে বলিয়া, বান্দাকে আবার দণ্ড দিতে কুপ্তি হয় না যে মালিক, তাহা অপেক্ষা অত্যাচারী আর কে হইতে পারে ? তফহিরকারদিগের কথা সত্য হইলে স্বীকার করিয়া লইতে হইবে যে, ২৮৬ আয়ত নাজেল না হওয়া পর্যন্ত (মাব্বাখালাহ) আল্লাহতায়ালা বরাবরই এই অত্যাচার চালাইয়া আসিয়াছেন ! অথচ ঐ ২৮৬ আয়তেই কোরআন এই ধারণার কঠোর প্রতিবাদ করিয়া বলিতেছে যে, আল্লাহ কখনও কাহাকে তাহার সাধ্যের অতিরিক্ত কষ্টদান করেন না। পাঠক আরও ভাবিয়া দেখুন, কাজে পরিণত না হওয়া পর্যন্ত মনের কোনও সঙ্কল্প বা অভিসন্ধির জন্ম যদি মানুষ অপরাধী না হয়, তাহা হইলে বহু মহাপাতকী, দণ্ডের হাত হইতে রক্ষা পাইয়া যাইবে, শেক বেদ্আতের আকিদাগুলিও তাহা হইলে অনেক সময় নির্দোষ হইয়া দাঁড়াইবে ! সুখের বিষয়, অপেক্ষাকৃত চিন্তাশীল তফহিরকারগণ এই সদ-উক্তির কঠোর প্রতিবাদ করিয়া গিয়াছেন (কবির ২—৫৬১)।

৩১৫ আত্মসত্যো দৃঢ় বিশ্বাস :—

আত্মসত্যো দৃঢ় প্রত্যয় যাহাদের না থাকে, কোন সাধনায়, জীবন-সংগ্রামের কোন স্তরে, কোন প্রকার সফলতা লাভ তাহাদের পক্ষে সম্ভবপর হয় না। হজরত রহুলে করিম ও তাঁহার অন্তরঙ্গ ভক্তগণ এছলামের সত্যতায় কিরূপ বিশ্বাস করিতেন—তাঁহারা আল্লাহ উপর কিরূপ নির্ভর ও আত্মসমর্পণ করিয়াছিলেন, এছলামের প্রাথমিক ইতিহাস তাহার অসংখ্য অল্পময় নিদর্শনে পরিপূর্ণ হইয়া আছে। যোন্তকা-চরিতে তাহার একটু আভাষ দেওয়ার চেষ্টা করিয়াছি।

৩১৬ রহুলগণের মধ্যে প্রভেদ নাই :—

২৫৩ আয়তের টীকার এসবকে বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে।

৩১৭ গতির চরম :—

মূলে ‘মছির’ শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। উহার ধাতুগত অর্থ—এক অবস্থা হইতে অন্য অবস্থায় অন্তরিত হওয়া এবং এইরূপে চরম গম্যস্থানে উপনীত হওয়া। জলধারাগুলি অবশেষে কোন্‌স্থানে গিয়া সমবেত হয়, তাহাকে ‘মছির’ বলা হয় (রাগেব, কামুছ)। মানুষের জীবন ধারারও শেষ গম্য হইতেছেন সেই আল্লাহ। মানুষ আল্লার বাণীগুলি কেবল শ্রবণ করিয়াই ক্ষান্ত হইবে না, বরং তাহার জীবনধারার গতিপথ সর্বস্তঃভাবে নিরীক্ষিত হইবে সেই বাণীর নির্দেশ অনুসারে। কারণ মানুষের সমস্ত গতির চরম লক্ষ্য হইতেছেন—সেই বাণীর প্রকাশক আল্লাহ। তিনিই যাত্রার সাথী ও যাত্রাপথের আলোক। তাহার বাণীকে ‘অমাত্ত’ করিলে সেই আলোককেই অস্বীকার করা হয়, যাত্রাপথকে দুর্গম করিয়া লওয়া হয়।

৩১৮ মানুষের কর্তব্যকল তাহারই অর্জিত :—

এই আয়তে প্রথমে বলা হইতেছে যে, আল্লাহ মানুষকে তাহার সাধাণীত কোন কর্তব্যপালনের আদেশ প্রদান করেন না। তাহার পরই বলা হইতেছে—সে পুরস্কার লাভ করিবে নিজেরই অর্জিত সংকল্পের জন্ত, এবং পক্ষান্তরে সে দণ্ডভোগও করিবে নিজেরই অর্জিত দুষ্কর্মের ফলে। সাধারণ বিশ্বাস অনুসারে, কে কি পাপ বা পুণ্য কার্য সম্পাদন করিবে, মানব জন্মের বহু সহস্র বৎসর পূর্বে আল্লাহতাআলা স্বয়ং তাহা নির্ধারণ করিয়া দিয়াছেন, এই নির্ধারণের নামই তাহাদের পরিভাষায় তক্দির। তক্দির আল্লার অলজ্ব্য আদেশ, সুতরাং তাহার অত্যাধা করা মানুষের অসাধ্য। অতএব পৌত্তলিক প্রতিমা গুজা করিতেছে, ব্যভিচারী পরজী হরণ করিতেছে, গুপ্তঘাতক নরহত্যা করিতেছে—আল্লারই এই অলজ্ব্য আদেশে বাধ্য হইয়া, ইহার অত্যাধা করার একবিন্দু শক্তিও মানুষের নাই। অথচ এই সকল কুকর্মের জন্ত আল্লাহ আবার এই হতভাগা মানুষগুলির প্রতি কঠোরতর নরক দণ্ডের ব্যবস্থা করিতেছেন! পুণ্যকর্ম ও তাহার পুরস্কার সম্বন্ধেও এই কথা। আলোচ্য আয়তে অতিশয় স্পষ্ট ভাষায় এই ধারণার প্রতিবাদ করা হইতেছে। তক্দির সংক্রান্ত প্রচলিত ধারণার উপর বিশ্বাস করিতে হইলে, স্বতই প্রতিপন্ন হইয়া যাইবে যে, আল্লাহতাআলা একদিকে মানুষকে পাপাচার করিতে বাধ্য করিয়া এবং অন্যদিকে তাহাকে সেই পাপ হইতে নিবৃত্ত থাকার আদেশ দিয়া, তাহাকে অসাধ্য সাধনেরই হুকুম দিয়াছেন। অধিকন্তু তিনি যে চরম অত্যাচারী, তাহাও লক্ষ্য সঙ্গে সঙ্গে সপ্রমাণ হইয়া যাইবে। এই ধারণার প্রতিবাদ করার জন্তই আয়তে বলা হইতেছে যে, আল্লাহ মানুষকে অসাধ্য সাধনের

আদেশ কখনই প্রদান করেন না। তিনি অকারণে কাহাকে গুরুত্ব বা কিনা কারণে কাহাকে দণ্ডিতও করেন না। মানুষের সমস্ত দণ্ড ও গুরুত্ব তাহার বহুত্ব অর্জিত কর্তব্যই স্বাভাবিক ফল।

৩১১ বন্ধনে আবদ্ধ হওয়া :—

মূলে ‘এছর’ امر-শব্দ আছে, সাধারণতঃ উহার অর্থ করা হয়—গুরুত্ব ও দুরূহ বোঝা বলিয়া। কোন কোন অভিধানকারও এই অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন, কিন্তু রাগেব বলিতেছেন, ‘উহার প্রকৃত অর্থ হইতেছে কোন বস্তুকে বন্ধন করা, বলপূর্ব্বক আটক করিয়া রাখা।’ ইহা হইতে গোণার্থে প্রতিজ্ঞাকেও ‘এছর’ বলা হয়, কারণ মাস্কুম ইহাতে প্রতিশ্রুতি সূত্রে আবদ্ধ হয়। اخذتم على ذلکم امری (৩-৮০) পদে এছর শব্দ শৈবোক্ত অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। ছুরা আ’রাফের ১৫৭ আয়াতেও এই শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। রাগেব বলিতেছেন, সেখানেও উহার অর্থ বন্ধন। “আমাদের পূর্ব্ববর্তী” বলিতে বা’নি-এছরাইলকে বুঝাইতেছে। তাহার পরজাতির দাসত্ব শৃঙ্খলে আবদ্ধ হইয়া—এবং তাহার ফলে তাহাদের জাতীয় জীবন কলুষিত ও নানা অভিশাপে পূর্ণ হইয়া যায়। পরজাতির অত্যাচারে তাহারা একেবারে বিব্রস্ত ও বিপর্য্যস্ত হইয়া পড়িয়াছিল। এছলাম মানব-মুক্তির ধর্ম, মুক্ত-মানবের ধর্ম। গোলামীর লান’নের এবং পরাধীনতার অভিশাপের মধ্যে তাহার সত্য সুলভ রূপের প্রকাশ হইতে পারে না। ছুরা বকরের প্রধান আদর্শ হইতেছে—শক্ত সম্পন্ন, শুদ্ধ বুদ্ধ, সর্ব্বশ্রেষ্ঠ সর্ব্বপ্রধান, সর্ব্ববিজয়ী সর্ব্বসমর্থী এক বিরাট বিশ্বব্যাপী মোছলেম সংহতি। কিন্তু পরজাতির অধীনতার সংস্পর্শে মোছলেম-জীবনের এ আদর্শ সাধন কখনই সম্ভব হইতে পারে না। তাই তাহাকে ছুরার উপসংহারে প্রার্থনা করিতে শিখান হইতেছে—প্রভুহে! এছদীদিগের তায়, আমাদিগকে যেন পরজাতির অধীনতা-শৃঙ্খলে আবদ্ধ করিও না।

৩২০ প্রার্থনা :—

মানুষ শত চেষ্টা করিয়াও নিজের জীবনকে দোষত্রস্ত হইতে সম্পূর্ণ মুক্ত করিয়া লইতে পারে না। তাই ভক্ত সাদেক সকল কর্তব্য শেষে আত্মসমর্পণ করিতেছে তাহার প্রেমময় রূপানিধান প্রভুর উপর, এবং নিরুপায় হইয়া তাঁহাকে ডাক দিয়া বলিতেছে—প্রভুহে! দাসত্ব অপরাধগুলি ক্ষমা কর, তোমার করুণা সেগুলিকে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলুক! তাহার পর বান্দার শেষ কথা, শেষ দাবী, শেষ আবেদন, শেষ প্রার্থনা—বন্ধুত্ব “দয়া কর!” কারণ তুমি যে আমার বন্ধু, তুমিই যে আমার দয়াময় অভিভাবক—আল্লাহ! বান্দার নিকট দয়াল নামেই ত তুমি সর্ব্বপ্রথমে আত্মপ্রকাশ করিয়াছ, তোমার দয়াই ত তাহার শ্রেষ্ঠ সফল। কাকের জাতিসমূহ পৌত্তলিকতার অভিশাপে আল্লার শ্রেষ্ঠ সৃষ্টি মানবের মাথা হেট করিয়া দিয়াছে, ধর্মের নামে ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র গুণী সৃষ্টি করিয়া বিশ্বমানবকে বিচ্ছিন্ন ও পরস্পরের

রক্তলোলুপ করিয়া তুলিয়াছে। তাই তাহার আজ দুনিয়ার একমাত্র সর্বসম্বন্ধী বিশ্বধর্মের বিরুদ্ধে ঋড়াহস্ত হইয়া উঠিয়াছে, তাহার বাহকগণকে বিধ্বস্ত করার জন্য প্রাণপণে চেষ্টা পাইতেছে এবং পরোক্ষভাবে নিজেদের সর্বনাশ নিজেরাই করিতেছে। ইহাদিগের অসাধু ও অত্যাচার প্রচেষ্টাগুলির বিরুদ্ধে, হে আমাদের প্রভু! আমাদিগকে সাহায্য কর, এছলামকে ও তাহার বাহক মুছলমানকে সফল কর—জয়যুক্ত কর!—আমীন!

সমস্ত কাফের জাতির উপর সকল দিক দিয়া সর্বতঃভাবে জয়যুক্ত হওয়ার যে সাধনা, এক কথায় তাহারই নাম এছলাম। ইহাই মুছলমানের সাধা, ইহাই মুছলমানের কর্ম, এবং ইহাই মুছলমানের ধর্ম।

— ছুরা বকরা সমাপ্ত —

Printed at the
MOHAMMADI PRESS
91, Upper Circular Rd.
CACUTTA

মওলানা মোহাম্মদ আকরম খাঁ সাহেব প্রণীত
“মোস্তফা-চরিত” ও “আমিয়ারা”
—প্রভৃতি সম্বন্ধে অভিযন্তা—



“মোস্তফা-চরিত” সম্বন্ধে বিশিষ্ট সংবাদপত্র ও মনীষীরূপে কি বলেন দেখুন :—

সুপ্রসিদ্ধ ইংরাজী সংবাদপত্র “দি মুসলমান” এর প্রবীণ সম্পাদক মওলবী মুজিবুর রহমান সাহেব বলেন :—
“মওলানা আকরম খাঁর এই গ্রন্থ মওলানা শিবলীর সুপ্রসিদ্ধ গ্রন্থ (সিরত-নবী) অপেক্ষা অধিকতর মূল্যবান হইয়াছে।.....তিনি (মওলানা আকরম খাঁ সাহেব) হজরতের জীবনের সহিত সংশ্লিষ্ট প্রত্যেক ঘটনাকে কোরআন এবং হাদিসের উক্তি সমূহের সহিত কঠোর সমালোচনামূলক তুলনার অগ্নি-পরীক্ষায় পরিশুদ্ধ করিয়া অতি সূক্ষ্মভাবে বর্ণনা করিয়াছেন।.....আমরা আজ এমন একখানি বহুমূল্য গ্রন্থ লাভ করিয়াছি,—যাহা সম্পূর্ণতা, ব্যাপকতা এবং ভ্রান্তিহীনতার দিক দিয়া বিশ্বের যে কোন ভাষায় লিখিত হজরতের শ্রেষ্ঠ জীবনী-গ্রন্থের সহিত তুলিত হইবার স্পর্শ করিতে পারে।”

মোসলেম-বঙ্কের গৌরব, বহু ভাষাবিদ, অধ্যাপক ডাক্তার মোলভী মোহাম্মদ শহীদুল্লাহ সাহেব এম, এ, বি, এল, ডি, লিট লিখিয়াছেন :—“আপনি পূর্ববর্তীগণের পুঙ্খগ্রাহিতা তাগ করিয়া সত্য আবিষ্কারের জন্য যে পদে পদে গবেষণা করিয়াছেন, ইহাতে আপনার “মোস্তফা-চরিত” হজরতের সমস্ত জীবন-চরিতের উপর শ্রেষ্ঠ স্থান অধিকার করিয়াছে বলিয়া মনে করি।..... আপনার এই দানের জন্য বাঙ্গালী মুসলমান ধন্য হইয়াছে। আপনার সাধনা সিদ্ধ হইয়াছে।”

বাঙ্গালী মুসলমান সমাজের অন্যতম শ্রেষ্ঠ পীর, নিঃস্বার্থ স্বদেশ-সেবক, হাজী পীর বাদশা মিঞা সাহেব বলেন :—“আমার দৃঢ় প্রতীতি এই যে, বাঙ্গলা ভাষায় এমন কি উর্দু ভাষায়ও কোরান, বিশ্বস্ত হাদিস ও তফসিরের অবলম্বনে লিখিত এরূপ পুস্তক আর নাই।”

অনামধ্য অধ্যাপক মনীষী ক্রীষুত্ত জিতেহুলাল বন্দোপাধ্যায় মহাশয় বলেন :—.....সাহিত্য হিসাবে সর্বশ্রেষ্ঠ দান মওলানা আকরম খাঁর “মোস্তফা-চরিত।”.....যদি বলি যে “মোস্তফা-চরিত” বাংলা ভাষায় লিখিত চরিত-কাহিনী সমূহের মধ্যে একখানি শ্রেষ্ঠ পুস্তক, তাহা হইলে কিছুই বলা হইল না, বৃথিতে হইবে। এরূপ Critical এবং well-documented hincra-

phy জগতের যে কোন সাহিত্যের সম্পদরূপে গণ্য হইবার যোগ্য। ডঃখের বিষয় এমন অমূল্য গ্রন্থেরও শিক্ষিত হিন্দু সমাজে তেমন আদর নাই। নানা কারণে ইহা ধারণার নাই পরিতাপ ও ক্ষোভের কথা। আমরা মুখে কেবল হিন্দু মুসলমান ঐক্যের কথা বলি। শুধু মুখে বলি তাহা নহে—এটা স্বতঃসিদ্ধ প্রতিজ্ঞার মত খাটী কথা যে, হিন্দু মুসলমানের প্রীতি ব্যতিরেকে বাংলাদেশের তথ্য ভারতবর্ষের গতি নাই,—গতি নাই,—গতি নাই। কিন্তু এই ঐক্য, সম্প্রীতি আসিবে কোথা হইতে? খালি Politics হইতে ইহা আসিতেই পারে না; কারণ Politics ঘৃণের স্থান; সেখানে Right, Privilege, অধিকার লইয়া কাড়াকাড়ি, ভাগ বাটোয়ারার কথা প্রতি পলে উথিত হয়।……হিন্দু বলিতে পারেন,—মুসলমান মত, ধর্মবিশ্বাস ও ভাবচিন্তার দ্বারা জানিব কি প্রকারে? মুসলমান বাংলা সাহিত্যের তেমন আলোচনা করেন না, বা বাংলা ভাষার ভিতর দিয়া উহাদের মত ও বিশ্বাস প্রচার করার চেষ্টা করেন না। এতদিন এ কথা বলা চলিত, কিন্তু আর তাহা চলিবে না। মওলানা আকরম খাঁর হুইথানি পুস্তক “মোস্তফা-চরিত” ও “হুম্মাশারা” এই দুইখণ্ড পুস্তক করিয়াছে।”

কলিকাতার তৃতীয় প্রেসিডেন্সী ম্যাজিস্ট্রেট, বঙ্গীয় মুসলমান সাহিত্য-সমিতির সভাপতি, লক্ষ-প্রতিষ্ঠ সাহিত্যিক মিঃ এস, ওসাজেদ আলী সাহেব Bar-at-law, ১৩৩৪ সালের বৈশাখ মাসের “সাহিত্যিকে” এইরূপ লিখিয়াছেন :—

“মধ্যযুগ ভাঙ্গরের দায় প্রতিভাসম্পন্ন আমাদের মহানবীর ঘটনা বহুল জীবনকে সাহিত্যের স্তম্ভ তুলিকায় প্রতিকলিত করা বড় সহজ কাজ নয়। অধিকাংশ ঐতিহাসিকই এ বিষয়ে ব্যর্থ-মনোরথ হইয়াছেন। এটি আমাদের কম পৌরবের কথা নয় যে, আমাদের একজন বাঙ্গালী মুসলমান এ বিষয়ে যথার্থ কৃতিত্ব দেখিয়েছেন। যা আমরা কল্পনাও করিতে সাহস করিনি, তাই তিনি বাস্তবে পরিণত করিয়ে দেখিয়েছেন। তাঁর এই গ্রন্থ পড়তে পড়তে আমরা একেবারে তন্ময় হয়ে যাই,— পারিপার্শ্বিক জীবনের কথা আমরা একেবারে ভুলে যাই;—দেশ, কাল এবং সমাজের উল্লেখ-ব্যবধান অতিক্রম করে আমরা সাক্ষী আর মারওয়ার পাহাড়তলীতে উপস্থিত হই। আর সেই ‘সুরওয়ারে কারেনাতের’ দিদার লাভ করে প্রকৃতই ধন্য হই। আর যে শক্তিশালী লেখকের হািলি আমরা এই একবাল লাভ করি, তাঁকে তখন ‘মারহাবা’ না বলে থাকতে পারি না।

‘মারহাবা’ বর্ণনা কতদূর সুন্দর হ’য়েছে, পাঠক নিজে উদ্ধৃত এবারত থেকেই তার বিচার করুন। হজরত ওমরের ধর্ম-জীবন লাভ ইসলামের একটা চিরস্মরণীয় ঘটনা। মওলানা সাহেব এই ঘটনাটির বয়ান এই ভাবে করেছেন :—

“ওমর কোরেশ বংশজাত প্রাণিতনামা বীর। তাঁহার সুদীর্ঘ বলিষ্ঠ দেহ, প্রশস্ত বক্ষ, আজাহুলম্বিত বাহু, তেজোদৃপ্ত নয়ন যুগল, উজ্জ্বল লোহিতাভ দেহকান্তি, স্নিগ্ধতার কনি

শ্রুতি করিয়াছিল। ওমর পূর্বে ইছলামের যে ঘোর শত্রুতা করিয়াছিলেন, তাহা আমরা দেখিয়াছি। এহেন ওমর বামদেশে দীর্ঘ তরবারী বিলম্বিত করতঃ আকরমের গৃহ দ্বারে উপস্থিত হইয়া দ্বারে আঘাত করিলেন। হজরত আবুবকর, হামজা, আলী প্রভৃতি সকলেই তখন সেখানে উপস্থিত ছিলেন। একজন ছাহাবী ছিদ্র পথ হইতে দেখিলেন ওমর উলঙ্গ তরবারী হস্তে দ্বারদেশে দাঁড়াইয়া আছেন। তিনি ওমরকে এই অবস্থায় দেখিয়া ফিরিয়া গিয়া হজরতকে বলিলেন—“খাতাবের পুত্র ওমর উলঙ্গ তরবারী হস্তে দ্বারদেশে দণ্ডায়মান।” বীরবর আমির হামজা উত্তেজিত স্বরে উত্তর করিলেন,—তাহাতে কি?—আসিতে দাও।

গর আজ্ রাহে-সেদক আমাদা মারহাবা,

ওগার বাশাদ্ উরা বা খাতের দগা।

বা তেগে কে দারাদ্ হামায়েল ওমর,

তনাশ রা সোবক্ সার সাজম্ জে সর।

‘বাঁদী সছদেঞ্চে আসি’ থাকেন, মারহাবা, আসুন! অত্রথায় তাঁহারই তরবারী দ্বারা তাঁহার মুণ্ডপাত করিবা।’ কিন্তু ইহাতে হজরত একটুও বিচলিত হইলেন না,—ওমর কি করিতে পারে? তাঁহার রক্ষক সর্বশক্তিমান প্রভু—যে তাঁহার সঙ্গে আছেন। তিনি ধীরভাবে বলিলেন, আসিতে দাও।

ওমর গৃহে প্রবেশ করিলে, হজরত তাঁহার বস্ত্রাঞ্চল ধরিয়া সবলে ঝটকা দিয়া বলিলেন—‘শার কতদিন, ওমর! আর কতদিন সত্যের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করিবে?’ লজ্জিত অমৃতপ্ত ওমর, ভক্তি-গদ-গদ-কণ্ঠে উত্তর করিলেন—‘মহাশয়! আমি সত্যকে গ্রহণ করিবার জন্যই আপনার সমীপে উপস্থিত হইয়াছি। মোস্তফা-চরণের দাসাহুদাস ওমর আজ প্রকাশ্যভাবে স্বীকার করিতেছে যে, সেই এক অদ্বিতীয় আল্লাহ বাতীত আর কেহ উপাস্ত হইতে পারে না, এবং মোহাম্মদ তাঁহার দাস ও রচুল।’

অমৃতপ, ভক্তি ও দৃঢ়তাবাঞ্জক স্বরে “কলেমা” পাঠ করিলেন। তাঁহার মুখে আল্লাহ নামের জয়গান শ্রবণ করিয়া হজরত উৎফুল্ল হইয়া জয়ধ্বনি করিলেন—“আল্লাহো-আকবর”। উৎকৃত প্রান্তর পার হইয়া কাবার প্রান্তর-প্রাচীরকে কাঁপাইয়া সে ধ্বনির প্রতিধ্বনি বাজিয়া উঠিল—“আল্লাহো-আকবর।”

বলুন দেখি, পাঠক! সমস্ত ঘটনাটী কি আপনার চোখের সামনে আলোক-চিত্রের মত উদ্ভাসিত হ’য়ে উঠে না? ঘটনার এই জনস্তু বর্ণনা-সম্মাবেশে গ্রন্থকারিণী যখন অপূর্ব! সঙ্গীততা লাভ করেছে যার ঐজ্জ্বল্যালিক স্পর্শে মৃত প্রাণও নজীব

گر از راه صدق آمده مرحبا!

وگر باشد ار را بغاطر دغا

نه تد که دارد حمایل عمر

غنش ، اسكسار سازم نس

হ'য়ে উঠে। যে বাঙ্গালী মুসলমান এই গ্রন্থ পড়েন নি, তিনি প্রকৃতই এক মুসলমান সাহিত্য-রস থেকে বঞ্চিত আছেন।

“মোস্তফা-চরিত” কেবল হজরতের জীবন-কাহিনী নয়। আরবের সেই অভূতপূর্ব, চিরস্মরণীয় যুগটি লেখকের সুনিপুণ লেখনীর স্পর্শে, জীবন্ত হ'য়ে উঠেছে। আমরা কেবল আজ হজরতকেই দেখি না; উভয় দলেরই প্রতিনিধি ধূরন্ধরদ্বয়কে আমরা জীবন্ত, মূর্ত অবস্থায় দেখিতে পাই। কখনও আমরা দেখি,—চুষ্ট আবু জেহেল তার কুটিল চক্ষু পাকিয়ে ঘুরে বেড়াচ্ছে,—কখনও দেখি আবু সফিয়ান ভীত, শঙ্কিত পাদক্ষেপে শিবির থেকে শিবিরান্তরে উদ্ভ্রান্তের মত ছুটাছুটি ক'রছে। পক্ষান্তরে আবার কখনও কোরেশ-শ্রেষ্ঠ আবুতালেবের ভীষণ প্রতিজ্ঞা আমাদের কাণে বহু নির্ঘোষের মত বেজে উঠে, কখনও আমির হামজার তলওয়ারের দৃতি আমাদের চোখ ঝলসে দেয়,—আবার কখনও বীরত্বশব্দী সঙ্গীতের তরঙ্গ আমাদের শরীরকে রোমাঞ্চিত ক'রে তোলে।

সেই প্রাচীন যুগের মোসলেম মোহাম্মদের ও আনসারগণ আমাদের মানসপটে আমাদেরই নিকটতম আত্মীয় অন্তরঙ্গদের মত বীরদর্পে, উন্নত মস্তকে, ভীতিশূন্য হৃদয়ে পাদচারণা করি' থাকেন। তাঁদের অগস্ত তেজ, তাঁদের অটল অচল ঈমান, তাঁদের আত্মত্যাগের চনিবার আকাজ্জা আমাদের এই দুর্বল প্রাণের মধ্যেও সংক্রামিত হয়ে উঠে। আপনা থেকেই আমরা তখন তাঁদের সঙ্গে সমস্বরে চীৎকার করে উঠি—“আল্লাহো আকবর!”—“আল্লাহো-আকবর!”—“লাএলাহা ইল্লাল্লাহো মোহাম্মদোর রসুল্লাহ।”

“ভারতবর্ষ” বলেন:—“হজরত মোহাম্মদ মোস্তফার পবিত্র জীবন-চরিত ইত্যংপূর্বে বাঙ্গালী ভাষায় আরও কয়েকখানি প্রকাশিত হইয়াছে; কিন্তু এই মোস্তফা-চরিতের, জায সুবহৎ পুস্তক আর বাহির হয় নাই। এই আটশত পৃষ্ঠা ব্যাপী পুস্তকেও মোস্তফার জীবন কথা শেষ হয় নাই—আরম্ভ হয় নাই বলিলেই ঠিক হয়; ইহা মাত্র উপক্রম ও ইতিহাস বিভাগ; পরবর্তী গ্রন্থে জীবন-কথা বিস্তৃত হইবে বলিয়া ধাতনামা সুধী গ্রন্থকার আশা দিয়াছেন। গতানুগতিক ভাবে হজরত মোহাম্মদের জীবন-কথার আলোচনা না করিয়া শ্রদ্ধেয় গ্রন্থকার বৈজ্ঞানিক প্রণালীতে এই ইতিহাস লিপিবদ্ধ করিয়াছেন; প্রমাণ ও যুক্তিকে মূল ভিত্তি করিয়া এই গ্রন্থখানি লিখিত। সুপণ্ডিত গ্রন্থকারের নিকট আমরা ইহাই আশা করি। এই গ্রন্থের ভাষা এমন সুন্দর, লিপিবদ্ধ এমন প্রকৃষ্ট ও যুক্তি-পদম্পরা এমন সুসংবদ্ধ যে, আমরা গ্রন্থকার মহোদয়কে চাচা বলিতে পারি, তাঁহার সুদীর্ঘ কালের সাধন সিদ্ধ হইয়াছে। বাঙ্গালী ভাষায় এই প্রকার একখানি গ্রন্থের বিশেষ অভাব ছিল। শ্রীবক্ত আকরম খাঁ মহোদয় সে অভাব পূরণ করিয়াছেন। এ জন্য তিনি সকলেরই কৃতজ্ঞতা ভাজন। (১৬শ বর্ষ, ১ম খণ্ড, ৪র্থ সংখ্যা—আধুনিক, ১৩৩৫ সাল)।

“আমপারা” সম্বন্ধে মনোযায়ন্দ ও বিশিষ্ট

সংবাদপত্র কি বলেন দেখুন :—

বঙ্গের গৌরব অক্লান্ত কর্মবীর, সর্বজন-বিদিত
আচার্য্য সার প্রফুল্ল চন্দ্র রায় কে, টি বলেন :—“আপনার উপহার
প্রদত্ত ‘কোর-আন শরীফ আমপারা’ সাদরে গ্রহণ করিলাম। বলা বাহুল্য, আমি ইহার
প্রতি ছত্র যত্নের সহিত পাঠ করিয়া বিশেষ উপকার লাভ করিয়াছি। এই যে,
“কারাগারের সওগাত” ইহা পড়িয়া John Banyan-এর Pilgrim's Progress-এর
কথা মনে পড়ে। তিনিও কারাগৃহে এই অপূর্ণ গ্রন্থ রচনা করেন। এতদিন আমরা
Stanley Lane-pool প্রভৃতির নিকট হইতে ইসলাম ধর্মের তথ্য অবগত হইতাম। কিন্তু
বড়ই দুঃখ বিষয় এই যে, আরবী ভাষায় সুপণ্ডিত মোসলমানগণ এই কার্যে অগ্রসর
হইয়াছেন। চৈতন্য ও অনুবাদের ভাষা যেমন সরল ও প্রাঞ্জল তেমনই মোলায়েম। আমরা
বাল্যকালে “মুসলমানী বাংলা” লিখিত “চাহার দরবেশ” প্রভৃতি পড়িতাম। কিন্তু আজকাল
আমাদের মুসলমান ভ্রাতাগণ যেরূপ সুন্দর বাংলা লেখেন, তাহাতে আমাদের অবনত মস্তক
হইতে হয়। ইহার মধ্যে পাতা উন্টাইতে উন্টাইতে ছুইটা স্থানে আমার মন আকৃষ্ট হইল,
যথা—“আবেদের এবাদৎ ও রেয়াজত এবং সাধকের তপস্বী ও সাধনা……আর বিশ্ব-চরিত্র
কোন এক স্বর্গীয় ভাবের আবেশে……ছুটিয়া চলিয়াছে” (পৃ: ৬৩)। পুনশ্চ,—“কৈশোরে,
যৌবনে তুমি কপর্দকহীন কাঙাল ছিলে……যে মহাসম্পদ তুমি লাভ করিয়াছ, তাহা তোমার
বন্ধুর ধন নহে……বিলাইয়া দাও তাহা অভাব জর্জরিত বিশ্ব-যানবন্দে” (২৮ পৃ:)। ফল
কথা, বাংলা সাহিত্যকে আপনি এক অপূর্ণ উপহার প্রদান করিলেন। আমার মনে হয়,
প্রত্যেক হিন্দু পাঠশালায় মোসলেম ধর্মের প্রবর্তক, তাপস ও সাধুদিগের
জীবনী ও উক্তি পড়ান উচিত। ইহাই হিন্দু-মুসলমান সম্প্রীতির প্রধান সহায়ক হইবে,
আমার এইরূপ ধারণা।”

বাংলার বিখ্যাত নেতা ও কর্মী মওলানা পীর মাদনশা
মুহম্মদ সাহেব ৪ঠা পৌষ (১৩৩০ সাল) তারিখের একখানি পত্রে লিখিয়াছেন :—
“আপনার ‘আমপারা’ বঙ্গানুবাদ পড়িয়া যার পর নাই সন্তুষ্ট হইলাম। অনুবাদ ও টীকার
ভাষা অতি মধুর হইয়াছে। ছাপা ও কাগজ অতি সুন্দর হইয়াছে। আমি আশা করি,
মাদনশা, প্রত্যেক মুসলমান ইহার এক একখানা ক্রয় করিয়া ও পাঠ করিয়া কোর্তায়
পাকের মহত্ত্ব হৃদয়ঙ্গম করিবেন এবং প্রত্যেক নামাজে যাহা পাঠ করিবেন
তাহার অর্থ বুঝিয়া এবাদত করিতে সক্ষম হইবেন। আমি আশা করি, মাদনশার
অমুসলমান ভাইগণও ইহা পাঠ করিয়া ইসলামের মহিমা জানিতে অমনোযোগী হইবেন না।
আমি ফকির, খোদাতালাার দরবারে এই মোনাজাত করি,—দয়াময় আপনার এসবামের
শেফাতে নেক-বদলা এনায়েত করুন। আমি ইহার বহুল প্রচারের জন্য প্রাণপণে চেষ্টা
করিব।”

“দৈনিক বসুমতী” বলেন :—.....“মহাগ্রন্থ কোরআনে ভাষার ও
 াবের মধ্যে যে সৌন্দর্য নিহিত রহিয়াছে, তাহার সঠিক ভাব বজায় রাখিয়া বঙ্গভাষায়
 অনুবাদ করা অত্যন্ত কঠিন। কিন্তু মওলানা মোহাম্মদ আকরম খা সাহেব ইহাতে সম্পূর্ণ
 তকার্ণা হইয়াছেন। এমন কি তিনি ব্যতীত অন্তের দ্বারা একরূপ গুরুতর কার্ণা
 সম্পন্ন হওয়া অসম্ভব বলিয়া মনে হয়।” বাংলার মোসলমানের সংখ্যা কম নহে,
 বং পবিত্র কোরআনের এই অনুবাদও তাঁহাদের পাঠ করা একান্ত কর্তব্য। বাংলার
 উন্নয়ন ও ইহা পাঠে বিশেষ উপকৃত হইবেন।”

“আনন্দবাজার পত্রিকা” বলেন :—.....“মহাগ্রন্থ কোরআন শরিফ
 পারার” অনুবাদ পাঠ করিয়াছি। ইহার ভাব ও ভাষার সরলতা, মাধুর্য ও সৌন্দর্য
 যাহা ইহাখান ভাল আরবী জানেন না, তাঁহারা কেবল এই ‘আমপা’ ডিয়াই
 পারআনের মর্ম গ্রহণ করিতে পারিবেন। প্রত্যেক স্তরের অনুবাদ, ভাবার্থ ও
 হইয়াছে। হিন্দু মুসলমান সকলেই পাঠ করিলে বিশেষ উপকৃত
 হইয়া বলাই বাহুল্য।..... ছাপা কাগজ ও বাধাই উত্তম।”

“বাসী” বলেন :—.....“মহাগ্রন্থ কোরআন শরিফ ৩০ ভাগে বিভক্ত।
 ১৩০ ভাগের শেষ ভাগ।.....আরবী শব্দের পাশাপাশি ইহার বাংলা অনুবাদ
 পাঠের বিশেষ সুবিধা হইয়াছে।.....প্রত্যেক দিন পাঁচবার নামাজের সময়
 গণ আমপারার স্তর পড়িয়া থাকেন। কিন্তু অধিকাংশ মোসলমান আরবী ভাষায়
 বলিয়া অনুবাদ ও মর্ম অনুভব করিতে পারেন না। তাহার ফল এই পাঁড়ায় যে
 ১ মোসলমানগণ (গাঁহাদের সংখ্যা বাংলার পূব বেঙ্গী) ইসলাম ধর্মের শিক্ষা ও মার বঞ্চিত
 হইল না। এই আমপারাপানি বাংলার মোসলমানের সে অভাব দূর করিবে।.....ইহা
 হিন্দু-মোসলমান উভয় সম্প্রদায় সমাদরে গ্রহণ করিলে বাঞ্ছিত হইবে।”

“ফরওয়ার্ড” বলেন :—.....This is a Bengalee translation of
 Ampara or the last Chapter of the Holy Qoran..... The Mouana
 Sahib has further embellished his translation with illuminative commen-
 taries that render it easier even for a non-Muslim to grasp and appreci-
 ate the beauties of the Holy Scriptures of our Mohammedan fellow-country-
 men. The teachings of the Qoran are now accessible to the vast majority
 of our countrymen ; whose ignorance of Arabic had..... stood in the
 way of their deriving instruction and inspiration from the Holy Book.....

ABDULLAH SUHRAWARDY M.A. Bar-at-law, ph. D. L.
 L. M. L. A writes.....“In my opinion the most commendable
 of the work is the B H A B A R T H A. It is the soul of the
 work dealt with and couched as it is in a rapt, devotional and
 poetical style appeals to the spiritual sense of the reader.....
 I commend this “present from the prison” to the acceptance of the
 and cultured youth.....”

মুখ্যাত ইংরাজী সাপ্তাহিক “দি মুসলমান” বলিতেছেন :—

ফোন :- ২৯১৯

নদীয়া জেলা প্রস্থাগার

তারিখ পত্র

নিম্ন চিহ্নিত শেষ তারিখ হইতে ১৫ দিন মধ্যে পুস্তক ফেরৎ
দিতে হইবে। বিলম্বশুদ্ধদিন প্রতি ০-০৬ পয়সা।

| প্রদান তাং | সভ্য নং | প্রদান তাং | সভ্য নং |
|------------|---------|------------|---------|
| | | | |

একশ' নোহর ও গভীর ভাবপূর্ণ অনুবাদ বাংলা ভাষায় সম্ভব—পূর্বে কেউ
অনিচ্ছা পாரিতেন না। কিন্তু অসাধারণ প্রতিভাবলে মওলানা
অসম্ভবকে সম্ভব করিয়াছেন।”

স্থানাভাব বশতঃ অগ্রাগ্রা আভিমুক্ত দেওয়া গেল না ।

মোট ফাঁড়ির মূল্য ৭। আমপারার মূল্য বাঁধা

